



کشف الاسرار وعده الابرار

معروف بتفسیر خواجہ عبد اللہ انصاری

جلد چہارم

تفسیر سورہ الانفال الی آخر سورہ ہود

تالیف : ابو الفضل رشید الدین المیسبدی

بسی و اہتمام : علی اصغر مکت

کشف الاسرار وعدة الابرار

(جلد چهارم)

معروف به تفسیر خواجه عبدالله انصاری

تفسیر سورة الانفال تا آخر سورة هود

تالیف : ابوالفضل رشیدالدین المیبدی

به سعی و اهتمام : علی اصغر حکمت



مؤسسة انتشارات امیرکبیر

تهران، ۱۳۸۲

میبدی، احمد بن احمد، قرن ۶ ق.
کشف الاسرار و عده الابرار: معروف به تفسیر خواجه عبدالله انصاری / تألیف ابوالفضل رشیدالدین
المیبدی؛ به سعی و اهتمام علی اصغر حکمت. — تهران: امیرکبیر، ۱۳۷۱.
ج ۱۰.

ISBN 964-00-0342-5 (ج. ۱) - ISBN 964-00-0341-7 (دوره ۱۰ جلدی)
ISBN 964-00-0343-3 (ج. ۲) - ISBN 964-00-0344-1 (ج. ۳) - ISBN 964-00-0345-X (ج. ۴)
ISBN 964-00-0346-8 (ج. ۵) - ISBN 964-00-0347-6 (ج. ۶) - ISBN 964-00-0348-4 (ج. ۷)
ISBN 964-00-0349-2 (ج. ۸) - ISBN 964-00-0350-6 (ج. ۹) - ISBN 964-00-0351-4 (ج. ۱۰)
فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیها.

مندرجات: ج. ۱. تفسیر سوره الفاتحه و سوره البقره — ج. ۲. تفسیر سوره آل عمران و سوره نسا. — ج. ۳.
تفسیر سوره المائدہ تا آخر سوره الاعراف. — ج. ۴. تفسیر سوره الانفال الی آخر سوره هود. — ج. ۵. تفسیر سوره
یوسف الی آخر سوره الکہف — ج. ۶. تفسیر سوره مریم الی آخر سوره النور — ج. ۷. تفسیر سوره الفرقان الی آخر
السجدہ — ج. ۸. تفسیر سوره الاحزاب الی آخر سوره فصلت — ج. ۹. تفسیر سوره الشوری الی آخر سوره الحديد.
— ج. ۱۰. تفسیر سوره المجادلہ الی آخر سوره الناس. —

چاپ هفتم: ۱۳۸۲.
۱. تفاسیر عرفانی — قرن ۶ ق. ۲. تفاسیر اهل سنت — قرن ۶ ق. ۳. نشر فارسی — قرن ۶ ق. الف. انصاری، عبدالله
بن محمد، ۲۹۶ - ۴۸۱ ق. تفسیر قرآن. ب. حکمت، علی اصغر، ۱۲۷۱ - ۱۳۵۹، مصحح. ج. عنوان. د. عنوان: تفسیر
خواجه عبدالله انصاری. ه. عنوان: تفسیر قرآن.

۲۹۷/۱۷۸

ک ۵۹ / م ۱۰۰ BP

۱۳۷۱

* ۷۷۹ - ۷۷۲ م

کتابخانه ملی ایران



کشف الاسرار و عده الابرار (جلد چهارم)

تألیف: ابوالفضل رشیدالدین المیبدی

به سعی و اهتمام علی اصغر حکمت

چاپ ششم: ۱۳۷۶

چاپ هفتم: ۱۳۸۲

چاپ و صحافی: چاپخانه سپهر، تهران

شمارگان: ۱۵۰۰ نسخه

حق چاپ محفوظ است.

ISBN: 964-00-0341-7 (10 Vol.Set)

ISBN: 964-00-0345-X (Vol.4)

شابک ۷-۰۳۴۱-۰۰۰-۹۶۴ (دوره ۱۰ جلدی)

شابک ۴۵-۰۰۰-۹۶۴ (جلد چهارم)

مؤسسه انتشارات امیرکبیر تهران، میدان استقلال

WWW.AMIR-KABIR.COM

بسمه تعالی

مقدمه

این بخشی از قرآن است، و در بخشی از پرتو یزدان است، صاحب‌دلائل را کشف اسرار نهان است، و جلوه حق از اوعیان است، داد معطی بی منت، و زاد سالک مسالک حقیقت:

کتاب احکمت آیاته ثم فصلت من لدن حکیم خیر . (۱)

این مجلد چارم چون آفتاب رخشنده از چارمین طارم، از کتاب کشف الاسرار روشنائی بخش جان ابرار، و بینائی فزای دیده احرار.

هین ز چارم نورده خورشیدوار تا بتابد بر بلاد و بر دیار
بتوفیق عنایت یزدان، و برکت صاحب قرآن، و دستگیری بزرگان و سروران، و بایمردی یاران و یاوران، بحمدالله بزینت طبع آراسته، و از منقصت پیراسته، شامل اقسام ثلاثه: ترجمه و تفسیر و تأویل از چهار سوره مبارکه: **الانفال و التوبة و یونس و هود**، بمثابه چارار کان عالم وجود، که خواهند کان روشنند، و خوانند کان صاحب نظر انشاءالله در چار جهت ارب رب کات و مثنوبات و سمدادات و عنایات حق تعالی فائض خواهند شد.

چار جوی جنت اندر حکم ماست این نه زور ما ز فرمان خداست

قد جائتکم موعظة من ربکم و شفاء لما فی الصدور و هدی و رحمة

للمؤمنین . (۲). این و جیزه لطیفه که از حیث کمیّت و حجم و شمار صفحات ظاهرأ

خردتر از نه خواهر دیگر است، لیکن از جهت کیفیت و لطافت معانی و معارف سبحانی، و حکم ربّانی، از دیگر مجلّلات کمتر نیست. و مشتمل است بر کلمات طیبات و ازهار سور، و جواهر قصص و سیر، و نقل روایات و هدایت آیات، و جابجا مستشهد بسنخنان پُر بهای پیرهرات، همه جا آراسته به نور و بها، و مزین بلفظ و سنا. **ارکبوا فیها بسم الله مجریها و مرسیها. (۱)**

اگر نواقص و اغلاط و حذف و اسقاط احیاناً در آن مشاهده شود، از آن است که در هنگام طبع بحکم صدفه و اتفاق روی داده، و ما را از مکرم اخلاق خوانندگان و یاران باوفاق، در برابر سهو و نسیان، امید عفو و احسان است، و استدعای کرم و غفران. **وما توفیقی الا بالله علیه توکلت و الیه انیب. (۲)**

اما استادان کرامی، و بزرگان نامی، خاصه جناب سامی، ریاست دانشکده علوم معقول و منقول، که محیط بر فروع و اصول و محبوب قلوب اهل قبول اند، این خدمت بی مزد و منت ما را قدر بسیار نهاده، و با قدم ثابت و نظر بلند و سعه صدر و وسعت فکر و قوت علم به حمایت ما بجدّ ایستاده اند: **الذین آمنوا و هاجروا و جاهدوا فی سبیل الله باموالهم و انفسهم اعظم درجه عند الله و اولئک هم الفائزون. (۳)** یاور و معین مادر است کتاب صحائف، و استخراج لطائف، و نگارش فهارس و تنظیم اوراق، و تبویب ابواب، فاضل کرانمایه محمد پروین کتابداری بوده است، که اجرش مشکور، و سعیش مقبول باد.

باری اگر مصاعب و مشکلات مادر این امر خطیر فراوان بود، و وسایل طبع هائند حروف معربه و سایر علائم و رموز در نزد ارباب طباعت در طهران کمیاب، و از

همه گرانتر حسد حسود، و خرده گیریهای بی فایده و بی سود کوته نظران گناه بگناه موجب آزرده گی دل و افسرده گی خاطر می شد، ولی بحمدالله دست همت ما بحبل المتین: ما نثبتُ به فؤادك استوار و پای ثبات ما به طریق: فاستقم كما امرت همچنان پایدار و برقرار بود، تا عاقبت از جام و سلسیراب، و بعنايت رب کامیاب گشتیم.

ليقضى الله امرآ كان مفعولا والى الله ترجع الامور (۲).

سطرت هذه السطور حامداً شاكراً منه ومن رحمته مستغفراً ذاكراً
وانا العبد الضعيف الراجي من كرمه اللطيف على اصغر الشيرازى المدعو بحكمة،
فى بلدة طهران ليلة الخميس الرابع من شهر جمادى الثانية سنة ثمانين و
ثلاثمائة بعد الالف .

بسم الله الرحمن الرحيم

۸- سورة الانفال = مدنیة

۱- النوبة الاولى

قوله تعالى - : «بسم الله» بنام خداوند ، «الرحمن» فراخ بخشایش ، «الرحيم» مهربان .

«يَسْتَلُونَك» می پرسند ترا ، «عن الانفال» از غنیمتها که از دشمن یابوند بجنک ، «قل الانفال لله والرسول» کوی یا محمد که آن غنیمتها خدا بر است و رسول را . «فاتقوا الله» پرهیزید [از خشم و عذاب خدای] ، «واصلحوا ذات بینکم» و بایکدیگر باشتی زیبد . «واطيعوا الله ورسوله» و فرمان برید خدا را و رسول را ، «ان کتم مؤمنین» (۱) اگر کرویذ کان ایذ .

«انما المؤمنون الذين» کرویذ کسان ایشان اند . «اذا ذکر الله» که الله یاد کنند و ایشان ، «وجلت قلوبهم» [از عظمت و انتقام وی] بترسد دلهای ایشان . «فاذا تليت عليهم» و چون بر ایشان خوانند آیاته ، سخنان او ، «زادتهم ایمانا» ایشان را ایمان افزاید ، «وعلى ربهم يتوكلون» (۲) و بخدای خویش پشتمی میدارند . «الذين يقيمون الصلوة» ایشان که نماز بیای دارند [بهنگام آن] . «و مما رزقناهم ينفقون» (۳) و از آنچه ایشان را دادیم نفقه میکنند .

«اولئك هم المؤمنون حقا» ایشان اند که ایشان کرویذ کان اند براستی ، «لهم درجات عند ربهم» ایشان را درجه ها است [در ثواب] بنزدیک خداوند ایشان ، «و مغفرة» و آمرزش ، «و رزق کریم» (۴) و روزی نیکو .

«كما اخرجك ربك من بینك بالحق» [قسمت غنائم چنان فرمودیم حق است و راست همچنین بیرون شدن تو روز بدر حق است و صواب] که خداوند تو ترا

بیرون کرد از خانه خویش برآستی. «و انّ فریقاً من المؤمنین لکاهون» (۵) و گروهی از مؤمنان آن را کراهیت میداشتند.

«یجادلونک فی الحق» با تو بیکار میکردند [و بانو می پیچیدند] در چیزی که تو در آن بر حق بودی، «بعد ماتیین» پس آنکه پیداشد [ایشان را که از من ترا ارشاد و معونت هام راه است و من ترا نگاه دار]، «کانما یساقون الی الموت» کوئی که بآن مانست که ایشان را بمرگ میرانند، «وهم ینظرون» (۶) و ایشان می نگرستند. «واذ یعدکم الله» خدای شمارا وعده داد، «احلی الطائفتین انھا لکم» که یکی از دو گروه شمارا بود. «و تودّون» آن دوست میدارید شما. «ان غیر ذات الشوکه تکنون لکم» که از درخت بی خار [رطب] چنید. «و یرید الله» و الله میخواهد. «ان یحقّ الحق بکلماته» که حق پیدا و درست کند [و دین بزرگ دارد] بسخنان خویش. «و یقطع دابر الکافرین» (۷) و بیخ کافران ببرد.

«لیحقّ الحق» تا حق راهست کند. «و یبطل الباطل» و باطل را نیست کند. «ولو کره المجرمون» (۸) و هر چند که دشوار آید آن را کافران.

النوبة الثانية

بدان که سورة الانفال مدنی است مگر هفت آیت که به مکه فرو آمد «واذ یمکر بک الذین کفروا» الی قوله «ثم یغلبون». جمله سورة پنج هزار و هشتاد حرف است و هزار و نود و پنج کلمه است. در فضیلت این سورة ابی کعب روایت کند از مصطفی ص قال قال رسول الله: «من قرأ سورة الانفال و براءة، فانا شفیع له و شاهد یوم القیمة» آنه بری من النفاق و اعطی من الاجر بعدد کل منافق و منافقة فی دار الدنیا عشر حسنات و محی عنه عشر سیئات و رفع له عشر درجات، و کان العرش و حملته یصلّون علیه ایام حیوته فی الدنیا. درین سورة شش آیت منسوخ چنانکه رسیم بآن شرح دهیم. «بسم الله الرحمن الرحیم. یسئلونک عن الانفال». ابن عباس گفت: سبب نزول این آیت آن بود که روز بدر مصطفی گفت: «من قتل قتیلًا فله سلبه و من أسر

اسیراً فله کذا، گفت: هر که کافری را بکشد ویراست سلب آن کشته و هر که اسیری را گیرد همچنین. پس چون جنگ در پیوست جوانان و ورنایان^۱ فرا پیش شدند و جنگ کردند، قومی را کشتند و قومی را اسیر گرفتند، و پیران و اعیان و وجوه لشکر بنزدیک ربابات اسلام ایستاده بودند در حضرت مصطفی ص و دفع دشمنان از وی میکردند، و قلب لشکر نگاه میداشتند اما جنگ نمی کردند. پس آن جوانان و نوخاستگان که جنگ میکردند طمع کردند که سلبها و غنیمتها مفرد بایشان دهند. یکی انصاری برخاست، نام وی ابوالیسر ابن عم و اخو بنی سلمه، گفت: یا رسول الله اینک هفتاد مرد از دشمن کشتیم و هفتاد دشمن اسیر گرفتیم سلب ایشان همه ما راست چنان که وعده داده‌ای، و سعد معاذ در جمله ایشان بود که بحضرت مصطفی بود ایستاده، و مصاف نگه میداشتند، گفت: یا رسول الله ما نه از بددلی جنگ میکردیم، لکن نخواستیم که ترا خالی بگذاریم و چنان که ایشان ما نیز هم در مصاف بودیم و ایشانرا بدفع دشمن یاری میدادیم، پس سلب و غنیمت ایشانرا انتهای رسد، سخن در میان ایشان دراز شد. و سعد بن ابی وقاص برادر ویرا عمر^۲ کشته بودند بجنگ شد، و سعید بن العاص بن امیه را بکشت و شمشیر وی بستند، شمشیری نیکو نام آن فوالکشیفة، آن شمشیر برداشت پیش مصطفی ص آورد گفت: «اعطنی هذا» رسول خدا جواب داد: «ضعه»، یکبار دیگر گفت «اعطنی هذا»، رسول جواب داد «ضعه». سعد را آن نخوش آمد، دل تنگ شد، و درین معنی گفت و گوی در میان صحابه افتاد، تا جبرئیل آیت آورد: «یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْإِنْفَالِ قُلِ الْإِنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ». مصطفی ص بحکم این آیت غنیمتها و سلبها از دست ایشان بیرون کرد و میان ایشان بسوئ قسمت کرد و سعد بن ابی وقاص را بخواند و گفت: یا سعد آنکه نه آن من بود شمشیر، اکنون آن منست بتو دادیم. «یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْإِنْفَالِ» و اوضهیر مؤمنان است. یعنی که مؤمنان ترامی پرسند ازین مال غنیمت. سؤال بر دو وجه است: سؤال استعمال و سؤال طلب. و این سؤال استعمال است که - عن - در آن پیوسته. میگوید: ترا از انفال میپرسند تا بدانند که حکم آن چیست، حلال است یا حرام؟ و بیکه می باید داد؟ و گفته اند: که از آن می پرسیدند که بر امتهای

(۱) ورنایان، لهجه ایست از برنایان بمعنی جوانان اندک سال.

(۲) در نسخه ج، صیر.

گذشته پیش ازین امت حرام بود. خوردن آن میخواستند تابداوند که بر ایشان هم حرام است یانه. قومی گفتند: این سؤال طلب است، و - عن - زیادت است و دلیل بر این قرائت ابن مسعود است: « یَسْأَلُونَكَ الْإِنْفَالَ » بحذف عن. معنی آنست که مؤمنان انفال از تو طلب می کنند و میخواهند، و الانفال الفنائم، واحدها - نفل. قال لیبید:

ان یقوی ربنا خیر نفل و باذن الله رأسی و عجل

یقال نفلنی کذا ای اعطانی، و التوفل الرجل الكثير العطاء، وقیل - النفل الزیادة و منه النافلة لولد الولد و كذلك النافلة من الصلوة.

« قل الانفال لله و الرسول » تعظیم را نام الله در آورد و ابتدا بد کر خویش کرد جل جلاله. معنی آنست که حکم غنیمت بامصطفی افکنندیم، آن وی است، چنانکه او خواهد در آن حکم کند. ابن جریر گفت: - انفال دیگر است و غنائم دیگر. غنائم آنست که بعد از جنگ مسلمانان را نصرت و ظفر بود و بمال کافران در رسند و جمع کنند، حکم این غنائم آنست که الله گفت:

« واعلموا انما غنمتم من شیء... الاية » و انفال زیادتست، که بعد از قسمت امام چیزی بکسی دهد زیادت از قسمت برای خویش. مجاهد و عکرمه گفتند: غنائم روز بدر علی الخصوص مصطفی را بود، بحکم این آیت و آنکس را میداد که خود میخواست؛ پس رب العزة آن حکم بخرم منسوخ کرد و بقول ایشان این آیت منسوخ است و ناسخ آنست که: « واعلموا انما غنمتم من شیء... الاية ».

ابن زید گفت: آیت محکم است و ثابت، و معنی آنست: « قل الانفال لله » و هی لاشک لله مع الدنيا بما فیها و الآخرة، و الرسول یضمها فی مواضعها التي امر الله بوضعها فیها. میگوید: انفال و غنائم همه خدایرا است و دنیا و آخرت و هر چه در آن همه خدایرا است، کس را باوی در آن انبازی نه و رسول راست، یعنی که رسول بحکم فرمان خدا آنجا نهد و با آنکس دهد که الله فرماید. این حکم چنین کرد و پس از آن بچهل روز حکم غنائم فرو فرستاد، گفت: « فان لله خمسہ و لکم اربعة اخماسه ».

« فانقوا لله و اصلحوا ذات بینکم » ای الحالة التي بینکم، لیكون سبباً لالفتکم و اجتماع کلماتکم. « و اطیعوا الله » فی فرائضه « و رسوله » فی سنته.

«ان كنتم مؤمنين» فان الايمان يوجب ذلك. اين خطاب با صحابه رسول است ميگويد: اگر مؤمنان ايد مقتضي ايمان آنست كه خداى و رسول را فرمان بردار باشيد، و در طاعت دارى يك دل و يك سخن باشيد، و در كار غنائم و انفال مجادلت و اختلاف از ميان برداريد، و بپيروي و رسول باز گذاريد تا چنان كه خواهد در آن حكم كند، و همه بهم صلح كنيد تا رستگار شويد.

روى على بن حاتم قال:- خطب رجل عند رسول الله ص فقال: «ومن يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى». فقال النبي ص: «أسكت فبئس الخطيب انت» ثم قال رسول الله: «من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعص الله ورسوله فقد غوى، فلا تقل - ومن يعصهما - ثم وصف المؤمنين فقال:

«انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله... الآية» اى اذا ذكرت عظمة الله و قدرته، و ما خوف به من عصاه فرغت قلوبهم، فانقادوا لاوامره و ارتدعت عن نواهيه و اطاعتوا الى وعده و فرقت عن وعيده. «واذا نزلت عليهم آياته...» اى - القرآن زادت عليهم تصديقاً و يقيناً و خشية، اذا تاملوا و تدبروا معانيه. حجتى روشن است اين آيت بر مرجحان كه زيادت و نقصان را منكراند در ايمان، و رب العالمين صريح ميگويد: «زادتهم ايماناً»، و آن وجهى ديگر كه رب العزة حقيقت ايمان اثبات نكرد الا باجتماع خصلتهاى نيكواز اعمال ظاهر و باطن، و ايشان حقيقت ايمان بمجرد قول اثبات ميكنند. تعالى الله عما يقول الظالمون. قال عمر بن حبيب و كان له صحبة:- ان للايمان زيادة و نقصاناً، قيل فما زيادته، قال: اذا ذكرنا الله و حمدناه فذلك زيادته، و اذا سهونا و قصرنا و غفلنا فذلك نقصانه. و كتب عمر بن عبدالعزيز الى بعض اخوانه: ان للايمان سنناً و فرائض و شرائع فمن استكملها استكمل الايمان و من لم يستكملها لم يستكمل الايمان. «و على ربهم يتوكلون»؛ يفوضون اليه امورهم و يثقون به فلا يرجون غيره و لا يخافون سواء.

«الذين يقيمون الصلوة و ما رزقناهم ينفقون». هر نفقه كه در قرآن با ناماز پيوسته است زكوة است.

«اولئك هم المؤمنون حقاً» سرأ و جهراً بخلاف المنافق. ابن عباس گفت: من لم يكن منافقاً فهو مؤمن حقاً و قيل:- تقديره حقوا حقاً، مثل صدقوا صدقاً، سأل

رجل الحسن فقال: «مؤمن انت؟» فقال: الايمان ايمانان، فان كنت تسألنى عن الايمان بالله وملئكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب فانا مؤمن بها، وان كنت تسألنى عن قوله: «انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم» الى قوله «عند ربهم»، فوالله ما ادرى اؤمنهم انا ام لا؟ و يقال الحق فى الكلام على وجهين، احدهما المستحق والثانى ماله حقيقة الوجود، بخلاف الباطل فانه لا وجود له. و روا باشد كه «اولئك هم المؤمنون» اينجا سخن بریده گردد پس گویى: «حقاً لهم درجات عند ربهم» - بدرستی و راستی كه ایشانرا درجاتها و منزلتها است در بهشت نزدیک خداوند ایشان. و قيل: - لهم درجات فى الجنة يرتقونها باعمالهم الرفیعة. «ومفجرة» للذنوب، «ورزق كريم» خالص من شوايب الكدر.

«كما اخرجك ربك» مفسر ان در معنى آیت مختلف اند. قومى گفتند: اين متصل است باول، و كاف كاف تشبيه است و التشبيه وقع بين الصالحين، اى صلاحهم فى اصلاح ذات البين كصلاحهم فى اخراج الله لقاهم، و اين قول عكسهاست و تقدير آیت اينست «فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم» فان ذلك خير لكم كما كان اخراج الله تعالى محمداً من بيته بالحق خيراً لكم و ان كرهه فريق منكم. مىگويد: همه بهم صلح كنيد و با يكديگر بآشتى زييد كه صلاح كار و صلاح دين شما را درين است، هم چنان كه روز بدر خداى تعالى محمد را از خانه خویش مدينه بيرون آورد بجنك بدر، اگر چه قومى را كراهيت آمد كه ساز جنك نكرده بودند، اما صلاح ایشان دران بود. و قيل: - التشبيه وقع بين الحقين اى «هم المؤمنون حقاً كما اخرجك ربك من بيتك بالحق»، مىگويد: ایشان مؤمنان اند بحق و راستى چنان كه الله ترا از خانه خویش بيرون آورد بحق و راستى. و قيل: - التشبيه وقع بين الكراهتين اى - الانفال لله و الرسول و ان كره بعضهم «كما اخرجك ربك من بيتك بالحق» و ان فريقاً من المؤمنين لكارهون، مىگويد: اين كراهيت ایشان و مجادلت ایشان در قسمت غنايم هم چون كراهيت ایشان است و مجادلت ایشان روز بدر. اذ قالوا - اخرجتنا للغير ولم تعلمنا قتالاً فنستعده. و تقديره امضى الامر الله فى الغنايم و ان كرهوا كما مضيت على خروجك. «وهم كارهون»، قومى گفتند از مفسران كه اين آیت باول هيچ تعلق ندارد و كاف بمعنى - اذ - است كقوله «واحسن كما

احسن الله اليك» معناه واحسن اذا احسن الله اليك. وتقديره اذ كريا محمد اذ «اخرجك ربك من بيتك» يعنى المدينة الى بدر بالحق. اى - بالوحى الذى اناك به جبرئيل . «وان فريقاً من المؤمنين لكارهون» الخروج مع كراهية نفار الطبع عن الميثاق لا كراهية ضد الارادة ، لانهم كرهوا اولاً ثم ارادوا ولم يكرهوا امر الله عز وجل بحال .
 «يجادلونك فى الحق» اى - فى القتال وذلك انهم خرجوا للغير ولم ياخذوا اهبه الحرب فلما امروا بالحرب شق عليهم ذلك و طلبوا الرخصة فى ترك ذلك ، فهو جدالهم بعد ما تبين ان الجهاد واجب والخروج صواب ، وعلموا ان امر الله ، «كانما يساقون الى الموت وهم ينظرون» اى - كارهون القتال كراهية من يساق الى الموت ، وهم ينظرون الى اسبابه . قال ابن زيد : يجادلونك يعنى الكفار فى الحق ، اى فى الاسلام . «بعد ما تبين» بان وظهر الاسلام «كانما يساقون الى الموت» حين دعوا الى الاسلام «وهم ينظرون» تلك الحالة .

«واذ يعدكم الله احدى الطائفتين» شرح ابن قسبه بقول ابن عباس و سدى و جماعتى مفسران آتست - كه كرز بن جابر القرشى بدر مدينه آمد و غارت كرد و چرندگان مدينه جمله براند . خبر به مصطفى ^۳ رسید ، برنشست باجماعتى ياران و برپى وى برفتند و بوى در فرسیدند و باز گشتند ، بعد از آن خبر بمدينه آمد كه بوسفیان از شام مى آید و كاروان قريش باوى مالى عظيم و تجارتي فراوان . وهى - اللطيمة . يعنى قافله معها الطيب . رسول خدا مهاجر و انصار را بر خواند و ايشانرا خبر داد كه آنك كاروان قريش با مال فراوان رسيد بنزدك بدر ، و اگر ما براى ايشان شويم ، بخير و غنيمت باز گرديم . سيصد و سيزده مرد فرا راه بودند و از ايشان دوسوار بيش نبودند و يك شتر ميان سه كس بود . كانوا يتعاقبون عليه ، و هيچ ساز جنگ و آلت حرب با ايشان نه ، كه ايشان براى كاروان مى رفتند نه بقصد جنگ و حرب . در كاروان قريش عمرو بن العاص بود و عمرو بن هشام و مخرمه نوفل الزهرى با چهل سوار بزرگان و سروران قريش . بوسفیان بدانست كه رسول خدا بيرون آمد با ياران به طلب كاروان . ضمضم بن عمرو الغفارى بمكه فرستاد ، قريش را خبر كرد از حال ، و گویند كه شيطان بر صورت سراقه بن مالك بن جشم فرادید آمد و گفت : «ان محمداً و اصحابه قد عرضوا لغيركم و لا غالب لكم اليوم من الناس و انى جار لكم» . اهل مكه همه خشم گرفتند و آواز بيكديگر دادند

تاجله بیرون شدند مکر ضعیفان . همه با ساز حرب و سلاح تمام . رسول خدا با یاران از مدینه برفته . و وادی است که **ذفران** خوانند آنجا فرو آمده ، **جبرئیل** آمد ، از حضرت عزت این آیت آورد : « واذ بعد کم الله احدی الطائفتین ائمهالکم » الطائفتان هاهنا الجند والعیر و**ابو جهل** مع الجند و**ابو سفیان** مع العیر . خیر رسول الله بین ان ی نصر علی المدو او ینقل عیرهم . گزین دادند رسول خدا را که اگر خواهد سپاه دشمن در دست او دهند ، و اگر خواهد کاروان و مال . رسول خدا دشمن بگزید که در دست او دهند ، و مؤمنان دوست داشتند که کاروان با مال در دست ایشان دهند . ایشان را جواب دادند : « تو دون آن غیر ذات الشوکه تکون لکم » ، شما دوست میدارید که از درخت بی خار رطب گیرید والله میخواهد که حق درست کند و دین بزرگ دارد بسخنان خویش و بیخ کافران ببرد . **مصطفی** با یاران مشورت کرد در کار حرب و آنچه در پیش بود . جماعتی کراهیت نمودند ، گفتند یا رسول الله : « هلا خبرتنا انه یکون قتال حتی ینخرج سلاحاً و تهاهب له انا خر جنا نرید العیر ولم نعلم القتال » . **ابو بکر صدیق** دانست که مراد رسول چیست بر خاست و سخنان نیکو گفت : **عمر خطاب** هم چنین سخنان نیکو گفت : **مقداد بن عمرو** فرا پیش آمد گفت : یا رسول الله ، امض لما امرک الله ، فنحن معک ، والله مانقول کما قالت بنو اسرائیل لموسی . اذهب انت وربک فقاتلا انا هیهنا قاعدون ، و لکن اذهب انت وربک فقاتلا انا معکم مقاتلون ، فوالذی بعثک بالحق لو سرت بنا الی برك الغماد ، یعنی مدینه الحبشه لجالد نامعک حتی یتلفه . این سخن **مهاجران** بود . رسول خدا توقع داشت از **انصار** که تا هم آن سخن گویند ، با ایشان می نگرست و می گفت : « اشیروا علی ائمهالناس » . **سعد بن معاذ** سید **انصار** بود دانست که رسول خدا ایشان را میخواهد گفت : « یا رسول الله قد آمنا بک و صدقناک و شهدنا ان ما جئت به هو الحق واعطیناک علی ذلک عهدنا و مواتیقنا علی السمع والطاعة ، فامض یا رسول الله لما اردت ، فوالذی بعثک بالحق ، ان استعرضت بنا هذا البحر فخضته ، لخضناه معک ما تخلف منا رجل واحد انما لصبر عند الحرب لصنق عند اللقاء فسر بنا علی برکة الله حیث شئت ، وصل جبل من شئت واقطع جبل من شئت ، وخذ من اموالنا ما شئت » . ثم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم : « سیروا علی برکة الله وابشروا فان الله قد وعدنی احدی الطائفتین والله لکاف الان

انظر الى مصارع القوم». پس از آنجا برت رسول خدا تا بیدر فرو آمد و کافران و مشرکان مکه از آن جانب آمدند و بیدر فرو آمدند. هفدهم ماه رمضان و آن جنگ بدر رفت چنان که در قصه است.

« و اذ بعد کم الله احدى الطائفتين انهما لكم » معناه: - واذ کروا اذ بعد کم الله ان لكم « احدى الطائفتين » و « انهما اليكم » فی موضع نصب من البدل من احدى « و تودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم » یعنی العير الذي ليس فيها قتال، والشوكة الشدة، وذات الشوكة ای ذات السلاح، اشتقاقها من الشوكة و هو النبت الذي له حدة « و يريد الله ان يحق الحق »، يظهر الاسلام وينصر اهله بكلماته - ای باوامره ونواهيہ و قيل بضمانه ومواعيده، و « يقطع دابر الكافرين » يستاصلهم، دابر كل شيء آخره. « ليحق الحق ويبطل الباطل »، ای ليعلى الحق ويسفل الباطل، « ولو كره المجرمون » - المشركون، وكرر لأن الاول متصل بقوله « و تودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم » ای - انتم تريدون العير والله يريد اهلاك النفير والثاني متصل بالكل. قومی مفسران گفتند: که این دو آیت در نزول پیش از « كما اخرجك ربك » اند و در قرآءت بعد از ابتدا.

النوبة الثالثة

بسم الله الرحمن الرحيم . بسم الله معراج قلوب الاولياء، بسم الله نور سرائف اصفياء، بسم الله شفاء صدور الاتقياء، بسم الله كلمة التقوى وراحة الثكلى وشفاء المرضى. بسم الله نور دل دوستان است، آئینه جان عارفان است، چراغ سینه موحدان است، آسایش رنجوران و مرهم خستگان است، شفاء درد و طبیب بیمار دلان است، خدایا! گرفتار آن دردم که تودوای آن دانی، در آرزوی آن سوزم که توسرانجام آنی، بنده آن ثناءم که تو سزای آنی، من در تو چه دایم تودانی، تو آنی که خود گفتی و چنانکه گفتی آنی.

در هجر تو کار بی نظامست مرا شیرین همه تلخ و پخته خامست مرا
در عالم اگر هزار کامست مرا بی نام تو سر بسر حرامست مرا

« يسئلونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول »، ای مهتر عالم وای سید ولد آدم،

ای مایه فطرت، ای نقطه سعادت، ای مقصود موجودات و سید کاینات، ای نقطه دایره حادثات، ترا می‌پرسند از انفال و حکم آن، تو از وحی ما و از پیغام ما ایشانرا جواب ده. «قل الانفال لله» ملکا و لرسوله الحکم فیها بما یقضی به امرأ و شرعاً. انفال از روی ملک خدایر است و حکم آن چنان که خواهد مصطفی صم راست، بیسندید شما که بنده گانید حکم او، بپذیرید به جان و دل قول او، که قول او وحی ما است، فعل او حجت ما است، شریعت او ملت ما است، حکم او دین ما است. اتباع او دوستی ما است.

«فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاصْلَحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ» تقوی بیناه خویش گیرید که سر همه طاعتها تقوی است، اصل همه هنرها و مایه همه خیرها تقوی است. تقوای او آن درخت است که بینخ او در آب و فواو شاخ او بر هواء رضا، میوه او دوستی خدا. نه گرمای پشیمانی بدو رسد، نه سرمای سیری، نه باد دوری، نه هواء پراکنندگی. تقوی سه چیز است: خوفی که ترا از معصیت باز دارد رجائی که ترا بر طاعت دارد، رضایی که ترا بر محبت دارد. قوله: «و اصلحوا ذات بینکم»، با مردم بصلح و آشتی زندگانی کنید و بی آزار زبید، و این نتوانید مگر که حظ خود بگذارید و حظ دیگران نگاه دارید، اگر توانید ایثار کنید و اگر نه باری انصاف دهد. بنکر که الطاف کرم احدیت آن درویشان را که راه ایثار رفتند و حظ خود بگذاشتند چه تشریف می‌دهد و چون می‌پسندد که: «و یؤثرون علی انفسهم ولو کان بهم خصاصة».

عن عبد الله بن عمر قال: أهدى لرجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة، فقال: ان أخى فلاناً و عیاله احوج الی هذا منّا، فبعث به الیه، قال: فلم یزل یبعث به واحد الی آخر حتی نداولها سبعة ایات حتی رجعت الی الاول، قال فنزلت «و یؤثرون علی انفسهم... الایه».

قوله: «انما المؤمنون الذین اذا ذکر الله وجلت قلوبهم»، مؤمنان ایشانند که از خدای ترسند. درین آیت ترس از شرط ایمان نهاد، هم چنان که جائی دیگر گفت: «و خافون ان کنتم مؤمنین»، ترس زینهار ایمان است و حصار دین است و شفیع گناهان است، هر دل که در آن ترس نیست آن دل خراب است و معدن فتنه و از نظر الله محروم. درین آیت گفت مؤمنان ایشان اند که دریاد کرد - الله - دلهایشان بترسد

و بلرزد. جائی دیگر گفت: «الذین آمنوا و تطمئن قلوبهم بذكر الله» اشارت است که مؤمنان ایشان اند که در یاد الله دلهاشان بیاساید و آرمیده گردد، آن نشان مبتدیان است و این وصف الحال منتهیان، بنده در بدایت روش خویش پیوسته میگیرید و می زارد و می نالد چندان از بیم فراق بگرید که نداء «لا تخافوا» بسروى رسد. از بیم فراق بروح وصال باز آید، در آن مقام بیاساید و بنازد و دلش بیارامد، اینست که میگوید جل جلاله: «تطمئن قلوبهم بذكر الله». و گفته اند: «وجلّت قلوبهم» وصف مریداست، «تطمئن قلوبهم» نعمت مراد است. «وجلّت قلوبهم» اهل شریعت را شعار است. «تطمئن قلوبهم» ارباب حقیقت را دثار است. «وجلّت قلوبهم» مقام روندگان است. «تطمئن قلوبهم» نشان ربودگان است. رونده در راه شریعت بامید نعمت بر مقام خدمت، ربوده بر بساط حقیقت نواخته قربت و زلفت بار از ولی نعمت.

«الذین یقیمون الصلوة و ما رزقناهم ینفقون»، در آیت پیش لختی اعمال بر شمرده، چون تقوی و وجل و توکل. آنکه درین آیت، اعمال ظاهر چون نماز و زکوة دران پیوست، آن از امارات حقیقت است و این از شرائط شریعت، تابدانی که هر دو درهم پیوسته و درهم بسته، حقیقت بی شریعت به کار نیست، و شریعت بی حقیقت راست نیست. چون هر دو بهم جمع گشت آنکه. «اولئك هم المؤمنون حقاً»، ای - صدقوا صدقاً و حقّوا حقاً. مؤمنان بحقیقت ایشان اند که هم در شریعت درست اند هم در حقیقت، پس اقامت شریعت را! لهم درجات فی الجنة و مغفرة و صدق حقیقت را، «ورزق کریم» هو رزق الاسرار بما یکون استقلالها به من المکاشفات و المواصلات، و گفته اند حقایق عبودیت و منازل و مکاشفات حقیقت در وجود خصلتها است که در این آیت بر شمرده و هو التعمظیم للذکر و الوجل عند السماع و لاظهار الزیادة علیهم عند تلاوته، و حقیقة التوکل علی الله و القیام بشر و ط العبودیة علی حد الوفاء، فاز کملت او صافهم صاروا محققین بالایمان، و قيل «اولئك هم المؤمنون حقاً»، ای - حقاً انه سبقت لهم من الله الحسنی فصار لهم عند ربهم طوبی و زلفی و حسنی.

قوله «و تودون ان غیر ذات الشوکه تكون لکم»، از روی اشارت میگوید:

« بنده تارنج نبرد بسر کنج نرسد » .

پیر طریقت گفت : من چه دانستم نه مادر شادی رنج است ، وزیریک ناکامی
هزار کنج است ، من چه دانستم که زندگی درمردگی است و مراد همه در بی مرادی
است . زندگی زندگی دل است و مردگی مردگی نفس ، تادر خود بنمیری بحق زنده
نگردی . بمیر ای دوست اگر می زندگی خواهی . نیکو گفت آن جوان مرد که :
نکند عشق نفس زنده قبول نکند باز موش مرده شکار

آلهی ! انکس که زندگانی وی ثوئی او کی بمیرد ؟ وانکس که شغل وی ثوئی
شغل بسر کی برد ؟ ای یافته و یافتنی نه جز از شناخت تو شادی ، نه جز از یافت
تو زندگانی ، زنده بی تو چون مرده زندانی ، صحبت یافته باتونه این جهانی نه آن جهانی .

۲ - النبوة الاولى

قوله تعالى : « اذ تستغيثون ربكم » آن هنگام که فریاد میخواستید بخداوند
خویش ، « فاستجاب لكم » پاسخ نیکو کرد شمارا ، « انى ممدكم » شما را مدد
می پیوندم ، « بالف من الملكة » بهزار تن از فریشتگان ، « مردفين » ، پس خود
فرا کردگان .

« وما جعله الله الا بشرى » نکرد خدای تعالی [آن روز و آن کار] مگر شادی شمارا ،
« ولتطمئن به قلوبكم » و آنرا تادلهای شما [بنصرت بدر] آرام گیرد ، « وما النصر الا من
عند الله » و یاری دادن نیست مگر از نزدیک خدای ، « ان الله عزيز حكيم » ، که
الله توانائی دانا .

« اذ يغشيكم النعاس » آنکه که خواب در سر شما می کشد ، « امانة منه » از
خدای عز وجل بمطا ، « وينزل عليكم من السماء ماء » و می فرو فرستد بر شما از آسمان
باران ، « ليطهركم به » تا شما را بآن [از حدت] پاک گرداند ، « وينهب عنكم » و از
شما ببرد ، « رجز الشيطان » و ساوس شیطان ، « وليربط على قلوبكم » و آنرا تا قوی
گرداند دلهای شما ، « ويثبت به الاقدام » و بر جای بدارد پایها .
« اذ يوحى ربك الى الملكة » آنکه که پیغام داد خداوند بفریشتگان ،

« اِنِّیْ مَعَكُمْ » که من باشم ام [بمعونت] ، « فَبَتُّوا الَّذِیْنَ آمَنُوا ، دَلَّ دَهِیْمُوْهُمْ مَنَاوِرًا وَ
 بِرَجَیْ دَارِیْدٍ » ، سَالِقِیْ فِیْ قُلُوْبِ الَّذِیْنَ كَفَرُوا الرَّعْبَ ، آری من در افکنم در دلهای
 کافران از شما بیم ، « فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْاَعْنَاقِ » شما بر زبر گردنها می بزنید ، « وَاضْرِبُوا
 مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ۱۲ » ، و از ایشان دستها می زنید .

« ذَلِكْ بَانَهِمْ شَاقُّوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ » آن از بهر آنست که خلاف کردند با خدای
 و رسول او ، « وَمِنْ یَشَاقُّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ » و هر که خلاف کند با خدای و رسول او ،
 « فَانَ اللّٰهَ شَدِیْدُ الْعِقَابِ ۱۳ » ، الله سخت عقوبت است [سخت گیر] ، « ذَلِكُمْ فَنُذَوِّقُوْهُ »
 اینست عذاب او این جهانی چشید آنرا ، « وَانَ لِلْكَافِرِیْنَ عَذَابُ النَّارِ ۱۴ » ، و کافران راست
 عذاب آتش .

« یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا » ای ایشان که بگرویدند ، « اِذَا الْقِیَمَۃُ الَّذِیْنَ كَفَرُوا زَحَفًا »
 هر که که ببینید کافران را که روی بشما نهند در جنگ ، « فَلَا تَقُوْلُوْهُمْ الْاَدْبَارَ ۱۵ »
 [بهریمت] پشتهای خود و رایشان مگردانید .

« وَمِنْ یَّوْلٰهُم یَوْمَئِذٍ دُبْرُهُ » و هر که روز جنگ پشت خود بر گرداند بر دشمن ،
 « الْاَمْتَحَرَفًا لِّقِتَالٍ » مگر که برگردد ساز جنگ را [نه ادبار هریمت را] ، « وَ اَوْ مَتَحِیْزًا
 اِلٰی قِتَّةٍ » یا پناه جوی بقومی هم از مسلمانان ، « فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللّٰهِ » باز
 کشت و خشم خدای برد ، « وَمَا وِیَۃُ جَهَنَّمَ » و باز کشتن گاه او دوزخ ، « وَبِئْسَ الْمَصِیْرُ ۱۶ »
 و بد جایگاه که آنست .

« فَلَمَّ تَقَاتَلُوْهُمْ » و نه شما کشتید ایشانرا ، « وَلٰكِنَ اللّٰهُ قَتَلَهُمْ » و لکن خدای کشت
 ایشانرا ، « وَ مَا رَمِیتْ اِذْ رَمِیتَ » و نه تو انداختی آنکه که انداختی ، « وَلٰكِنَ اللّٰهُ رَمٰی »
 و لکن خدای انداخت ، « وَ لَیْسَ لِلْمُؤْمِنِیْنَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا » ، [آن کار آن روز بدر] آنرا
 کرد تا مؤمنانرا [بخشیده بی نیکو بخشد] آزمون نیکو آزماید ، « اِنَّ اللّٰهَ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ ۱۷ »
 که الله شنوائی است دانا .

« ذَلِكُمْ وَ انَ اللّٰهِ » این همه هست بدرستی که خدای ، « مَوْهِنٌ کَیْدَ الْكَافِرِیْنَ ۱۸ »
 پست کننده و سست کننده است ساز کافران را .

« اِنْ تَسْتَفْتِحُوا » اگر بر گزاردن و بر کشادن میخواهید [از الله] ، « فَقَدْ جَاءَكُمْ

«الفتح» اینک بر گزاردن و بر کشادن آمد بشما، «وان تتهوا» و اگر باز شدید شما [از این کار بر گزاردن خواستن] «فهو خیر لکم» آن شمارا بهتر است، «وان تعودوا نعد» و [اگر آن میخواستید آن نیز کنیم] اگر باز کردید باز کردیم، «ولن تغنی عنکم» و سود ندارد شمارا، «فتکم شیئاً» بهم بودن شما و انبوهی شما هیچ چیز، «ولو کثرت» و هر چند که فراوان آید، «وان الله مع المؤمنین»^{۱۱} و الله با کرویدگان [بیاری دادن] است.

«یا ایها الذین آمنوا» ای کرویدگان، «اطيعوا الله ورسوله» فرمان برید خدا را و رسول را، «ولا تولوا عنه» و از رسول او بر مگردید، «وانتم تسمعون»^{۱۲} شما می شنوید.

«ولا تكونوا کالذین قالوا سمعنا» و چون ایشان مباشید^۱ که گفتند شنیدیم «وهم لا یسمعون»^{۱۱} و نمی شنوند و نمی پذیرند.

«ان شر الدواب عند الله» بدترین همه جنبندگان و جانوران بنزدیک خدای، «الصم البکم» آن کرانند [که حق نشنوند]، گنگانانند [که حق را پاسخ ندهند]، «الذین لا یعقلون»^{۱۲} [ایشان که دریافت حق را] خرد ندارند که دریابند.

«ولو علم الله فیهم خیراً» و اگر الله خیری دانستی در ایشان بدانند خویش «لأسمعهم» [دلهای] ایشانرا حق شنوائیدند.

«ولو اسمعهم» و هر چند که [گوشهای سر] ایشان بشنوائند [چون دلها نشنوائند]. «لتولوا و هم معرضون»^{۱۳} بر کردند و روی گردانند.

النوبة الثانية

قوله تعالى :- «اذ تستغيثون ربکم» ای - تستجیرون به من عدوکم و تستلونه النصرة علیهم، الاستغاثة - طلب الفوثة - وهی سدا للخلعة فی شدة الحاجة، وقيل :- الاستغاثة طلب الفوثة وهو التخليص من المکره، وقيل تستغيثون - تستجیرون من الفوثة، واغواؤه والمستغث المستلوب القدرة، والمستجیر طالب الخلاص. این استغاثات آنست که «عمر خطاب» گفت: لما کان يوم بدر ونظر رسول الله الى کثرة المشرکین وقلة المؤمنین،

دخل العريش هو **ابوبكر** فاستقبل القبلة، وجعل يدعو ويقول: اللهم انجز لي ما وعدتني، اللهم ان تهلك هذه العصابة لاتعبد في الارض. فلم يزل كذلك حتى سقط رداؤه. فاخذ **ابوبكر** رداؤه والقاء على منكبيه ثم التزمه من ورائه، وقال: يا نبي الله كذلك مناشدتك ربك فان الله سينجز لك وعدك. **مصطفى** ص چون قوم خود اندك ديد و كافر انرا جمعی ديد فراوان دعا كرد و نصرت خواست تالله تعالی ويرا نصرت داد و دعای وی اجابت كرد. چنان كه گفت: «فاستجاب لكم» ای- اجاب لكم. اجابت واستجابت یکی است. وقيل:- الاستجابة ما تقدمها امتناع، والاجابة ما لم يتقدمها امتناع. «انی بمدكم» ای- بائی مغيثكم «بالف من الملكة مردفين» بفتح دال قرآئت مدنی و يعقوب است. ای- اردف بعضهم ببعض، او اردف فهم المسلمون. يقال:- ردت الرجل اذا ركبت خلفه، و اردفته- ای ار كبتة خلفی. باقی قراء مردفين بكسر دال خوانند و این را دو وجه است: یکی مع كل واحد منها ردف له كما قال ابن عباس: مع كل ملك ملك فيكون الفين، و يكون المفعول على هذا محذوفا تقديره مردفين اردافا مثلهم. وجه دیگر «مردفين» ای- متتابعين فرقة بعد فرقة بعضهم في اثر بعض. يقال- اردفت الرجل اذا جئت بعده، و انشدوا:-

إذا الجوزاء اردفت الثريا ظننت بآل فاطمة الظنونا

و الجوزاء ابداً تطلع بعد الثريا. ابن عباس گفت: امدهم الله بالملئكة، فنزل جبرئيل في خمسمائة ملك على الميمنة وفيها **ابوبكر** و نزل ميكائيل في خمسمائة على اليسرة و فيها علي في صورة الرجال عليهم ثياب بيض و عمام بيض ارخوا ما بين اكشافهم. حسن گفت: امدوا بخمسة آلاف هذا الف، وثلاثة في آل عمران، ثم اردفهم الفا فصاروا خمسة آلاف. وقيل:- ثمانية آلاف و قيل تسعة الاف. گفته اند فریشتگان از آسمان بزیر آمدند بمدد مؤمنان روز **احزاب** و روز حنین اما جنگ نکردند الا روز بدر. قال ابن عباس: بینما رجل من المسلمین یشتد فی اثر رجل من المشرکین امامه انسمع ضربة السوط فوقه و صوت الفارس یقول قدم حیزوم- اسم فرسه- اذا نظر الی المشرک امامه خرّ مستلقیا، فنظر الیه فاذا هو قد حطم و شق وجهه لضربة السوط، فجاء الرجل فحدث بذلك رسول الله فقال: صدقت ذلك من مدد السماء، فقتلوا يومئذ سبعین و اسروا سبعین.

«وما جعله الله» ای - الامداد والارداف، «الابشرى» - ما يؤذن بالمسرة . وقيل :-
معناه - ما قدر الله وقعة بدر «الابشرى» لكم، «ولتطمئن به قلوبكم» ای - وتسكن به
قلوبكم . «وما النصر الا من عند الله» قيل - من لم يطلب النصرة بالذل والافتقار لا ينالها ،
لان النصرة بالقوة والقدرة منازعة الربوبية ومن نازع المولى قهره . «ان الله عزيز»
لا يقلب ، «حكيم» يضع الشئ موضعه .

«اذ يفشيكم النعاس» قراءة مكى وابو عمرو بفتح يا وشين النعاس برفع ، يعنى - كه
خواب در سر شما می پیچد تا از شما گروهی برپای از خواب سر خود در بر می آورند .
قراءت مدنی «يفشيكم» بضم يا وكسر شين ، بتخفيف النعاس منصوب . باقى بتشدید شين .
ومعنى هر دو يكسان است . فيكون الفعل مستنداً الى الله عز وجل لتقدم ذكره فى الآية التى
قبل هذه آلايه :- ای :- يفشيكم الله عز وجل النعاس ، آنكه كه الله خواب در سر شما ميكشد .
«أمنة منه» يعنى اماناً من عند الله عز وجل . قال الزجاج امنة منصوب مفعول له ، كقولك
فعلت ذلك حذر الشر ، يقول امنهم الله عز وجل اماناً حتى يفشيهم النعاس لما وعدهم النصر ،
يقال امنت اماناً و اماناً و امانة ، معناه سكنوا الى وعد الله فناموا الا ان ينيبم والخوف يسهر .
ابن مسعود گفت : النوم عند القتال امن من الله عز وجل والنوم فى الصلوة من الشيطان .
«وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به» روز بدر كافرين پيش از مسلمانان بسر آب
رسيدند و آنجا فرو آمدند ، و مسلمانان از آب بازماندند و به ريگستانى فرو آمدند كه چهار
پايان را پاى به ريگك فرو مى شد . در خبر است كه : «ناموا حتى احتلموا كثرهم فاصبحوا
مجنبين» در آن حال مسلمانان فرو ماندند ، و شيطان ايشان را وسوسه كرد كه چه اميد داريد
بظفر؟ و چه ظن برى؟ كه آب ايشان دارند و جاى خوش و هامون ايشان راست و قوت و شوكت
و كثر ايشان راست و شما ميگوئيد كه اولياء خدايم و رسول خدا با ماست و آنكه
با جنابت و حدث نماز ميكنيد و بتشنگى روز و شب ميگذاريد . اين چنين وسوسه ها
در دل ايشان افكند ، تا رب العالمين بجلال عزت خویش و كمال مهربانى خویش
ميخ و باران با ايشان فرو گشاد ، و بسيار ايشان را باران باريد و مسلمانان ازان
بخوردند و غسل بگردند ، و راويه ها و مظهر ها ازان پر كردند ، و كرد از جامه خویش پاك
فروشتند ، و آن زمين ريگستان بپاران سخت گشت ، و چهار پايان مردمان دران روان

شدند و آن وسوسه شیطان در دل ایشان برخاست، و خوش دل گشتند. این است که رب العالمین گفت: «و یدھب عنکم رجز الشیطان» ای- وسوسه، «و لیربط علی قلوبکم» بالیقین والصبر و الایمان، «و یثبت به الاقدام» حتی لاتنوخ فی الرمل بتلبید الارض؛ و قیل :- یقوی القلوب فیکون سبباً لاثبات القدم.

«اذ یوحی ربک الی الملئکة» این بدل است از «واذ یعدکم الله» و «اذ تستغیثون» و «اذ ینفشیکم» آن همه اشارت اند از یک هنگام. «آتی معکم» یعنی بالنصرة، «فمیتوا الذین آمنوا» بالبشارة و کان الملک یمشی امام الصف علی صورة الرجل، و یقول ابشروا فان الله ناصر کم. «سألنی فی قلوب الذین کفروا الرعب» الرعب - امتلاء القلب من الخوف. یقال رعب السیل الوادی اذا ملئ ماء. «فاضربوا فوق الاعناق و اضربوا منهم کل بنان» ای اضربوا الرؤس فانها المقتل، و اضربوا الانامل لانها مواضع استعمال السلاح. اباح الله عز و جل قتلهم بکل نوع یکون فی الحرب. قال ابو داود المازنی: و کان شھد بدرآ - «تبع رجلا من المشرکین لاضربه یوم بدر فوق رأسه بین یدئ» قبل ان یصل الیه سیفی، ففرقت انه قتله غیری. و قال ابن عباس: حدثنی رجل من بنی غفار قال: اقبلت انا و ابن عم لی حتی اصعدنا فی جبل نشرف علی بدر و نحن مشرکان، ننظر الوقعة علی من یکون الدائرة فنتنهب مع من ینتھب. قال: فبینا نحن فی الجبل اذ دنت مناسحابة سمعنا فیہ حمیمة الخیل، فسمعت قائلاً یقول: - اقدم خیروم. قال: فاما ابن عمی فانکشف قناع قلبه فمات مکانہ، و اما انا فکدت اھلک ثم تماسکت. و روی ان اباسفیان لما انصرف الی مکه، قال ابو لھب: هلّم الیّ یا ابن اخی فعندک الخبر، و کان ابو لھب تخلف عن وقعة بدر و بعث مکانہ العاص بن ہشام، فقال ابو لھب لابی سفیان: - اخبرنی کیف کان امر الناس قال: - لاشئٌ و الله ان کان الا لقیناهم فمحنناهم اکثافنا یقتلوننا و یأسرون کیف شاؤا و ایم الله مع ذلك ما لمت الناس، لقینا رجلاً بیضاء علی خیل بین السماء و الارض لا یقوم لها شیء. قال ابو رافع قلت تلک الملئکة، فضرب وجهی ابو لھب ضربة شديدة، فقال: و الله ما عاش الاسبع لیا ل حتی رماہ الله بالعدسیة فقتله. فلقد ترکہ ابناء لیلین او ثلثا ما یدفناہ حتی انتن فی بیتہ. و روی مقسم عن ابن عباس قال کان الذی اسر العباس ابو الیسر کعب بن عمرو و اخو بنی سلمة و کان ابو الیسر رجلاً محموراً و کان العباس

رجلا جسیماً فقال رسول الله لا یبى الیسر :- « کیف اسرت العباس یا ابا الیسر » ، فقال :
یا رسول الله « لقد اعاننى علیه رجل ما رأیته قبل ذلك ولا بعده هیئته کذا وکذا » ،
قال رسول الله :- « لقد اعانک علیه ملک کریم » .

« ذلك » ای ذلك الضرب والقتل « بانهم شاقوا الله ورسوله » ای خالفوا الله
و رسوله . « ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب . » « ذلكم » ای هذا العذاب
الذى عجلته لكم ایها الکفار بیدر ، « فذوقوه » عاجلاً ، « وان للکافرين » اجلا فى المعاد ،
« عذاب النار » موضع ان نصب بفعل مضمر تقدیره ذلکم فذوقوه - و اعلموا -
ان للکافرين .

قوله تعالى :- « یا ایها الذین آمنوا اذا لقیتم الذین کفروا زحفاً » یعنى راجعین الیکم .
- زحف - رفتن جنگی است پاره پاره روی بیکدیگر ، هم خزیدن طفل ، التزاحف والتدانی
والتقارب واحد ، والزحف مصدر لذلك لم یجمع کقولهم عدل وصوم . « فلا تولوهم الادبار »
فتمنهموا عنهم و لكن اثبتوا لهم .

« ومن یولهم یومئذ » یوم حربهم « دبره لا متحرراً لقتال » ، میگوید : هر که روز جنگ
پشت برگرداند بر دشمن مگر که برگردد ساز جنگ را از بهر کشیدن کمان یا بر کشیدن
تیغ یا سلاح نکه داشتن رادر جنگ یا پس تر آید نه ادبار هزیمت را ، « او متحیزاً الی فئة » ،
ای - یکون منفرداً فینتجاز لان یکون مع المقاتلة . مشتق من حزت الشیء اذا جمعه واصله
متحیوز فاد غمت الیاء فی الواو . « فقد باء بغضب من الله وما ویه جهنم وبئس المصیر » .
مفسران را در حکم این آیت سه قول است :- یکی قول حسن و قتادة ، گفتند : که این
مخصوص است باهل بدر که پشت بدادن بجنگ آن روز از کبائر بود و موجب عقوبت
و غضب حق ، نه بینی که روز احد را گفت عز جلاله « انما استزلهم الشیطان ببعض ما
کسبوا ولقد عفا الله عنهم » ، وغزاء حنین بعد از بدر بود بهفت سال و رب العالمین می گوید :
« ولایتیم مدبرین » الی ان قال « ثم یتوب الله من بعد ذلك علی من یشاء » . قول عطا
و جماعتی آنست که این آیت منسوخ است بآن آیت که گفت : « حرّض المؤمنین
علی القتال » . کلبی گفت : من قتل الیوم فی الجهاد مقبلاً او مدبراً فهو شهید و لکن
یسبق المقبل المدبر الی الجنة . وقال محمد بن سیرین لما قتل ابو عبید جاء الخبر الی

عمر فقال عمر لو اننا ازالى كنت له فئة وانافئة كل مسلم، وعن منصور عن ابراهيم قال: - انهزم رجل من القادسيه فأتى المدينة الى عمر فقال: يا امير المؤمنين هلكت فررت من الزحف، فقال عمر انا فتكت. وعن عبد الله بن عمر قال كنا فى جيش بعثنا رسول الله فحاص الناس حيصه فانهزمنا وكنا نفر فقلنا نهرب فى الارض ولانأتى رسول الله حياء مما صنعنا فدخلنا البيوت، ثم قلنا يا رسول الله نحن الفرارون. فقال رسول الله انتم الكرارون انافئة المسلمين. قول سوم قول ابن عباس و جماعتى مفسران، گفتند: آيت محكم است وحكم آن عام است والفرار من الزحف من الكبائر. قال النبى: - اجتنبوا السبع الموبقات: - الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التى حرم الله الا بالحق، واكل الربوا، واكل مال اليتيم، والتولى يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات.

« فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم. » مفسران گفتند: مصطفى روز بدر كافرانرا ديد گفت - هذه قريش قد جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسولك، اللهم انى اسئلك ما وعدتنى.. فانه جبريل، وقال له: خذ قبضة من تراب فارمهم بها، فقال: رسول الله لما التقى الجمعان: على اوا: ابى بكر اعطنى قبضة من حصاء الوادى فناوله كفا من حصى عليه تراب، فرمى رسول الله به فى وجوه القوم وقال: شامت الوجوه، فلم يبق مشرك الا دخل فى عينه وشغل بعينه فكان ذلك سبب هزيمتهم. قال حكيم بن حزام لما كان يوم بدر سمعنا صوتا وقع من السماء كانه صوت حصاة وقعت فى طشت ورمى رسول الله تلك الرمية فانهزمنا، وروى ان رسول الله ص اخذ يوم بدر ثلث حصيات فرمى بحصاة فى ميمنة القوم، وحصاة فى ميسرة القوم وحصاة بين اظهرهم، وقال شامت الوجوه. فانهزموا.

مجاهد گفت: سبب نزول اين آيت آن بود كه چون كافران بهزيمت شدند و مسلمانان را برايشان نصرت بود قومى كشته شدند و قومى را اسير گرفتند، جماعتى مسلمانان، پنداشتند كه آن از قوت وشوكت ايشان بود، يكى مى گفت من فلانرا كشتم يكى ميگفت من فلانرا اسير گرفتم. رب العالمين آيت فرستاد - « فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم » - آن نه شما كشتيد ايشانرا بقوت خويش، كه الله كشت ايشانرا، يعنى كه - الله

بیم و رعب در دل ایشان افکند و فریشتگانرا فرستاد تا جنگ کردند و کافرانرا در دست مسلمانان می نهادند . قال الحسین بن الفضل : معناه - فلم تمیتموهم ولكن الله امانهم ، انتم اخر جتموهم ولكن الله اخرج ارواحهم ،

« وما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمی » مراد نه نفی رمی است از مصطفی (ص) ، بل که خبر میدهد جلّ جلاله که آن يك كف خاک که تو افکندی رمی از تو بود و رسانیدن از ما ، و گر نه کجا صورت بندد ؛ و چه ممکن شود که بشری مشتی خاک بر روی لشکری بدان انبوهی زند و باندازه يك ذره از آن خطا نشود که همه در چشمهای ایشان شود ؛ این جز در قدرت آفرید کار جلّ جلاله نیست . وقال ابو عبيدة : معناه - ما ظفرت ولا اصبت ، ولكن الله عز وجل اظفرك و صوب رميك . اهل معانی گفتند : که الله تعالی اضافت قتل و رمی با خود کرد از روی ایجاد و اختراع نه از روی مباشرت فعل و تحريك اعضا . مذهب اهل حق آنست که افعال و حرکات بندگان از روی آفرینش تعلق بقدرت قدیم دارد جلّ جلاله ، همه آفریده اوست و بارادت و مشیت اوست . يقول الله تعالی « الله خالق كل شيء ، والله خلقكم وما تعملون » . و از روی اکتساب تعلق به بنده دارد . که ربّ العزة در وی قدرت و حرکت و اختیار آفرید تا بان قوت و قدرت محدث که در وی آفریده از روی کسب آن فعل حاصل کرد . و شرح این مسئله دراز است و درین موضع بیش ازین احتمال نکند . قرأت شامی و حمزه و کسائی « ولكن الله رمی » - بتخفیف نون و رفع الله است ، باقی بتشدید نون خوانند و نصب الله و وجه این همان است که در سورة البقرة رفت : « ولكن البر من آمن بالله » ، « وليبلى المؤمنين » . این معطوف است بر آن که - « ليحق الحق ويبطل الباطل و ليربط على قلوبكم » و المعنى - وليعطى المؤمنين منه عطاءً حسناً . « ان الله سميع عليم » لدعائهم عليهم بنيتهم .

« ذلکم » ای - ذلکم الامر والبيان من القتل والرمي والابلاء الحسن ، « وان الله موهن » ای واعلموا « ان الله موهن کيد الكافرين » و قيل : - ذلکم ای فعل الله الذی شاهدتموه . و يجوز ان يكون خبر مبتداء محذوف ، ای - الامر ذلکم « وان الله موهن کيد الكافرين » - بابطال حيلهم والقاء الرعب فى قلوبهم و تفريق كلمتهم و نقض ما ابرموا . قرأت حجازی و ابو عمرو موهن بتشدید است و تنوین ، باقی بتخفیف

و تنوین خوانند، مگر **حفص** که وی «موهن کید الکافرین» باضافت خواند، و معنی همه یکسان است.

قوله: - «ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح» ای - ان استفتضوا فقد جاءكم القضاء و الفتح عند العرب هو القاضي. «انا فتحنا لك فتحاً مبيناً» ای قضینا لك قضاء مبيناً، ان الله هو الفتح یعنی القاضي. سبب نزول این آیت آن بود که **ابو جهل** روز بدر دعا کرد گفت: اللهم ائتنا كان افجر و اقطع للرحم و آتانا بما لا يعرف فآخره الفداء. فاستجاب الله دعاءه و جاءه بالفتح، فضربه ابنا عفرا: عوف و معود و اجاز عليه عبد الله بن مسعود. سدی و کلبی گفتند: مشرکان چون خواستند که از مکه بجنگ **مصطفی ص** و مؤمنان آیند دست در استار کعبه زدند و گفتند: اللهم انصر اعلی الجندين و اهدی الفئتين و اکرم العزیزین و افضل الدینین. فانزل الله هذه الاية. ثم قال للكفار: - «وان تنتهوا» عن الکفر بالله و قتال نبیه، «فهو خير لكم و ان تعودوا» إلى حربيه و قتاله «نعد» علیکم بالامر و القتل. و قيل - «وان تعودوا» للاستفتاح «نعد» بفتح محمد. ای کعب گفت و عطاء الخراسانی: - که این خطاب باصحاب رسول است و با مؤمنان، میگوید: ان تستنصروه و نستلوه الفتح و النصر، فقد جاءكم الفتح و النصر. و «ان تنتهوا» عن ارادة عرض الدنيا «فهو خير لكم و ان تعودوا» الى ما كان منكم في الامر و الغنیمه يوم بدر، «نعد»، للانکار علیکم، «ولن تغنی عنکم فتتکم شیئاً و لو کثرت و ان الله مع المؤمنین» و ان الله بفتح الف قراءة معنی است و شامی و حفص علی تقدیر و لان الله مع المؤمنین. ای - لذلك «لن تغنی عنکم فتتکم شیئاً» باقی بکسر الف خوانند لانه مبتدأ به منقطع مما قبله.

«يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله» فيما يدعوكم الى الجهاد، «و لا تولوا عنه» ای - لا تعرضوا عنه و لا تخالفوه، و حدایه لکنایه لانه يعود الى الله، و قيل الى رسوله، لانه المنبئ عن الله، و قيل الى الله و رسوله و و حدایه امر کل واحد امر الاخر، و قيل يعود الى الجهاد، و یحتمل انه لما لم یجز اطلاق لفظ التثنیه علی الله وحده، لم یجز اجراء لفظ التثنیه علیه مع غیره بخلاف لفظ الجمع فانه لما جاز اطلاق لفظ الجمع علیه وحده تعظيماً جاز اجراء لفظ الجمع علیه مع غیره. و لهذا نظائر فی القرآن منها.

قوله: «اذا دعاكم لما يحييكم احق ان ترضوه.» و جاء التنكير عن النبي فيمن ذكر مع غيره بلفظ التثنية، وهو ان رجلا قام بين يديه فقال: من اطاع الله ورسوله فقد رشد ومن عصاهما فقد غوى، فقال بثس خطيب القوم انت، هلا قلت ومن عصى الله ورسوله فقد غوى، «وانتم تسمعون» يعنى - امره ونهيه، و قيل القرآن و مواظبه.

«ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا و هم لا يسمعون» الآية. هم المنافقون و قيل هم المشركون يسمعون بآذانهم فلا ينتفعون، فصاروا كمن لا يسمعون، و قيل هم الذين قالوا: - قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا.

قوله: - «ان شر الدواب عند الله الصم البكم» كل مذهب على الارض فهو دابة. ولا يطلق على الانسان الا ذمّا. ميكويد: اين مشركان و كافرين هم چون چارپايان اند كه حق نمى شنوند، يعنى بگوش مى شنوند و نمى پذيرند، و در عداوت و بغضا ميكوشند. پس هم چون ايشان اند كه حق نمى شنوند و در نمى يابند. اين زيد گفت: هم صم القلوب و بكمها و عميها، دلهاشان كر و گنگ و كوراست. آنكه اين آيت بر خواند: فانها لاتعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور، ميكويند: درشان نضر حارث آمده است اين آيت. ابن عباس و عكرمه گفتند درشان بنو عبد الدار بن قصي آمد: كانوا يقولون نحن صم بكم عما جاء به محمد فلا نسمعه ولا نجيبه فقتلوا جميعا باحد، و كانوا اصحاب اللواء ولم يسلم منهم الا رجلا ن: مصعب بن عمير و سويطين حرمله.

«ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم» اى - لو علم الله فيهم صدقا و اسلاما و قبول موعظة و سماعة سبقت لهم، لاسمع قلوبهم و جعلهم ينتفعون بالسمع. ولكنه علم انه لا خير فيهم و انهم ممن كتب عليهم الشقاء، فهم لا يؤمنون. خير - درين آيت سزاوارى آشنايى است. ميكويد: - ايشان سزاي آشنايى در ازل نبودند و حكم الله در ايشان بكفر رفت، لاجرم حق نشنيدند كه الله ايشان را حق نشناويد، چنان كه آنجا گفت: «و كانوا لا يستطيعون سماعا و ما كانوا يستطيعون اسمع انهم عن السمع لمعزولون»: ابن عباس گفت بنو عبد الدار گفتند: - يا محمد احى لنا موتانا فيكلمونا و يخبرونا بصحة رسالتك و نعلم ان الله

یبعث الموتی . گفتند پدران ما را زنده گردان تا با ما سخن گویند و خبر دهند از صحت رسالت و نبوت تو، و نیز بدانیم که الله مرده زنده کند . و بیان این آیت در آن است که گفت : « و اذا تتلی علیهم آیاتنا بینهات ما کان حجتهم الا ان قالوا ایتوا با بائنا ان کنتم صادقین » . رب العالمین گفت : « ولوا سمعهم » کلام الموتی بصحة نبوة محمد « لتوگوا » عن الایمان « وهم معرضون » ، ای لم یقبلوا ولم یؤمنوا فلذلك لم افعل بهم مماسألوا نظیره : - « وان یروا کسفاً من السماء ساقطاً یقولوا سحاب مرکوم » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى وتقدس :- « اذ نستغیثون ربکم » . استغاثت سه قسم است : یکی از حق بخلق، نشان بیگانگی است و از اجابت نومیدی؛ یکی از خلق بحق، راه مسلمانی است و شرط بندگی؛ یکی از حق بحق و سیلت دوستی است و اجابت دستوری . او که از حق بخلق نالد درد افزاید، او که از خلق بحق نالد درمان یابد؛ او که از حق بحق نالد حق بیند . پیر طریقت شبلی رحمه الله علیه در منازل خویش بنعت حیرت از روی استغاثت از و عز سبحانه هم باوعز جلاله این کلمات میگفت : الهی ان طلبتک طردتنی وان ترکتک طلبتنی . فلامعک قرار ولا منک فرار، المستغاث منک الیک ! الهی ! ارت بخوانم برائی، و ربروم بخوانی، پس من چه کنم بدین حیرانی؟ نه باتومرا آرام، نه بی تو کارم بسامان، نه جای بریدن، نه امید رسیدن ! فریاد از تو که این جانها همه شیدای تو و این دلها همه حیران تو !

هم تو مگر سامان کنی راهم بخود آسان کنی

درد مرا درمان کنی زان مرهم و احسان تو

الهی ! این سوز ما امروز درد آمیز است، نه طاقت بسر بردن و نه جای گریز است . سر وقت عارف تیغی تیز است . نه جای آرام و نه روی پرهیز است .

« اذ یغشیکم النعاس امنة منه » رب العالمین ، چون خواست که ایشان را نصرت دهد نخست ایشانرا در خواب کرد در آن معرکه ، تا از حول و قوت خویش متبری گشتند و از بود خویش نا آگاه شدند، تا بدانند که نصرت از کرامت حق است

نه از قوت و جلالت ایشان . «وینزل علیکم من السماء ماء لیطهّرکم به» از آسمان باران فروگشادند تا از حدث و جنابت پاک شدند . و از چشمه معرفت آب یقین در دل ایشان گشادند تا از وسوسه شیطان و هواجس نفس بیزار گشتند .
 «ولیربط علی قلوبکم و یثبت به الاقدام» ربطه عصمت بر دل ایشان بستند ، و بقید تثبیت باطنهای ایشان استوار کردند ، و بشمع عنایت سرهاشان بیفروختند تا بمقصود رسیدند .

«و مارمیت اذرمیت ولکن الله رمی» - اذرمیت - فرق است ، ولکن الله رمی - جمع است .
 فرق صفت عبودیت است و جمع نعت ربوبیت . فرق بی جمع بکار نیست و جمع بی فرق راست نیست . فرق محض بی جمع معتقد قدریاب است ، جمع محض بی فرق دین جبریاب است ، فرق و جمع هر دو بهم راه سنیان است و حق آنست . قدریاب ایشانند که خود را استطاعت و اختیار نهند و از خود قدم فرا پیش نهند ، جبریاب ایشانند که در سیاست جبروت دست و پای خویش کم کنند ، سبب نه بینند و خود را اختیار نهند ، سنیان ایشانند که با ایشان گویند بر درگاه «ایاک نعبد» می باشید بمعاملت ، و در دل بر درگاه «ایاک نستعین» خواهش و زاری و دعا کنید . «و مارمیت اذرمیت و لکن الله رمی» اشارت بحقیقت افراد است و طریق اتحاد . میگوید - مرادان دیگر همه بگذار ، گرفتار مهر مارا با غیر ما چه کار ؟ یا محمد بکر دار خود بر ما منت منه - توفیق ما بین ، بیاد خود مناز تلقین ما بین ، از نشان خود بگریز ، یکبارگی مهر ما بین . طریق اتحاد یکانگی است ، و با خود بیکانگی است ، از من و ما نشان دادن دوگانگی است ، و دوگانگی دلیل بیکانگی است . دوگانگی آنجاست که امروز و فردا است . موحد از امروز و فردا جداست . تا موحد سایه خورشید وجود نیافت از خود و انرست ، و تا از خود و انرست حق را نیافت . «اذرمیت» صفت مرید است بر راه تلوین نشسته و از حق با خود می نگیرد . «ولکن الله رمی» نعت مرادست از خویشتن برخاسته تمکین یافته و از حق بحق می نگیرد .

پیر طریقت گفت : مخلص همه ازوبیند ، عارف همه باوبیند ، موحد همه اوبیند ، هر هست که نام برند عاریتی است ، هست حقیقی اوست ، دیگر نهمتی است ، مرید

مزدور است، و مراد همان مهمان، مزد مزدور درخور مزدور است و نزل مهمان در خور میزبان، مهمان بسته کاریست که در سر آنست دیده او در دیده وری عیان است، جان او در سر مهر او تاوان است، جان او همه چشم سر او همه زبان است، آن چشم و زبان در نور عیان نا توانست.

« و لیبلی المؤمنین منه بلاء حسناً » البلاء الحسن - توفیق الشکر فی المنحة و تحقیق الصبر فی المحنة، و ما یفعل الحق فهو حسنٌ من الحق، لان له ان یفعله و هذا حقیقة الحسن و هو ما للمفاعل ان یفعله. هر کراکاری رسد و آن کار اورا سزد آن از وی نکوست. هر چه از حق آید و بر بنده خویش راند، از نعمت یا محنت راحت یاشدت، همه نیکوست، که خداوند همه اوست. کس را بروی چرا و چون نیست، و آنچه وی کند به آفریده خویش از وی ستم نیست. و لله الحجة البالغة، در هر چه الله کند ویرا حجت تمام است که آفرید گارو کرد گار جهان و جهانیان است، از نیست هست کننده و پدید آورنده و پادشاه بر بنده.

« ان تستفتحوا فقد جاءکم الفتح » یک قول آنست که این خطاب با مؤمنان است، و از خدا منت برایشان است. میگوید: نصرت خواستید بر دشمن نصرت دادم، کار فرو بسته بر شما بگشادم. دعا کردید نیوشیدم، عطا خواستید بخشیدم، کردار شمارا پسندیدم، و عیبها پوشیدم. همانست که در آن اثر بیامد؛

« نادیتمونئی فلبیتکم، سآلتمونئی فاعطیتکم، بارز تمونئی فامهلتکم، ترکتمونئی فرعیتکم، عصیتمونئی فستر تکم، فار جعتکم الی قبلتکم، وان ادبرتم عئی انتظر تکم، انا اکرم الاکرمین و ارحم الراحمین. »

« ولو علم الله فیهم خیراً لاسمعهم » الایة ... من اقضته سوابق القسمة لم تدنه لواحق الخدمة لو كانوا من متناول الرحمة لا لبسهم صدار العصمة و لكن سبق بالحرمان حکمهم فختم بالضلال امرهم. آه از قسمتی در ازل رفته، قسمتی نه فروده نه کاسته، یکی رانده و حبلس گسسته، یکی شسته و کردار او شایسته، این بایسته و آن نابایسته! چه توان قاضی در ازل چنین خواسته؟! آه از فردا روز که نابایسته را درخت نومیدی ببر آید، و اشخاص بیزاری بدر آید، و از هدم عدل گرد نوایست بر آید. آنت فضیحت

ورسوائی، ماتم بیگانگی، ومصیبت جدائی، واین شادی آن روز بیزاری که بایسته را آفتاب دولت بر آید، و ماه روی کرامت در آید، کار اوازهر کس نیکوتر آید، درخت امید ببر آید، اشخاص فضل بدر آید، شب جدائی فرو شود و روز وصل بر آید، اورا بمعنایت بر آراید، وبفضل باردهد، وبمهر خلعت بیوشاند وبکرم دیدار دهد، گاه مهر پرده بردارد، تارهی بعیان می نازد، گاه غیرت پرده فرو گذارد، تارهی در آرزوی عیان می زارد و میگوید: کریمما گرزارد در تو زاریدن خوش است! ورنازم بفضل تو نازیدن خوش است! هر خانه ای که حد آن وانواست آبادان است. هر دل که در آن مهرتست شادان است. آزاد آن نفس که بیادتو یازان است، شاد آن دلی که بمهر تو نازان است! مهر ذات تست الهی، دوستانرا اعتقاد یاد وصف تست یارب غمکنانرا غمکسار

۳- النوبة الاولى

قوله تعالى - : « **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** ، ای ایشان که بگرویدید، « **استجیبوا لله و لِرَسُول** » پاسخ نیکو کنید خدا و رسول را، « **إِذَا دَعَاكُمْ** ، آنکه که شما را خواند، « **لِمَا يَحْيِيكُمْ** ، چیزی را که شمارا زنده کند، « **وَاعْلَمُوا** ، و بدانید، « **إِنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ** ، که خدای [بحال کردانی و کار گردش] میان مرد و دل اوست، « **وَإِنَّ إِلَهَهُ تَحْشُرُونَ** . ۲۴ » و بدانید که شمارا انگیخته با او خواهند برد. « **وَاتَّقُوا فِتْنَةً** » و بپرهیزید از فتنه، « **لَا تَصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً** ، کی نه راست به گناه کار افتد و بیدان از شما، « **وَاعْلَمُوا** ، و بدانید، « **إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ** . ۲۵ » که الله سخت گیر است.

« **وَإِذْ كَرُوا** » و یاد دارید و یاد کنید، « **إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ** ، آنکه که شما اندک بودید، « **مُسْتَظْفُونَ فِي الْأَرْضِ** ، زبون گرفتگان بودید در زمین، « **تَخَافُونَ** ، می ترسیدید همواره، « **إِنَّ يَتَخَفَتُكُمُ النَّاسُ** ، که مردمان شمارا بر بایند، « **فَأَوَّيَّكُمْ** ، شمارا جایگاه ساخت [و بمدینه فرو آورد]، « **وَإِذْ كُمْ بِنَصْرِهِ** ، و شمارا پیروزی داد بیاری دادن خویش [روز بدر]، « **وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ** ، و شما را روزی داد از خوشیها [روزی خوش و پاکبهای آن]، « **لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** ۲۶ » تا مگر آزادی کنید.

« یا ایها الذین آمنوا » ای کرویدگان ، « لاتخونوا الله وارسول » کز مروید باخدای ورسول [در پیمان خویش و در نهان خویش] ، « وتخونوا اماناتکم » و در امانتها شما خیانت مکنید ، « وانتم تعلمون »^{۲۷} و شما میدانید .

« واعلموا » و بدانید ، « انما اموالکم و اولادکم فتنة » که فرزندان شما و سود زیانهای شما آزمایش اند بنزدیک شما ، « وان الله عنده اجر عظیم . »^{۲۸} و بدانید که مزد بزرگوار بنزدیک الله است .

یا ایها الذین آمنوا ای کرویدگان ، « ان تقوا الله » اگر از خشم و عذاب خدای بپرهیزید ، « يجعل لکم فرقا » شمارا جدای سازد [میان شما و عذاب خویش] ، « و یکفر عنکم سیاتکم » و ناپیدا کند و بسترزد از شما گناهان شما ، « و یغفر لکم » و بیامزد شمارا ، « والله ذو الفضل العظیم . »^{۲۹} و الله با فضل بزرگوار است .

« واذیمرکب الذین کفروا » و آنکه که سازها ساختند کافران ترا ، « لیثبتوک » تا ترا ببندند و استوار کنند ، « او یقتلوک » یا [همه بهم آیند و] ترا بکشند ، « او یخرجوک » یا ترا از شهر بیرون کنند ، « و یمکرون » و در نهان می سازند ، « و یمکر الله » و الله در نهان می سازد ، « والله خیر الماکرین . »^{۳۰} و الله به سازتر همه سازندگان است .

« و اذا تتلی علیهم آیاتنا » و آنکه که برایشان خوانند سخنان ما ، « قالوا قد سمعنا » گویند شنیدیم ، « لئن شاء لقننا مثل هذا » اگر ما خواهیم همچنین گوئیم ، ان هذا الاساطیر الاولین .^{۳۱} نیست این مکر افسانه^۱ و داستان پیشینیان . « واذ قالوا اللهم » و آنکه گفتند خدایا ، « ان کان هذا هو الحق من عندک » اگر [این محمد و آنچه اومی آرد] راست است از نزدیک تو ، « فامطر علینا حجارة من السماء » بر ما سنگ بار از آسمان ، « او اتنا بعذاب الیم . »^{۳۲} یا بما عذابی آر درد نمای .

النوبة الثانية

قوله تعالى - : « يا ايها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول » استجابت واجابت
يكى است ، همچون او قد واستوقد قال الشاعر :

وداع دعائى من يجيب الى الندى فلم يستجبه عند ذاك مجيب

اى - فلم يجبه ، والمعنى اجيبوا لله وللرسول بالطاعة . « اذا دعاكم » ابن داعى
رسول خداست و ميگويد چون رسول خدا شمارا خواند اجابت كنيد و طاعت داريد .
روى ابوهريرة : - ان ابياً كان يصلى فدعاه رسول الله ص فلم يجبه حتى فرغ من
صلوته ، ثم جاء وسلم عليه ، فقال - لم كم تجبني اذا دعوتك ؟ اما تقرأ قوله تعالى :
« استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم » ، فقال لم اعلم ولا اعود بعده الى مثله .

« لما يحييكم » - يعنى الى ما يحييكم ، ميگويد اجابت كنيد و طاعت داريد ،
حق شما را خواند بآن چيز كه شمارا زنده كند ، و آن قرآن است كه قبول آن دل
زنده مى كند . سدى گفت ايمان است كه زندگى دل بايمان است و مردگى دل بكفر .
رب العزه كافر را مرده خواند آنجا كه گفت - « او من كان ميتاً فاحييناه » شبه الكافر
بالميت لانه لا ينتفع بحيوته . ابن اسحق گفت : « اذا دعاكم » يعنى الى الجهاد ، لانه
يحيى امرهم و يقوى ، و لانه سبب الشهادة . و الشهداء احياء عند ربهم يرزقون . و لانه
سبب الحياة الدائمة فى الجنة ، و قيل لما يحييكم يعنى - العلم - فانه سبب الحياة
الطيبة . يقول الله تعالى « فلنحييته حيوة طيبة » .

« واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه » يعنى يحول بين الانسان وقلبه فلا يستطيع
ان يؤمن الا باذنه ولا ان يكفر ، و القلوب بيد الله يقلبها كيف يشاء . قال انس بن مالك :-
كان رسول الله ص يكثر ان يقول . « يا مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك . » قلنا يا
رسول الله آمنا بك فهل تخاف علينا ؟ فقال : - « ان قلب ابن آدم بين اصبعين من اصابع
الرحمن يقلبه كيف يشاء ان شاء اقامه و ان شاء ازاغه . » ميگويد الله جدائى افكند
ميان مرد و دل او تا بحول و قوت خود هيچ نتواند و بهيچ چيز راه نبرد ، اكر ايمان آرد
يا كافر بتوفيق و خذلان بود بقضا و تقدير الله . گرداننده دلها اوست و ميان بنده و دل

او بحال گردانی خود اوست چنان که خواهد آن دلها می گرداند، یکی راست میدارد تا ایمان می آرد، یکی کثر میدارد تا کافر میگردد. اینست که مصطفی م گفت: - یقلبہ کیف یشاء، ان شاء اقامه وان شاء از اغه. ابن عباس گفت: «یحول بین المرء و قلبه» ای یحول بین الکافر وطاعته و بین المؤمن و معصيته، کراهیت دارد از کافر طاعت او چنان که کراهیت دارد از مؤمن معصیت او، پس جدائی افکنند میان معصیت و روشنائی دل مؤمن، و جدائی افکنند میان طاعت و تاریکی دل کافر. طاعت کافر را میگوید: «وقدمنا الی ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا». و معصیت مؤمن را میگوید: «فاولئك یبدل الله سیئاتهم حسنات»، و قیل یحول بین الانسان و مراده و ما یؤمل فی حیوته و ما یسوّف به نفسه بالموت. مردم امل دراز در پیش نهد، و ساختن ساز راه آخرت در تأخیر و تسویف می افکنند، که - آری تا فردا - اودل دران بسته که روزگار دراز او را عمر خواهد بود و هر چه ساختنی است بتضایف روزگار میسازد، و خود از مرگ یاد نیارد، و بخاطر وی نکذرد، تارب العزّه ناگاه او را گیرد، روزگارش برسد و عمرش نماند، و ازان مرادها همه باز ماند و نا ساخته و توبه از معصیت نا کرده و عذرتا خواسته از دنیا بیرون شود. اینست که میگوید «یحول بین المرء و قلبه» جائی دیگر میگوید: «وحیل بینهم و بین ما یشتهون».

گفتی بکنم کار تو بنوا فردا و آن کیست تراضمان کند تا فردا
 مصطفی م گفت: بر هیچ چیز از شما چنان ترسم که ازدو خصلت: یکی از پس هوا فروشدن و دیگر امید زندگانی دراز داشتن. و خبر درست است که اسامه بن زید معاملتی کرد تا يك ماه رسول خدا گفت: انه لطویل الامل، اسامه نهما را دراز امید است در زندگانی! که تا يك ماه معاملت کرد. بآن خدائی که نفس من بید اوست که چشم بر هم نزنم که نپندارم که پیش از گرفتن مرگ آید، و چشم از هم برنگیرم که نپندارم که پیش از برهم نهادن مرگ بینم. پس گفت: - ای مردمان اگر عقل دارید خویشتن را مرده انگارید که - بآن خدائی که جان من بید اوست که آنچه شمارا وعده دادماند بیاید، و ازان خلاص نیابید. عبد الله مسعود گفت: رسول خدا خطبی مرّبع کشید و در میان آن مربع خطی راست کشید و از هر دو جانب خطهای خرد کشید و

آنکه بیرون مربع خطی دیگر کشید، گفت :- این خطّ که در درون مربع کشیدم آدمی است و این خطّ مربع اجل است کرد وی فرو گرفته، که ازان نهجده و آن خطهای خرد از هر دو جانب آنهاست و بلاها که در راه وی آمده، اگر از یکی برهد ازان دیگر نرهد، تا آنکه که مرگ آید و این خطّ که بیرون مربع کشیدم امل دراز وی است، که همیشه در کاری اندیشه میکند که آن کار پس از مرگ وی خواهد بود... و گفته اند این آیت بدان آمد که ایشانرا بقتال و جهاد فرمودند و ایشان در آن حال ضعیف بودند، خود را اندک میدیدند و دشمن فراوان، میرسیدند و از قتال بد دل گشتند و ظنّ بد بردند، ربّ العالمین در آن حال فرمان داد :- «قاتلوا فی سبیل الله واعلموا ان الله یحول بین المرء و بین ما فی قلبه، فیدلّ بالخوف امناً و بالجبین جرأة و انّه الیه، ای - واعلموا انّه الیه تحشرون، فیجازیکم وفق اعمالکم.

«وانقوا فتنة» الفتنة والبلیة والامتحان والاختبار الذی یتظهر به باطن امر الناس فیستحقّ علیه الجزاء، والمراد بالفتنة ههنا اقرار المنکر و ترک التعمیر له ای - لا تقروا المنکر بین اظهرکم فیعمّکم الله بالعذاب. میگوید بترسید و پرهیزید از عقوبت فتنهای که چون فرو آید و در گیرد در گناه کار و بی گناه گیرد، و شومی آن صالح و طالح رسد، صالح را تطهیر و تمحیص باشد و گناه کار و ظالم را عقوبت و عذاب بود. همانست که گفت :- «احسب الناس ان یترکوا... الی قوله : و لیعلمنّ الکاذبین». و این فتنه بقول بعضی مفسران آنست که منکری بیند و آنرا بنگرداند و نهی نکنند و آن در گذرد. قال النبی ص :- ان الله لا یعذب العامة بعمل الخاصة حتی یروا المنکر بین ظهر انیهم و هم قادرون علی ان ینکروه و لا ینکروه. فاذا فعلوا ذلك عذب الله العامة و الخاصة. و فی روایة اخرى - «ما من قوم یعمل فیهم بالمعاصی لم یقدروا علی ان یغیروا ثم لا یغیروا الا یوشک ان یعمهم الله بعقاب». و گفته اند - این فتنه آنست که میان صحابه رسول افتاد ازان تفرّق و تقائل که میان ایشان رفت از روزگار قتل عثمان تا بقتل علی (ع). روی - ان الزبیر بن العوام رای زمان قتال علی ع فی الجامع بالبصرة ینکث فی الارض و یقول قد کنا حذرنا هذا. و روی حذیفة بن الیمان قال قال رسول الله (ص) یکون من ناس من اصحابی اشیاء یغفرها الله لهم لصحبتهم اثابی

يَسْتَقْبِلُهُمْ فِيهَا نَاسٌ بَعْدَهُمْ يَدْخُلُهِمُ اللَّهُ بِهَا النَّارَ . وَقَالَ ص - لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَأْتِيَ
فِتْنَةٌ عَمِيَاءٌ مَظْلَمَةٌ ، الْمَظْطَجَعُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْجَالِسِ ، وَالْجَالِسُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ ،
وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي ، وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي .
وقوله - «لَا نَصِيْبٌ» نَهَى ، وَالضَّمِيرُ فِيهِ لِلْفِتْنَةِ مِنْ بَابِ قَوْلِهِمْ لَا أَرِيكَ هِيَهُنَاوَا الْمَعْنَى -
لَا تَفْعَلُوا مَا تَفْتَنُون بِهِ .

«وَأَذْكُرُوا إِذَا أَنْتُمْ قَلِيلٌ» قِيلَ - هَذَا خُطَابٌ لِمَنْ كَانُوا بِمَكَّةَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ،
وَالضُّعْفَاءُ وَهُمْ الْمُهَاجِرُونَ ، وَقِيلَ - هُوَ خُطَابٌ لِأَهْلِ بَدْرٍ وَقِيلَ - لِلْعَرَبِ عَامَّةً . مِثْكَوَيْدُ :
يَا دُكْنِيْدُ أَنْ زَمَانِ كِهْ أَنْدُكُ بُودِيْدُ وَ اَيْنِ زَمَانِ مَقَامِ اسْتِ بِمَكَّهْ پِيْشِ اَزْ هِجْرَتِ دُرْ
عَنْفَوَانِ مُسْلِمَانِيْ كِهْ عِدْدِ مُسْلِمَانَانِ بِجَهْلِ نُرْسِيْدِهْ بُودِنْدُ .
«تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ» وَهُمْ كَقَارِ قَرِيْشٍ - وَقِيلَ - فَارِسَ وَالرُّومَ وَهُمْ
كُسْرَى وَ قِيَصِرُ .

«فَأَوْبِكُمْ» إِلَى الْمَدِيْنَةِ وَنَصَرَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمْ مَأْوًى تَتَحَصَّنُونَ بِهِ وَتَسْكُنُونَ
فِيهِ . «وَأَيَّدَكُمْ بِنُصْرِهِ» يَعْنِي - يَوْمَ بَدْرٍ بِالْأَنْصَارِ وَأَمَدَّكُمْ بِالْمَلَائِكَةِ . «وَرَزَقَكُمْ مِنَ
الطَّيِّبَاتِ» يَعْنِي الْغَنَائِمَ ، أَحْلَاهَا لَكُمْ دُونَ غَيْرِكُمْ . «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» - وَلَكِي تَشْكُرُوا
نِعْمَتِي .

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ» نَزَلَتْ فِي أَبِي لُبَابَةَ ، هَرُونَ بْنِ
عَبْدِ الْمُنْدَرِ الْأَنْصَارِيِّ مِنْ بَنِي عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ . وَ ذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص حَاصِرَ يَهُودَ
قَرِيْظَهْ أَحَدِي وَعَشْرِيْنَ لَيْلَةً ، فَسَالُوا رَسُولَ اللَّهِ ص الصَّلْحَ عَلَى مَا صَالَحَ عَلَيْهِ إِخْوَانُهُمْ مِنْ
بَنِي النَّضِيرِ . عَلَى أَنْ يَسِيرُوا إِلَى إِخْوَانِهِمْ بِأَذْرَعَاتٍ وَ أَرِيْحَا مِنْ أَرْضِ الشَّامِ . فَأَتَى اللَّهَ
بِعَظْمِهِمْ ذَلِكَ إِلَّا أَنْ يَنْزِلُوا عَلَى حُكْمِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ ، فَأَبَوْا وَقَالُوا أَرْسَلْنَا أَبَا لُبَابَةَ
وَكَانَ مُنَاصِحًا لَهُمْ لِأَنَّ عِيَالَهُ وَوَلَدَهُ وَمَالَهُ كَانَتْ عَنْدهُمْ ، فَبِعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ فَاتَاهُمْ . فَقَالُوا -
يَا أَبَا لُبَابَةَ مَا نَرَى أَنْ نَنْزِلَ عَلَى حُكْمِ سَعْدٍ ؟ فَأَشَارَ أَبُو لُبَابَةَ إِلَى حَلْقِهِ ، أَيْ - أَنَّهُ الذَّبْحُ فَلَا تَفْعَلُوا .
قَالَ أَبُو لُبَابَةَ وَاللَّهِ مَا زَالَتْ قَدَمَايَ حَتَّى عَلِمْتُ أَنِّي قَدْ خَنْتُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ . فَنَزَلَتْ فِيهِ هَذِهِ الْآيَةُ
فَلَمَّا نَزَلَتْ شَدَّ نَفْسَهُ عَلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ ، وَقَالَ - وَاللَّهِ لَا أَذُوقُ طَعَامًا وَلَا شَرَابًا
حَتَّى أَمُوتَ ، أَوْ يَتُوبَ اللَّهُ عَلَيَّ . فَمَكَثَ سَبْعَةَ أَيَّامٍ لَا يَذُوقُ فِيهَا طَعَامًا حَتَّى خَرَّ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ .

ثم تاب الله عليه، فقيل - يا اباالبانة قد يتب عليك، فقال - لا والله، لا احل نفسي حتى يكون رسول الله هو الذي يحلني. فجاءه فحله بيده، ثم قال **ابوالبانة** - ان من تمام توبتي ان اهجردار قوم التي اصبحت فيها الذنب، وان اتخلع من مالي. فقال ص - يعزبك الثلث ان تتصدق به. و عن **عطاء بن ابي رباح** قال - نزلت حين هم رسول الله ص الذهاب الى **ابى سفيان**، فكتب اليه رجل من المنافقين - ان **محمد**ا يريدكم فخذوا حذر كم. قال **ابن عباس** :- لا تخونوا الله بترك فرايضه والرسول بترك سننه، «وتخونوا اماناتكم» يحتمل وجهين من الاعراب : احدهما ان يكون جزءاً عطفاً على النهي اى ولا تخونوا اماناتكم، والاخر ان يكون نصباً على جواب النهي بالواو، وينصب جواب النهي بالواو كما ينصب بالفاء، ومعناه : انهم اذا خانوا الله و الرسول فقد خانوا اماناتهم. **ابن زيد** كفت :- امانات ايدر دين است وخطاب بامنافقان است، كه امانت دين بيذير فتند آنكه در آن خيانت كردند، كه بظاهر ايمان نمودند و در باطن كفر داشتند. والخيانة انتقاص الحق في خفية، واصلها النقصان، يقول خانه واختانه وتخونه اذا تنقصه.

ثم قال . « وانتم تعلمون » يعنى - مافى الخيانة من الاثم .

« واعلموا انما اموالكم و اولادكم فتنة » اى ابتلاء و امتحان فلا يحملنكم حبها على الخيانة مثل **ابى لبانة** ، او تاخذوا المال من غير حله ، او تقعدوا عن جهاد و طاعة لمكانهما بل قوموا بالحق فيهما بصيراً نعمة خالصة .

« و ان الله عنده اجر عظيم » . لمن آثر رضاء الله فيهما . ابن آيت و نظاير اين در قرآن در شأن قومى آمد كه مسلمان شدند و اقارب ايشان هنوز كفار بودند آن كافرين در مسلمان شدگان مى زاريدند و وعده ميدادند و وعيد ميكردند كه ايشان را با كفر برند . و نظاير قول « لن تنفعكم ارحامكم » الآية ... ، « ان من ازواجكم و اولادكم عدوا لكم » الآية . « انما ينهيكم الله الآية . يوم لا ينفع مال ولا بنون » الآية .. « يوم يقر المرء من اخيه » ، « و تقطعت بهم الاسباب » هذا و امثاله ميگويد بدانيد كه مال شما و فرزندان شما آزمائش است و مزد بزگوار بنزدك الله است .

« يا ايها الذين آمنوا ان تمقوا الله » يعنى - ان توحدوا الله و تجتنبوا الخيانة

فیما ذکر ، « یجعل لکم فرقاناً » یفرّق بینکم و بین ماتخافون فتنجون ، الفرقان مصدر کالر حجان ، تقول فرقت بینهما فرقا و فروقا و فرقانا ، میگوید اگر خدا را یکتا دانید و از خیانت و راه کثر رفتن در اداء فرائض و سنن بیرهزید ، خدای جدائی افکند میان شما و میان هر چه از آن می ترسید ، تا نیز نترسید و از همه بدها برهید . و قیل : - « یجعل لکم فرقاناً » ، ای - حجة و سلطانا باعز از دین الله و اهله و خذلان الشریک و خزیه . « و یکفر عنکم سیأتکم » الصغائر ، « و یغفر لکم » ذنوبکم الّتی تقع لآنها فی اهل البدر و الله قد غفرها لهم . « و الله ذوالفضل العظیم » لایمنعکم ما وعدکم علی طاعته « و اذینکم ربک الذین کفروا » ، ابن عباس گفت و جاعتی مفسران که : - سبب نزول این آیت آن بود که رؤساء و مهتران و سروران قریش در دار الندوة بهم آمدند . و دار الندوة سرای امیر شهر بود که هر تدبیر که میکردند و ساز و کید که می ساختند آنجا می ساختند ، و ایشان پنج مرد بودند که آنجا حاضر شدند ، و بیک روایت نه مرد ، و درست تر آنست که پنج تن بودند ، عتبّه و شیبّه پسران ربیعّه و ابوالبحتر بن هشام و العاص بن وائل و ابو جهل ، این جمع همه بهم آمدند و در کار محمد با یکدیگر مشورت کردند و کید و مکر ساختند . ابلیس بصورت پیری در میان ایشان شد ، عصائی در دست و کلیمی درشت پوشیده ، ابو جهل گفت : - ما بتدبیری همی شویم . تو بیکانه در میان ما چکنی ؟ گفت : من مردی ام روزگار دیده و تجربتها افتاده و شغلهای عظیم بیش من آمده ممکن بود که مرا رائی باشد که شما را از آن فایده بود . پس عتبّه گفت : - « نتر بص به رب المنون » مرگ ناچار است صبر باید کرد که این محمد آخر روزی بمیرد و ما از وی باز رهیم . ابلیس روی بوی ترش کرد ، گفت : ترا شبانی باید کرد ، تو مصالح کارها چه دانی ! تا محمد بمیرد همه عالم دین وی گرفتند . شیبّه گفت : او را در خانه کنیم تا از کرسنگی بمیرد . ابلیس گفت نتوان کرد که عرب بر شما دشمن شوند چون عم زاده خویش را بینند بکرسنگی کشته . ابوالبحتری گفت : او را در خانه کنیم و در بوی بر آریم و هر روز قرصی بوی فرو می اندازیم . ابلیس گفت : وی قرابت بسیار دارد و میان شما عداوت افتد . عاصی گفت : او را بر اشتري بنهیم و تنها در بادیه و صحرا گذاریم تا هلاک شود . ابلیس گفت : این صواب نیست که

وی روی نیکو دارد و سخنی ملیح، هر که وی را بیند اورا خریداری کند، **ابو جهل** گفت: از هر بطنی از بطون عرب مردی آریم با تیغ، و آنکه همه بهم اورا بکشند تا کشته و پرا ندانند و از همه عرب ثار وی خواستن طمع ندارند. **ابلیس** گفت: این تدبیر عین صواب است و مقصود **ابلیس** آن بود تا باین تدبیر همه با وی بدوزخ شوند. پس باین قرار دادند و متفرق گشتند. **جبرئیل** (ع) از آسمان فرود آمد و **مصطفی** را از آن ساز و کید ایشان خبر داد و آیت آورد: «واذیمکربک الذین کفروا لیشتوک ای - لیوتفوک ویشدوک» «وایقتلک» یعنی - باجمعهم کما قال **ابو جهل**، «وایخر جوک» من مکة الی طرف من اطراف الوادی. پس **جبرئیل** بفرمان حق اورا فرمود که امشب از خوابگاه خویش برخیز، رسول خدا برخاست و **علی** (ع) را آنشب بخوابگاه خویش بخوابانید و گفت: تسبیح ببردی فانه لن یخلص الیک منهم امر تکرهه. و کافران آنشب بدر سرای رسول بختند، و **ابلیس** با ایشان در خواب شد و هرگز پیش از آن نخفته بود، و نه پس از آن خسبید. رسول خدا بیرون آمد و هریکی را کفی خاک بر سر کرد و بگذشت، و در بعضی روایات ایشان بیدار بودند، اما رسول را ندیدند که رسول این آیت همخواند: «و جعلنا من بین ایدیهם سداً و من خلفهم سداً». و رب العزة اورا ازان بیوشید. پس **ابلیس** بیدار شد و گفت: یا قوم خبر دارید که **محمد** بیرون آمد و گذشت و خاک بر سر همگان کرد. دستها بسر خویش بردند و خاک دیدند، پس در خانه شدند مضجع وی همچنان دیدند گفتند: خاک دلیل رفتن است؟ اما در خواب گاه او کسی خفته است، چون بدیدند **علی** بود، گفتند: **محمد** کجا رفت. گفت: تا من با وی بودم وی با من بود. پس همه نومید باز گشتند. اینست که رب العالمین گفت: «و یمکرون و یمکر الله» قیل: - امره تعالی «ان اخرجهم الی بدر فقتلوا».

«والله خیر الما کرین» المجازین علی المکر.

«واذا تملی علیهم آیاتنا قالوا قد سمعنا» این آیت در شأن ایشان آمد که در دار الندوه بهم آمدند و در کار **مصطفی** مکر ساختند. و گفته اند که در شأن **نضر بن الحارث** آمد، وهو النضر بن الحارث بن علقمة بن کلهده من بنی عبدالدار، مردی کافر دل کافر دین بود، و در عداوت **مصطفی** متعصب و بد زبان، و در قرآن

آیات فراوان در شأن وی آمده . رب العزة میگوید : چون قرآن کلام ما و سخنان ما برو خوانند . او باستهزا گوید : که شنیدیم این و ما نیز اگر خواهیم مانند این قرآن بگوئیم ، و این از آن گفت : که وی مردی بازرگان بود بدریای فارس و نواحی حیره بسی کشته بود و اخبار عجم خوانده و احادیث کليلة و بامستهزیان قریش بنشستیدی و آن اخبار عجم خواندن گرفتگی . پس چون مصطفی قرآن خواندی و ذکر قصه پیشینیان و امتهای گذشته در آن بودی ، این نضر گفتی : من نیز مانند این که محمد میخواند بیارم و بگویم که این هم چون احادیث کليلة و دمنه است و افسانه^۱ پیشینیان ، و این سخن بر معانده و مکابره و شوخی میگفت ، که بارها در قرآن با ایشان گفته بودند : « فأتوا بسورة مثله » ، « فأتوا بعشر سور مثله مفتریات » ، « فأتوا بحديث مثله » ، و ایشان از آوردن مثل آن عاجز گشتند و نتوانستند .

« و اذ قالوا اللهم » این آیت هم حکایت از کلام نضر است و متصل بآیت اول . چون نضر گفت : « ان هذا الا اساطير الاولين » . مصطفی م گفت : ويحك يا نضر ، ان هذا كلام الله و تنزيله ، فرفع النضر راسه الى السماء ، و قال : « اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك ، فامطر علينا حجارة من السماء ، كما امطرتهما على قوم لوط ، او آتتنا بعذاب اليم » ، ای : - ببعض ما عذبته به الامم الماضية ، حمله شده عداوته للنبي م على اظهار مثل هذا القول ، ليوهم انه على بصيرة من امره و غاية الثقة على امر محمد م انه ليس في حق .

النوبة الثالثة

قوله تعالى و تقدرس - : « يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول ... آلايه » استجابت بر لسان اهل اشارت برد و جهاست :- يكمي استجابت توحيد ، ديكر استجابت تحقيق . توحيد يكتا گفتن مؤمنان است و تحقيق يكتا بودن عارفان ، توحيد صفت روندگان است و تحقيق حال ربودگان . آن صفت خليل است و اين صفت حبيب ،

خلیل رونده بود بر درگاه عزت بر مقام خدمت ایستاده که: « وَجَّهَتْ وَجْهَی لِلَّذِی فُطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَنِیْفًا ». جیب ربوده، در صدر دولت بحرمت نشست، که خطاب آمد از حضرت لم یزل که: « السَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَکَاتُهَا ». روش سالکان در استجاب طواهر است بر متابعت رسول و کشش ربودگان در استجاب سرائر است بر مشاهدۀ علام الغیوب، اینست که **عالم طریقت** گفت: استجیبوا لله بسرائرکم، وللرسول بظواهرکم اذا دعاکم لما یحییکم، حیوة النفوس بمتابعة الرسول و حیوة القلوب بمشاهدة الغیوب.

فدیت رجالا فی الغیوب نزول و اسرارهم فیما هناك تجول

هیچ کس را از اهل آفرینش بحقیقت حیوة مسلم نیست، بی اجابت تو حید و بی توقیع تحقیق، تا از حضرت نبوت این نداء عزت می آید که: امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا اله الا الله. « اذا دعاکم لما یحییکم » اهل زندگی و زندگان بحقیقت ایشان اند که از تراجع پاک اند و از تهمت دور، و بدوستی مشهور، از سلطان نفس رسته و دلهایشان بامولی پیوسته، و سرهاشان باطلاع حق آراسته، به نسیم انس زنده و یادگار ازلی یافته و بدوست رسیده.

پیر طریقت گفت: الهی نه جز از شناخت تو شاد نیست، نه جز از یافت تو زندگانی، زنده بی تو چون مرده زندانی است، زندگانی بی تو مرگ است، و زنده تو زنده جاودانی است.

یا حیوة الروح مالی لیس لی علم بحالی تلك روحی منك ملی و سوادى منك خالی
بی جان کردم که تو زمن پُر گردی ای جان جهان تو کفر و ایمان منی
« واعلموا ان الله یحول بین المرء و قلبه »، سالکان راه حقیقت دو فرقه اند: عالمان اند و عارفان. فالعالمون وجدوا قلوبهم لقوله تعالى: « ان فی ذلك لذریر لمن کان له قلب »؛ والعارفون فقدوا قلوبهم لقوله تعالى: « واعلموا ان الله یحول بین المرء و قلبه ». رمزی غریب است و اشارتی عجیب، دل راه است و دوست وطن، چون بوطن رسید او را چه باید راه رفتن، در بدایت از دل ناچار است و در نهایت دل حجاب است،

قا بادل است مرید است و بی دل مراد است. از اول دل باید که بی دل راه شریعت بریدن نتوان، اینجا گفت: «لذکری لمن کان له قلب» و در نهایت بادل بماندن دو کائیکی است و دو کائیکی از حق دوری است. از اینجا گفت: «یحول بین المرء و قلبه»، و گفته اند: صاحب دل چهار کس اند، زاهد است دل او بشوق خسته، خائف است دل او با شک شسته، مرید است دل او بخدمت کمر بسته، محب است دل وی بحضرت پیوسته. به داود پیامبر وحی آمد که: «یا داود طهر لی بیتاً اسکنه»، یا داود خانه که میدان مواصلت ما را شاید پاک کن و از غیر ما با مایر داز. داود گفت: خداوند! و آن کدام خانه است که جلال و عظمت ترا شاید، گفت: دل بنده مؤمن، یا داود: اناعند القلوب المحمومة. هر کجا خرمن سوخته را بینی در راه جست و جوی ما که با سوز عشق ما را میجوید آنجاش نشان ده، که خرگاه قدس ما جز بفناء دل سوختگان نزنند دل بنده مؤمن خزینه بازار ماست، منزلگاه اطلاع ماست، محراب وصال ماست، خیمه اشتیاق ماست، مستقر کلام ماست، گنج خانه اسرار ماست، معدن دیدار ماست، هر چیزی که بسوزند بی قیمت گردد و دل که بسوزد قیمت گیرد. مصطفی م گفت: القلوب اوائی الله فی الارض فاحب الاوائی الی الله اصفاه و ارقها و اصلبها، گفت: دلهای عاشقان امت، جامهای شراب مهر ربوبیت است، هر دل که از مکونات صافی تر و بر مؤمنان رحیم تر، آن دل بحضرت عزت عزیز تر، زینهار تا عزیز داری و روی وی از کدورات هوا و شهوت نگاهداری، که آن لطیفه است ربانی و نظر گاه سبحانی. مصطفی م گفت: «ان الله لا ینظر الی صورکم و لا الی اعمالکم و لکن ینظر الی قلوبکم»، گفتا: روپها را میارائید که آراستن روی را بحضرت عزت افتخار نیست، موپها را پرتاب میکنید که موی پرتاب و گره گیرا بران درگاه اعتبار نیست، بصورتها بس منازید که صورت را قدر و مقدار نیست، کاری که هست جز با دل های پردرد نیست.

پیر طریقت گفت: این کار را مردی بیاید با دلی پردرد، ای دریغا که نه در جهان درد^۱ ماند و نه درد لها درد.

قال بعض المحققين في قوله تعالى - : «يحول بين المرء وقلبه» ، اشار جل جلاله الى قلوب احبائه بالله يا خذها منهم و يحميها لهم و يقلبها بصفاته ، كما قال النبي ۴ : «قلب ابن آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن ، يقلبها كيف يشاء فيختمها بخاتم المعرفة و يطبعها بطباع الشوق» ،

«واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة» از روى اشارت ميگويد: پيشروان و سران قوم را كه از آن فتنة پير هيزيد كه بعد از آنكه شما بعقوبت رسيد پس روان و پروردگان شما بي گناه بعقوبت رسند و اين چنان باشد كه پيروان در راه طريقت چون راست روند و در اوراد و اوقات خویش بکوشند و ضايع نکنند و در تعظيم شريعت فترت نيارند و شفقت از مريدان باز نگیرند ، آن مريدان و پس روان ايشان در سايه ايشان و برکت همت ايشان زندگانی کنند ، و از فتنة دل بر آسوده باشند ، باز چون مهتران و پيران دنيا گرايند و در حظوظ نفس بکوشند و در اوراد فترت آرند ، آن برکات از ايشان منقطع گردد ، و آن فراغ بشغل بدل شود ، آن فتنة بايشان تعدی کند ، و از سروق و ورد خود بيفتند . همچنين تا نفس بنده در طاعت است دل در صفاوت است ، و سر در مشاهده ، چون نفس در زلت افتد فتنة وی تعدی کند ، دل از صفاوت بغفلت افتد ، چون دل همت^۱ معصيت کند فتنة وی بسر تعدی کند سر از مشاهده در حجب افتد ، و نعوذ بالله من الغفلة و القسوة .

«يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله و الرسول و تخونوا اماناتكم» خيانه الله في الاسرار من حب الدنيا و حب الرياسة و الاظهار خلاف الاضمار ، و خيانه الرسول في آداب الشريعة و ترك السنن و التهاون بها ، و خيانه الامانة في المعاملات و الاخلاق ، و معاشره المؤمنين و ترك النصيحة لهم .

«يا ايها الذين آمنوا ان تقوا الله يجعل لكم فرقا» مؤمنانرا ميگويد كه اگر براه تقوى ميرويد و بهمه حال تقوى پناه خویش گيريد ، شما را فرقانی دهد از علم و الهام كه بوى حق و باطل از هم جدا كنيد ، و راست راهی و گمراهی از هم بشناسيد ، شما كه عالمان ايد بعلم تمام ، و شما كه عارفان ايد بالهام درست ، فرقان

عالم ادله شرع است و برهان روشن بیند مجهود و کسب بنسبگی، و فرقان عارف نوری است غیبی، و آئینه روشن بموهبت الهی، و الهام ربّانی، رمزی دیگر گفته‌اند درین آیت و لطیفه نیکو، میگوید: ای شما که اصل درخت ایمان کشتید اگر آنرا بتقوی پرورش دهید، سه نمره بیرون دهد، یکی فرقان چنان که گفت: «یجعل لکم فرقانا»، دیگر تکفیر «و یکفر عنکم سیئاتکم»، سوم مغفرت «ویغفر لکم». فرقان تعریف است، و تکفیر تخفیف است، و مغفرت تشریف، تعریف بسزا و تخفیف نیکو و تشریف تمام.

«واذینکربک الذین کفروا... الایه» مکر تلبیس ساختند، والله مکر هلاک برایشان گذاشت. شبلی گفت: المکر فی النعم الباطنه والاستدراج فی النعم الظاهره. مکر در راه اهل خصوص آید چون بطاعت خود باز نگرند و آنرا بزرگ دانند و استدراج عامه خلق را گیرد، آنکه که نعمه دنیا با ایشان روی نهد و تکیه بر آن کنند، ای عالمان وای عابدان! زینهار که بعلم و عبادت خویش غره نشوید، که ابلیس را علم و عبادت بود و دید آنچه^۱ دید، «ابی واستکبر وکان من الکافرین»، ای دنیا داران، ای خواجگان، بدنیا غره مشوید و تکیه بر آن مکنید که قارون ازین دنیا بسی جمع کرد و رسید بآنچه رسید، «فخسفناه و بداراه الارض»، مصطفی ص علی گفت: «اذا رایت الناس یشغلون بالفضائل، فاشتغل انت بالفرائض، و اذا رایت الناس یشغلون بعمارة الدنیا، فاشتغل انت بعمارة العقبی، و اذا رایت الناس یشغلون الدنیا فاشتغل انت بعمارة الخلق فاشتغل انت برضاء الحق، و اذا رایت الناس یشغلون الدنیا فاشتغل انت بعمارة القلب، و اذا رایتهم یشغل بعضهم بعیوب بعض، فاشتغل انت بعیوب نفسك»

۴- النبوة الاولى

قوله تعالى :- «وماکان الله لیعذبهم» و خدای بر آن نیست که ایشانرا عذاب کند، «وانت فیهم» و تو در میان ایشان، «وماکان الله معذبهم» و نیست خدای عذاب کردن ایشانرا، «وهم یمتغفرون»^(۲۲) تا ایشان آمرزش می خواهند.

«وَمَالِهِمْ أَلَا يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ» و چیست ایشانرا [و چه رویست هرگز وجه جای آنست] که عذاب نکند ایشانرا، «وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» و ایشان خلق برمی گردانند از [مکه از آن] مسجد با آزر، «وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ» ایشان بآن [مسجد] کس نه اند، «إِنْ أَوْلِيَائِهِ أَلَا الْمَقْتُولُونَ» بآن [مسجد] کس نیست مگر موحدان و کریدگان، «وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ»^(۳۴)، لکن ایشان بیشتر نمیدانند.

«وَمَا كَانَ صَلَوتُهُمْ» و نبود [بروز کار] نماز ایشان [که میکردند]، «عِنْدَ الْبَيْتِ» نزدیک خانه، «الْأَمْكَاءِ وَتَصَدِيقَهُ» مگر صغیر زدن و آواز دست آوردن و دست زدن، «فَذُوقُوا الْعَذَابَ» میچشید عذاب، «بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ»^(۳۵)، بآنکه کافر شدید.

«إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» ایشان که کافر شدند، «يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ» نفقه میکنند مالهای خویش، «لِيَصُدُّوا عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ» تا بر گردانند [خلق را] از راه خدای، «فَسَيَفْقَهُونَهَا» آن [مالها] نفقه کنند، «ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً» پس [آن نفقه] و رایشان تفریغ گردد و حسرت، «ثُمَّ يُغْلَبُونَ» آنکه ایشانرا باز شکند [و کم آرد و غلبه کند]، «وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ»^(۳۶)، و آنکه آن کافرانرا بدوزخ رانند.

«لِيُمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ» [این بآن کبند] تاحق از باطل باز پیدا بود، «وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ» و باطل اهل باطل برهم می افکند، «فَيُرِيهِمْ كَمَهُ جَمِيعًا» تا همه برهم افتد توی بر توی، «فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ» آنکه او را در دوزخ افکند، «وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ»^(۳۷) ایشان اند زیانکاران [و نومیدان].

«قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا» بگو ایشانرا که کافر شدند، «إِنْ يَنْتَهُوا» اگر باز ایستند [از کفر]، «يَغْفِرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ» ایشانرا بیامرزد آنچه گذشت، «وَ إِنْ يَعْودُوا» و اگر [بکفر بایستند و بحرب] باز گردند، «فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ»^(۳۸)، برفت و روان گشت آنکه پیشینیا را بود از سر انجامها.

«وَقَاتِلُوهُمْ» و کشتن میکنید با کافران، «حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ» تا آنکه

که [در زمین اسیر نماند در دست کافر] و نایمنی [از ایشان] ، « و يكون الدين كله لله » [و در زمین پرستش] و بندگی نماند مگر که آن همه خدا را بود ، « فان انتھوا » اگر باز ایستند [از جنگ شهادت یا بجزیت] ، « فان الله بما يعملون بصير ^(۳۹) » الله بآنچه میکنند بینا و دانا است .

« وان تولوا » و اگر برگردند [از فرمان برداری و کردن نهادن] ، « فاعلموا ان الله مولیکم » بدانید که خدای یار شما است ، « نعم المولى و نعم النصير ^(۴۰) » نیک یار و نیک دستگیر و نیک یاری ده .

النوبة الثانية

قوله تعالى - : « و ما كان الله ليعذبهم » سبب نزول این آیت آن بود که کافران گفته بودند : « فامطر علينا حجارة من السماء و ائتنا بعذاب الیم » ، رب العالمین خبر داد **مصطفی** و مؤمنان را ، که ایشان عذاب میخواستند و تا تو در میان ایشان بین ایشان را عذاب نکنم ، « لا نك بعثت رحمة للعالمین » ، و لم يعذب قوم نبیهم بین ظهور انیهم . قومی گفتند : « و ما كان الله ليعذبهم و انت فيهم » ، این مقدار منسوخ است ، و ناسخ آنست که بر عقب گفت : « و ما لهم الا يعذبهم الله » . قومی گفتند : این منسوخ نیست ؛ از بهر آنکه تا **مصطفی** بمکه در میان ایشان بود عذاب نیامد این عذاب پس هجرت آمد . و گفته اند : « و ما كان الله ليعذبهم » آن عذاب عامه است باستیصال ، چنانکه در امم پیشینیان بود . این امت از چنان عذاب بزمینهار اند ، و این که « و ما لهم الا يعذبهم الله » این عذاب خاصه است قومی را دون قومی .

« و ما كان الله لمعذبهم و هم يستغفرون » این محکم است و این استغفار توحید است ، میگوید تا شهادت میگویند و اسلام می آرند خدا ایشان را عذاب نکند ، و در قرآن نوح راست و هود را و صالح و شعیب که فراقوم خویش گفتند : « استغفروا ربکم » ، این استغفار همه بمعنی توحید است . **عدی بن حاتم الطائی** از **مصطفی** پرسید که آنچه پدر اومی کرد **حاتم** هیچ بکار آید ؟ و عایشه **عبداللہ** جدعان را هم از **مصطفی**

پرسید هر دو را جواب داد: « و ما یغنی عنه، و لم یقل يوماً رب اغفر لی ». پس از
بهر آن شهادت را استغفار خواند که شهادت گوی خویشان را بآن آورد که او را بیامرزند،
پس شهادت آمرزش خواستن است. و قیل: - « و ما کان الله معذبهم » یعنی - الکفار،
« و هم یتستغفرون » یعنی: - المسلمین فلما خرجوا و هاجروا، قال الله: - « و ما
لهم الا یمدبهم الله و هم یصدون عن المسجد الحرام » فمدبهم يوم بدر، و قال ابن مسعود:-
کاف لهم امانان - النبی ص، و الاستغفار، فهاجر رسول الله و بقى لهم الاستغفار.
قال ابن عباس:- هو استغفار الکفار لانهم يطوفون بالبيت و يقولون غفرانک اللهم
غفرانک. و قیل:- « و هم یتستغفرون » ای منهم من يؤل امره الى الاسلام، و قیل:-
سیولد منهم اولاد مؤمنون.

« و ما لهم الا یمدبهم الله » قیل:- یعنی فی الاخرة، و قیل:- يوم بدر.
« و هم یصدون عن المسجد الحرام » این - صد - آن بود که ایشان بر برز نهایی
مکه موکلان می داشتند، روزگاری تا هر قاصد که آهنگ دیدار رسول خدا داشتی
بر می گردانیدند و بعضی میکششند، و گفته اند:- « کما انزلنا علی المقتسمین »
ایشانند، اقتسموا الشعاب بینهم للرصد.

« و ما کانوا » یعنی - المشرکین « اولیاءه » ای - اولیاء المسجد، و قیل:-
اولیاء الله. « ان اولیاءه » ای - ما اولیاءه، « الا الممتقون و لکن اکثرهم لا یعلمون »
ان ولايته للممتقین.

« و ما کانت صلواتهم عند البيت »، ابن عمر گفت:-^۱ یطوفون بالبيت
و هم عراة یصفرون و یصفقون. می گوید آنچه ایشان نماز نام کرده اند نیست الا
پشیلیدن و دست برهم زدن. رب العالمین خبر داد باین آیت از کافران و مشرکان با
آن که مسلمانان و دوستان خدا از مسجد حرام باز میداشتند خود بنزدیک خانه
می آمدند و صغیر می کردند و دست برهم می زدند که این تقرب است بخداوند عز و جل،
و نماز که میکنیم، الله گفت نیست آن نماز ایشان مگر صغیر و تصفیق. حسن گفت:-
اذا اراد النبی الصلوة، خلطوا علیه، و اروا انهم یصلون لله عبادة. قال بعضهم:- مکاؤهم

اذانهم ، و تصديتھم اقامتھم . مكاء ايشان را بجای بانك نماز بود و تصديت بجای اقامت .
قال ابن بحر معنى الآية : - ان صلوتھم ودعاءھم غير راڈين عليھم نواباً الا كما
يجيب الصدى الصايح .

« فذوقوا العذاب » ای - يوم بدر ، وقيل :- فى الآخرة « بما كنتم تكفرون »
« ان الذين كفروا ينفقون اموالھم » ابن آيت در شأن مطعمان آمد ، دوازده
بودند از قریش ، ابو جھل بن هشام و عتبة و شيبة ابنا ربيعة بن عبد شمس و نبيه و
منبه ابنا الحجاج و ابو البخترى بن هشام و النضر بن الحارث و حكيم بن حزام
و ابى بن خلف و زمعة بن الاسود و الحارث بن عامر بن نوفل و العباس بن
عبد المطلب . اين قوم از مكه تا بصحرای بدر سپاه مشركان را ميزبانى ميكردند ،
ھر روز ده شتر ميكشتمند ، پسین روز مطعم ايشان عباس بن عبد المطلب بود .
سعید بن جبیر گفت : اين آيت به يوسفیان فرو آمد كه روز احد چهل اوقية بر مشركان
نفقة كرد ، ھر اوقية چهل و دو مثقال ، وقال : محمد بن اسحق : لما اصيب قریش يوم
بدر ، رجع فلھم وھم القوم المنھزمون الى مكة ، و رجع يوسفیان بعيرھم اليھا ، و جمع
من بقى من الاكابر ، وقال : ان محمد اقد و قركم و قتل اشرافكم فاعينونا بهذا المال
لملنا ندرک منه تاراً بمن اصيب بنا ، فنعلموا فانزل الله فيھم هذه الآية : « ليصدوا عن
سبيل الله » ای - دين الله و الاسلام ، « فسينفقونها » يعنى الاموال بتمامھا ، ثم تكون
انفاقھا عليھم حسرة عماً على ما فاتھم ، « ثم يغلبون » يقهرون . فيه تقديم و تأخير ،
لان الحسرة عليها بعد الغلبة . ميگويد : آن مالھا نفقه ميكشند و بعاقبت برايشان
جز حسرت و غم نبود ، نه مال بماند و نه بمراد رسيدند ، و هذا دليل من دلائل النبوة ،
اذا اخبر عن الله قبل وقوعه و كان كما اخبر .

« و الذين كفروا الى جهنم يحشرون » يساقون اليھا ، و يجمعون فيھا ،
« ليميز الله » اين لام تعليل غلبه است ، يعنى : ثم يغلبون ، « ليميز الله » كافرينا
كم آرم و غلبه كنم تا حق از باطل پيدا بود ، و صلاح از فساد ، و كفر از ايمان ، و
آشنا از بيگانه ، و قيل : الطيب انفاق المؤمن و الخبيث انفاق الكافر . روز قيامت آنچه
مؤمنان در سبيل خدا نفقه كرده اند و آنچه كافرين در راه شرك خرج كرده اند

همه از هم جدا کنند ، کافران را هم بآن اموال و نفقات عذاب کنند ، چنانکه میگوید عزّ جلاله : « فتکوی بهاجباهم و جنوبهم و ظهورهم » و مؤمنانرا بآن اتفاق خویش بدرجات رسند ، چنانکه میگوید : « وانفقوا ممّا رزقناهم سرّاً و علانیة و یدروُن بالحسنة السيئة اولئک لهم عقبی الدّار جنّات عدن یدخلونها » . از اینجا گفت : **مصطفی ۳** : « اطعموا طعامکم الابرار واولوا معروفکم المؤمنین » . « فیرکمه جمیعاً فیجعلہ فی جہنّم » یعنی الکافر و ما انفقه ، و فی الآثار یؤتی بالدنیا یوم القيامة قضّھا بقضیضها فمیّز ما کان منهاللّه و الباقی فی النار . قراءت حمزه و یعقوب و کسائی « لیمیز الله » بتشدید است ، ووجه آن ظاهر است . آنکه گفت : « اولئک » ای - المنفقون اموالهم من الکفار ، « هم الخاسرون » خسروا اموالهم و انفسهم لانهم اشتروا باموالهم عذاب الله فی الآخرة .

« قل للذین کفروا » و هم ابوسفیان و اصحابه ، « ان ینتهوا » عن الشریک و قتال المؤمنین ، « یرفرلهم » ما قد سلف من شرکهم و ذنوبهم و ان عظمت ، لان الحربی اذا اسلم صار کیوم ولدته امه . قال عمرو بن العاص : - اثبت التبی ۳ فقلت ابسط یمینک لابایعک ، فبسط یمینه فقبضت یدى ، فقال : - مالک یا عمرو ؟ قلت اردت ان اشترط ، قال : - تشتط ماذا ؟ قلت ان یرفرلی ، قال : اما علمت یا عمرو ان الاسلام یهدم ما کان قبله و ان الهجرة تهدم ما کان قبلها و ان الحجّ یهدم ما کان قبله ، و قیل : - امروا بالامتناع عن قتال الکفار فی هذه الایة ، ثم نسخت بالایة الّتی تلیها و هی قوله : « و قاتلوهم حتی لا تكون فتنة » .

قوله : - « وان یعودوا » ای - یثبتوا علی الکفر ، « فقد مضت سنة الاولین » ، یعنی - فقد مضت سنة الله و مثلاته فی القرون الاولى . سنة یدبرا بمعنی عادتست . میگوید - اگر بکفر بایستید ، بنگر که با پیشینیان از آن جهان داران که بودند چه کردیم و چون برانداختیم و هلاک کردیم . با اینان همان کنیم ، و نظائر این در قرآن فراوان است ، جایها گفته : « کذاب آل فرعون و الذین من قبلهم » الایه ... ، « قد خلت من قبلکم

سنن، الایه... «قد خلت من قبلهم المثلثات»، «ان یصیبکم مثل ماصاب قوم نوح»
 آلیه... «اله یانهم نبأ الذین من قبلهم» آلیه... «انی اخاف علیکم مثل یوم الاحزاب»
 «وذکرهم بایام الله»، «ثم کان عاقبة الذین اساءوا السوآی»، «کما فعل باشیاعهم من قبل»
 «فاصابهم سیآت ما عملوا»، «سیصیبهم سیآت ما کسبوا»، «وفی المثل - من عمل ماشاء
 لقی ماشاء. وقیل: - وان یعودوا الی الحرب والقتال معک»، «فقد مضت سنة الاولین»
 باهلاک یوم البدر و سنة الله ما یفعلها دائماً.

« و قاتلوهم حتی لا تكون فتنة » این فتنه ایدر عذاب کردن کافران است
 مسلمانان را و اسیر بودن و بر کفر داشتن.

«ویکون الدین کله الله»، ای - یکون الطاعة والعبودية لله، و لا یکون مع دینهم
 کفر فی جزیره العرب.

«فان انتهوا» عن الکفر والقتال، «فان الله بما یعملون بصیر»، «یجازیهم مجازاة
 البصیر بهم وباعمالهم. قرأت رویس از یعقوب «بما یعملون بصیر» بقاء مخاطبه.
 «وان تولوا» ای - اعرضوا عن الایمان، و اعرضوا عن الانتهاء، واقاموا علی
 کفرهم وعداوتکم و قتالکم، «فاعلموا» یا معشر المؤمنین، «ان الله مولیکم» هو الموالی
 لکم و لا یضر کم معاداتهم، «نعم المولی» لا یضیع من تولاه، «ونعم النصیر» لا یقلب
 من نصره.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «وما کان الله لיעذبهم و انت فیهم» سیاق و مساق این آیت بیان
 شرف مصطفی ص است و اجلال قدر او و اظهار عز وی. میگوید ای مهتر خافقین و
 ای سید ثقلین، تا تو در اصلاب ایشان بودی، اسلاف ایشانرا عذاب نکردیم و امروز
 که در میان ایشان، عذاب از ایشان برداشته ایم، و فردا که از میان ایشان بشوی و
 خادمان و چاکران تو در میان ایشان باشند و استغفار کنند عذاب نکنیم، تاجهانیان
 عز و جاه و حرمت و پایگاه تو بر درگاه ما بشناسند و بدانند که توئی بر ما بنده عزیز،

اذا كان كون الرسول ﷺ في الكفار يمنع العذاب عنهم فيكون المعرفة في القلوب اولي ان يدفع العذاب عنهم . آروز که مصطفی ﷺ را خبر دادند که رفتن بسرای آخرت نزدیک است و مرکب بشریت وی را بحضرت الهیت نقل فرمودند. عزرائیل حاضر بود، رسول خدا ویرا گفت: جبرئیل را کهجا مآندی، گفت: - با آسمان نخستین مقدسان ملاء اعلى اورا تعزيت ميدهند، عزرائیل بحرمت بایستاد تا خود چه فرماید، جبرئیل در آمد، سید گفت: - یا جبرئیل ما حال امتی؟ حال امت من چیست، و کار ایشان گوی بچه رسید، جبرئیل گفت: - یا سید چه دل مشغول داری و چه اندیشه بری، نه حق میگوید، «وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم»، گفت: - یا جبرئیل چون من از میان ایشان بیرون شوم گوی حال ایشان چون بود؟ جبرئیل بحضرت عزت باز رفت و آخر آیت آورد، «وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون»، یا سید! ملك جل جلاله میگوید: که تا استغفار کنند در زینهاراند از عذاب، گفت: یا جبرئیل ازان میترسم که اگر در استغفار تقصیر کنند؟ جبرئیل بحضرت عزت باز رفت و باز آمد و گفت: ملك تعالى و تقدس ترا سلام میکند و میگوید، هر که پیش ازمرگ يك سال عذرخواهد عذرش بپذیرم که من پذیرنده عذر خواهانم، نیوشنده آواز سائلانم، پوشنده عیب عیبیانم. سید گفت: - یا جبرئیل یکسال در عمر امت من بسیار بود مسامحتی بخواه، جبرئیل رفت و باز آمد گفت، میگوید: عز جلاله که یکسال بایک ماه آوردم، اگر يك ماه پیش ازمرگ توبه کنند بپذیرم، گفت: یا جبرئیل نیز خواهم که يك ماه بسیار است، جبرئیل آمد و یکماه بایک هفته آورد و يك هفته بایک ساعت آورد، پس جبرئیل گفت: یا سید، ملك می گوید: جل جلاله دران ساعت که جان بنده بفرغره رسد اگر توبه کند بپذیرم و گناهش در گذارم، سید گفت: یا جبرئیل ازان میترسم که آن ساعت که هول مطلع تلخی جان کندن کرد وی در آید زبانش کار نکند و عذر نتواند خواست. جبرئیل رفت و باز آمد و گفت: الندم توبه، چون پشیمانی در دلش آمد بپذیرم اگر چه زبان کار نکند، گفت: یا جبرئیل آن بیچاره درمانده دران سكرات مرگ، بعید نباشد اگر پشیمانی نیز فراموش کند و با آن نپر دازد، جبرئیل رفت و باز آمد و گفت: الرب يقرئك السلام و يقول ان لم يكن هذا كله فاین رحمتی و این شفاعتک؟ ای مهتر (۱) فرغره - بفتح اول بروز پنجره . رسیدن جان را گویند در گلو بوقت نزاع (فرهنگ برهان قاطع)

عالم و سید ولد آدم اگر این همه نبودی رحمت من و شفاعت تو چه بودی، آن مهتر صلوات الله و سلامه علیه با آنکه مقصود موجودات بود و نقطه دایره حادثات بود، گنج فضل و خزینه رحمت بود، هر چه او را بایست، از برای امت بایست، و هر شربتی که بقره نوش کرد از بهر غم و تیمار امت کرد، و هر بلائی که کشید از بهر آسایش امت کشید، ازین جهان که رفت در غم امت رفت و فردا که سر از خاک دولت بر آرد در غم و تیمار امت بر آرد، میگوید «واحشرنی فی زمرة المساکین»

با یاد تو زیر خاک در خواهم شد با درد تو سر ز خاک بر خواهم کرد و از حضرت ذوالجلال بنعت منت این نواخت و اعزاز روان که - یا سید، ما عیسی مریم را با آسمان بردیم، ناهیج کس از ان صنم پرستان موب دولت او در نیابند، و روضه موسی کلیم در زمین پنهان کردیم تا جهودان روی زینهار نبینند، اما شخص عزیز تو و نهاد کریم تو بخاک مدینه فرو آوردیم و با آسمان نبردیم تا امت تو تا قیامت از عذاب گور ایمن شوند که مادر قرآن مجید خبر چنان دادیم که «وما کان الله ليعذبهم و انت فیهم»، یا محمد ما مدینه را سرایده امن امت تو ساختیم، هر که زیارت تو آید در پرده عنایت تو آید، و هر که درین خاک فرو شد در حمایت رحمت تو آید، «وما ارسلناک الا رحمة للعالمین».

«لیمیز الله الخبیث من الطیب»، الخبیث ما حکم الشرع بقبحه و فساد، والطیب ما شهد العلم بحسنه و صلاحه، و قیل :- الخبیث عمل الکافر یصور له و یعذب بالقائه علیه، والطیب عمل المؤمن فی صور له فی حمله المومن علیه، و قیل :- الخبیث ما لم یخرج منها حقوق الله، والطیب ما اخرج منها الحقوق، و قیل :- الخبیث ما یأخذ المرء ینفقہ لحظ نفسه و الطیب ما ینفقہ بامر ربه .

«قل للذین کفروا ان ینتهوا یغفر لهم ما قد سلف» الایه ...، درین آیت اظهار کرم خویش میکند جل جلاله، و مهربانی خود به بندگان می نماید، بنده را بر ناسزای بیند و بعقوبت می نشتابد، از بنده کفر می شنود و نعمت از وی باز نگیرد، و توبه و عفو بروی عرضه میکنند و اگر باز آید مغفرت وعده میدهد، «ان ینتهوا یغفر لهم ما قد سلف»، در خبر است که مردی کافر از این متمریدی و طاغیئی تیغ انکار کشیده از در

مسجد مصطفی در آمد گفت: «ما علی وجه الارض احدٌ ابغض الیّ منک» بر روی زمین هیچکس را دشمن تر از بن محمد که دعوی پیغامبری میکند ندارم. سید چون چهره او بدید، دریای رحمت در صدر مطهر او بموج آمد، کمند دعوت در انداخت، مرد هنوز روی گرفتاری ندیده بود، گفت: - بلات و عزّی که ایمان نیارم تا این تیغ که در دست دارم بتو ایمان آرد، پیش سید فرو نهاد نگاه کرد، تیغ را دید که در خود می جنبید و بزبانی فصیح می گفت: «اشهد ان لا اله الا الله و انک رسول الله» آن مرد سرکش حال بروی بکشت، کمین عنایت بروگشادند، اسیر کمند توفیق گشت، کلمه شهادت بگفت، سید مهر اسلام بردل وی نهاد، عشق محمدی از درون دل وی سر بر زد گفت: «ما علی وجه الارض احد احب الیّ منک» چون در آمدم بر روی زمین کس را از تو دشمن تر نداشتم اکنون که میروم بر روی زمین کس را از تو دوست تر ندارم. آن مرد کافروار در آمد با دلی تاریک و نشان کفر، پس باز گشت همان ساعت دوست بادلای روشن، و رقم دوستی اینست که خدا میگوید عز جلاله: «ان ینتهوا یغفر لهم ما قد سلف». اشارت است از درگاه عزت از نعت کرم که بندگان ورهیکان من، اگر شما آن کردید که از شما آید من آن کنم که از من آید! باز آئید، بهیچ درگاهی گناه نیامرزند مگر اینجا، باز گردید چون میدانید که جز من مجیب ندارید، مرا خوانید، از نامهربانان بمهربانان آئید، از درد نومیدی بامید پیوندید، هیچ جای بگزارف نیامرزند مگر اینجا، چرا نیائید؟ از گناه آمرزیدن و معیوب پذیرفتن برین درگاه عار نیست! بشتابید! بنده من، گر قصد درست کنی ترا بر سر راهم، گر از من آمرزش خواهی از اندیشه دل تو آگاهم، درد دنیا و آخرت چون من ترا آمرزگارم، تو بگو بدل اینک باز آمدم، باد و دست نهی، چه باشد اگر مرهمی برین خسته نهی؟!

ثم قال تعالی: «ان یعودوا فقد مضت سنة الاولین» ای - ان عادوا الی الفضل ابحتالهم حسن الفضل وان جنحوا للاعتذار لبسنا علیهم لباس الاعتذار.

اناس اعرضوا عما بلا جرم ولا معنی
اسأوا ظنهم فینا فهل لا احسنوا الظننا
فان كانوا لنا کثا و ان عادوا لنا عدنا
وان كانوا قد استغنوا فانا عنهم اغنی

الجزء العاشر

هـ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «واعلموا انما غنمتم من شيء» بدانید که هر چه از دشمن یابید [بجنگ هر چه هست]، «فان الله خمسہ» خدا برا است پنج يك آن، «والرسول» و رسول را، «ولذي القربى» و حق خویشان [رسول را]، «واليتامى» و نارسیدگان پدر مردگان، «والمساكين» و درویشان [که فروداز کفایت دارند]، «وابن السبيل» و راه گذریان [از مسلمانان]، «ان کنتم آمنتم بالله» [برین حکم غنائم بخشید] اگر ایمان آوردید بخدای، «وما انزلنا علی عبدنا» و از آنچه فرو فرستادیم بر بنده خویش، «يوم الفرقان» روز [پدر] که جدائی پیدا شد [میان حق و باطل در آنروز بنصرة خدای]، «يوم التقى الجمعان» آنروز بود که دو گروه روی بروی آوردند، «والله علی کل شیء قدیر»^(۴۱) و خدای بر همه چیز تواناست.

«اذ انتم بالعدوة الدنيا» آنکه که شما بگوشه نزدیک تر بودید از وادی، «وهم بالعدوة القصوى» و ایشان دورتر بگوشه از آن، «والرکب اسفل منکم» و دشمنان شما فروتر از شما، «ولو تواعدتم» و اگر شما آن کار سگالیده بودید باهم، «لاختلفتم فی الميعاد» در وعده نهادن [آن کار را با یکدیگر] ناهموار سخن بودید، «ولکن لیقضی الله امرًا کان مفعولا» لکن خواست خدای بر گزارد کاری که درخواست وی کردنی بود، «لیهلك من هلك عن بینة»، [آنها کرد] ناهر که تباه شود و کمراه ماند از کاری روشن تباه ماند، حجت بروی درواخ گشته و پیغام بوی رسیده، «ویحیی من حی عن بینة» و هر که زنده ماند [و گرویده آید و راه یابد، پس پیغام شنیده و حجت وی را دریافته] نه پندار و گمان، «وان الله لسمیع علیم»^(۴۲) و خدای شنوائیست دانا.

«اذیریکهم الله فی منامک قليلا» بگویند خدای ایشان را در خواب تواند کی، «ونواریکهم کثیراً» و اگر ایشان را بشما فراوان نمودید، «لفشلتم» شما بددل شدید، «ولتتازعتم فی الامر» و در جنگ ایشان با یکدیگر نا راست و مختلف بودید،

«ولكن الله سلم» لکن خدا کاری خواست ببرد و بگزارد و مؤمنانرا ازان سلامت داد،
 «انه عليهم بذات الصدور»^(۴۳)، که خدای دانا است بهره چه در دلها است.

«واذیریکم وهم» و ایشانرا بشمارمینمود، «اذالقیتم» آنکه که هام دیدار
 گشتید، «فی اعینکم قليلا» در دیدار چشمهای شما اندک نمود [تادلیر گشتید و آهنگ
 ایشان کردید]، «و یقللکم فی اعینهم» و شمارا اندک نمود در دیدار چشم ایشان [چنانکه
 بودید تا آهنگ شما کردند]، «لیقضی الله امرا» آنرا کرد تا خدا ابر گزارد کاری،
 «کان مفعولا» که در خواست وی کردنی بود، «والی الله ترجع الامور»^(۴۴)، و کارها
 [دربود و هنگام و جای] با خدا میگردد.

«یا ایها الذین آمنوا» ای ایشان که بگرویدند، «اذالقیتم فته» هنگامی
 که هام دیدار شید بالشکر، «فاثبتوا» بر جای بایستید، «واذکروا الله کثیراً» و
 خدایرا یاد کنید فراوان، «لعلکم تفلحون»^(۴۵)، تا مگر پیروز آید.

«واطیعوا الله ورسوله» و فرمان برید خدایرا و فرستاده وی را، «ولا تنازعوا»
 بایکدیگر [در کار و درسخن] ناراست مباشید، «فتفشلوا» [که چون باهم ناراست
 باشید] بددل شوید، «وتذهب ریحکم» و دولت شما و سنگ شما در چشم دشمن
 نشود، «واصبروا ان الله مع الصابرين»^(۴۶)، و شکیبائی کنید که خدا بیاری دادن
 باشکیبایان است.

«ولا تكونوا کالذین خرجوا من دیارهم» و چون ایشان بمباشید که از
 دیار مکه بیرون آمدند، «بطراً» با طغیان نعمت، «ورثاء الناس» و خویشتم بمردی
 فرادید مردمان دادن، «ویصدون عن سبیل الله» و مؤمنانرا از دین خدا بر میگرددانند،
 «والله بما یعملون محیط»^(۴۷)، و خدای با آنچه میگردند داناست.

«واذ زین لهم الشیطان اعمالهم» و دیو بر آراست برایشان آن آمدن ایشان
 بآنجا، «وقال» و گفت [دیو]، «لا غالب لکم الیوم من الناس» مترسید که امروز
 کس باشما نتاود از مردمان، «وانی جار لکم» و من شمارا زینهار دادم، «فلما ترآعت

(۱) در نسخه ج : هم . (۲) در نسخه الف : بیند . (۳) در نسخه الف : ید .

(۴) در نسخه الف : شید .

الفِتنان» چون هم دیدار گشتند دو سپاه، «نکص علی عقبیه» [ابلیس] به پس باز گشت، «وقال انی بریء عنکم» وگفت من از شما [وزینهار شما] بیزارم، «انی اری ما لاترون» من آن می بینم که شما نمی بینید، «انی اخاف الله» من از خدای میترسم، «والله شدید العقاب» (۴۸)، و خدای سخت عقوبت است.

«اذ یقول المنافقون» منافقان در مدینه می گفتند، «والذین فی قلوبهم مرض» و ایشان که در دلهای ایشان بیماری [شک] بود، «غرّھو لاعدینهم» محمد را و یاران وی را دین ایشان ایشانرا بفریفت، «ومن یتوکل علی الله» و هر که پشت بخدا باز کند، «فان الله عزیز حکیم» (۴۹)، خدای توانائیست دانا.

النوبة الثانية

قوله تعالى :- «واعلموا انما غنمتم من شيء» این معطوف است باول سورة، «فاتقوا الله واصلحوا ذات بینکم». «واعلموا انما غنمتم من شيء» ای - ما اصبتم و اخذتم من الکفار قهراً و قسراً من شيء قليل و کثیر. هر مال که غازیان و جنگیان از دست کافران بیرون کنند بجنگ و قهر، آنرا غنیمت گویند، و هر مال که کافران از سر آن برخیزند و بجای بگذارند از بیم مسلمانان، و مسلمانان فراسر آن رسند بی جنگ و بی حرب، یا ایشان بصلح خود در پذیرند چون خراج و جزیت آنرا مال - میگویند، و از این هر دو صنف خمس بیرون باید کرد، و آن خمس بر پنج سهم بخشیدن، چنان که خدای گفت جل جلاله: «فان الله خمسة وللرسول»، نام خدای در مفتوح کلام نه از بهر آنست که او را سهمی است، بل که تعظیم راست، و تئیم و تبرک را، و حقیقت آنست که «لله الدنیا والاخرة ملکاً و ملکاً». پس معنی آنست که: فان للرسول خمسة، یک سهم رسول خدا بر است، و آن بیت المال است، امروز با مصالح مسلمانان گردانند، چون سد ثغور و ارزاق قضاة و مؤذنان و امثال آن، و در خبر است که مصطفی ص آنگاه که از خیبر باز گشته بود فرمود: تا مال غنیمت باهم آوردند قسمت را، و گفت: «رَدُّوا الخیط والمخیط فان الغلول نار و عار»، آنکه نائی موی بدست گرفت، گفت: «انه لا یجل لی من هذا المغمم مثل هذا الا الخمس، والخمس مردود فیکم»،

دیگر سهم از آن خمس حق خویشان رسول است، ایشان که از زکوات و صدقات فریضه محروم اند، و ایشان بنو هاشم اند و بنو المطلب. و هاشم و مطلب پسران عبدمناف اند. هاشم جد مصطفی است، و مطلب جد شافعی، و عبدمناف را دویسر دیگر بود: عبد الشمس و نوفل. عبد الشمس جد عثمان بن عفان بود و نوفل جد جبرین مطعم. بنو نوفل و بنو عبد الشمس از خمس محروم اند، هر چند که بابنو عبد المطلب بدرجه یکسان اند، از بهر آنکه رسول خدا ایشان را محروم کرد، چون طلب کردند و ذلك فيما روی جبرین مطعم، قال: - لما قسم رسول الله^ص سهم ذی القربی بین بنی هاشم و بنی المطلب، جئت انا و عثمان، فقلنا یا رسول الله، هؤلاء بنو هاشم، لانكر فضيلتهم لمكانك الذي وضعك الله به فيهم، أرايت اخواننا من بنی المطلب اعطيتهم و تركتنا، و انما نحن معهم بمنزلة واحدة. قال: أنهم لم يفارقوني في جاهلية ولا اسلام و انما بنو هاشم و بنو المطلب شي واحد، ثم شبك بين اصابعه.

و توانگر و درویش و دور و نزدیک و مهینه و کهینه در آن یکسان، نرینه دو بهر، و ما دینه يك بهر، هم چون میراث. قومی گفتند: سهم ذی القربی بهمة قریش قسمت کنند، که همه قرابت رسول اند، و قول اول درست تر است و بیشترین علما بر آنند. حسن گفت: - سهم رسول الله و سهم ذی القربی، بعد رسول الله، يجعلان فی الخيل و السلاح و العدة فی سبيل الله، و معونة الاسلام و اهله، سهم دیگر از خمس یتیمانراست، پدر مردگان نارسیده درویش ایشان، که در دیوان صدقات نه اند. سهم چهارم درویشان مسلمانان راست، هم فقرا و هم مساکین. سهم پنجم راه گذریان راست که در سفر طاعت باشند، نه در سفر معصیت. این پنج قسم هریکی را از پنج يك غنیمت پنج یکی است، باقی که بماند - اربعة احماس الفنیمة - غازیان راست، ایشان که قتال کرده اند و در معر که بوده اند. پیاده را يك سهم، و سوار را دو سهم، بعد از آن که سلب فرا قاتل داده باشند.

آنکه گفت: «ان کنتم آمنتم بالله و ما انزلنا علی عبدنا یوم الفرقان، یوم التقی الجمعان»، روا باشد که این سخن متصل بود به آنچه که گفت: «فاعلموا ان الله مولیکم نعم المولی و نعم النصیر». «ان کنتم آمنتم بالله و ما انزلنا علی عبدنا». یوم بدر یعنی -

ایقنوا ان الله ناصرکم اذ کنتم قد شاهدتم من نصره و امداد الملئکة ماشاهدتم . و روا باشد که این سخن متعلق باشد بقسمت غنائم ، و المعنی :- اقبلوا ما امرتم به فی القسمة ان کنتم آمنتم بالله و القرآن الذی انزلنا علی محمد یوم الفرقان . میگوید :- قسمت چنان که کردیم و فرمودیم بپذیرید اگر ایمان دارید بخدا و به قرآن که به محمد فرو فرستادیم ، روز بدر که اهل حق و اهل باطل آفریز از هم جدا شدند ، و در گروه برهم رسیدند : حزب الله و حزب الشیطان .

«و الله علی کل شیء قدیر .» اذ نصرکم و انتم اذلة اقله . درین آیت گفت :- قرآن یوم الفرقان فرو فرستادیم . جایی دیگر گفت :- «انزلناه فی لیلۃ القدر» شب قدر فرو فرستادیم . جایی دیگر گفت : «علی مکک و نزلناه تنزیلاً» بروز کار و درنگ فرو فرستادیم ، و این آن بود که قرآن در شبانروز بدر با آسمان دنیا فرو فرستادند ، و آنرا در بیت العزة در خزانه قرآن بنهادند ، یک جای روز گفت ، و یک جای شب گفت ، برسمت عادت سخن عرب که از شب خبری حکایت کنند و آن روز بود ، و از روز حکایت کنند و آن شب بود ، از بهر آنکه آن کار از شبانروز بیرون نمیشود ، و آن روز که جنگ بدر بود آدینه بود ، هفدهم ماه رمضان ، و دوش آن شب قدر بود ، آنکه قرآن را از رب العزة پس ازان در باقی عمر مصطفی بزمین میفرستاد بر درنگ و بر مکک ، «لنثبت به فؤادک» تا هر که که رنجی بدل رسول خدا رسیدی خدای دل ویرا تثبیت کردی ، و هر که که حکم را اجابت افتادی حکم فرستادی بر مواقع نجوم ، و یک تفسیر که کردند در «و النجم اذا هوی» اینست که والوحی اذا انزل .

«اذ انتم بالمدة الدنیا» ای - نزول بشفیر الوادی الادنی من المدة و عدوکم من المشرکین نزول بشفیر الوادی الاقصی من المدة و یلی مکة .

«والرکب» یعنی - اباسفیان و العیر «اسفل منکم» ای - مکاناً اسفل من مکانکم ، لانکم علی نشر من الارض ، و قیل :- اقرب الی ساحل البحر . مکی و بصری عدوة هر دو بکسر عین خوانند ، و باقی بضم عین خوانند ، و هما الفتان مشهورتان

کالرِشوة والرِشوة . مصطفىؑ بالای وادی فرو آمده بودند در سوی مدینه، و کافران بزیر وادی فرو آمده بودند در سوی مکه، در ساحل بحر، و بوسفیان کاروان بر ساحل بحر براند و بمکه برد. مسلمانان از مدینه بیرون آمدند و بطلب کاروان و کافران از مکه بیرون آمدند بدفع ایشان و حمایت داشت بر کاروان. هر دو فریق برهم رسیدند بی آنکه وعده نهاده بودند قتل را.

رب العالمین گفت: «لو تواعدتم» انتم والمشرکون للقتال «لاختلفتم فی الميعاد» لقتلکم و کثرة عدو کم، و قيل: - «لاختلفتم فی الميعاد» ای - کانوا لا یصدقون فی مواعدتکم طلباً لغرتکم والحيلة علیکم، ولكن جمع الله بینکم من غیر ارادة ولا قصد منکم. «لیقضی الله امرأ کان مفعولاً» فی علمه و حکمه، من نصر النبی والمؤمنین. «لیهلك» یعنی: - فعل الله ذلك لیضل ویکفر من کفر من بعد حجة قامت علیه، و يؤمن من آمن علی مثل ذلك بیته. درین آیت نصرت مؤمنان است با قلت وضعف ایشان، و شکستن کافران با کثرت و شوکت ایشان. رب العالمین وقعت بدر برین صفت حجتی روشن ساخت، و معجزه ظاهر تا کافران را فردا عذر نماند، و حجت خدای برایشان روشن باشد و قاطع، و خود میگوید جل جلاله: «و ما کنّا معذبین حتی نبعث رسولا»، و گفته اند: تقدیر این آیت آنست «لیهلك من» حکم الله بهلاکه «و یحیی من» حکم الله بحدو ته. نافع و ابوبکر و یعقوب حیی خواندند بدو یا و باقی حی بیاء مشدد خوانند، و ادغام، فمن ادغم فلاجتماع حرفین من جنس واحد، و من اظهر فعلى اصله تقول حیی یحیی.

«اذیریکهم الله فی منامک» الایة ... مفسرانرا دو قول است، درین آیت: یکی «فی منامک» ای - عینک. گفتند: منام بر وزن مفعول است، هم مصدر و هم زمان و هم مکان، و اینجا مکان است. ای - فی عینک التی هی موضع النوم، و این قول درست نیست، که منام اگر مکان است مکان نائم است نه مکان نوم. قول دیگر، «فی منامک»، ای - فی رؤیاک، این نمودن در خواب است که مصطفى را در خواب نمودند آن شب که دیگر روز حرب بدر رفت که مشرکان اندک بودند خوار و ناچیز، تا وایل نهاد که ایشان خوار و مقهور شوند. پس یارانرا از آن خواب خویش خبر کرد همه قوی دل

کشتند و شاد شدند، دانستند که خواب انبیاء حق است و راست.

«ولواریکهم کثیراً» ای - علی صورتی گرفت ان الغلبة لهم، ثم اخبرتهم «لفشلتم ولتنازعتم»، ای - اختلافت کلماتکم فی امر القتال و الفرار. ولكن سلمکم من الفشل والتنازع و المخالفة فیما بینکم و قيل :- «سلم» ای :- عصمکم من العدو.

«انه عليم بذات الصدور» ای - بخفیات القلوب.

«واذیریکمهم اذالتقیم فی اعینکم قليلا»، این باز در معسکر بوده در ابتداء قتال نه در خواب، آن ساعت که هر دو گروه برهم رسیدند. خدای تعالی کافران را بچشم مؤمنان اندک نمود تا بجنگ دلیر گشتند و قوی دل شدند و بنترسیدند، و اما آنجا که گفت: در صدر سورة آل عمران «یرونهم مثلیهم رأی العین»، یعنی :- ترون المؤمنین مثلی الکافرین فی رأی العین و اگر بیاخوانی «یرونهم» یعنی :- یرون المؤمنین انفسهم مثلی الکافرین. عبد الله مسعود گفت: فرایاری از باران مصطفی (ص) که گفت - بگو این گروه دشمن هفتاد باشند. جواب داد که مگر صد باشند. مردی را از مشرکان اسیر گرفتند، از وی پرسیدند که عدد مشرکان و جنگیان چند است؟ گفت، میان نهصد تا هزار مردان مبارز جنگی.

«ویقللکم فی اعینهم» و میگوید: شما که مؤمنان اید بچشم ایشان اندک نمودیم چنان که بودید تا ایشان دلیر درآمدند و در جنگ می پیوستند، و کار خود عظیم نهادند، و قوی دانستند چنان که ابو جهل گفت: آن ساعت که در جنگ می پیوستند :- انما محمد واصحابه اكلة جزور فار بطوهم بالجهال. و این آن بود که اخس بن شریق از بنی زهره با سید مرد متفق شد که باز گردیم که ما بطلب کاروان آمده بودیم، و کاروان سلامت بمکه رسید، و قتال کردن مارا با محمد هیچ روی نیست، که اگر کار وی بلند شود بکلمات و ما بوی بزرگ شویم و اگر نه هم دست از او برداشتن اولیتر، که عرب خود کار وی کفایت کنند. ابو جهل، بلات و عزى و منات و هبل سوگند خورد که تا باین چاه بدر قتالی عظیم میان ما نرود باز نگردیم، ایشان خود چه باشند در دست ما، چون برزنیم؟ و حکیم بن حزام

و عتبه همان سخن گفتند که **اخنس** گفت. اما دیگران فرمان نبردند، و صفها راست کردند، و در جنگ پیوستند، و رب العالمین مدد فریشتگان فرستاد، چنان که شرح آن رفت. پس عتبه و شیبه و ولید مغیره بیرون آمدند و مبارز خواستند، گفتند: یا محمد مبارز فرست تا حق از باطل جدا شود. سه مرد **انصاری** بیرون شدند و نسب خویش خواندند، ایشان گفتند شما کفو ما نباشید ما کفو خویش خواهیم. رسول خدا علی ص را و حمزه را و ابو عبیده را فرستاد. حمزه با عتبه در آویخت و علی با شیبه و ابو عبیده با ولید همی آویخت، تاضربتهای بسیار میان ایشان خطاشد. **عمرو بن الجموح** مشتی خرما در دست داشت، گفت: هر چند گرسنه ام این خرما نخواهم خورد، بینداخت و برفت و حرب همی کرد. **ابن عمرو**، **بوجهل** را ضربتی زد و دستش بیاویخت، پسرش **عکرمه** از پس در آمد شمشیر زد بر دست **عمرو** و دستش در آویخت، وی پای بر آن دست نهاد و قوت کرد تا آن دست از خود جدا کند، و همچنان حرب میکرد تا **بوجهل** بیفتاد. **عبدالله مسعود** در آمد و پای بر کردن وی نهاد، **بوجهل** گفت: - یارو بیعی الغنم لقدار تقیت مرتقی عظیماً. **عبدالله** گفت: - الله احلنی علیه، آنکه سرش از تن جدا کرد، و نزدیک رسول آورد. مسلمانان بدان شاد شدند و دهمرد عرب بر سر کوه ایستاده بودند تا هر گروه که نصرت یابند با ایشان یار شوند، پاره میخ در هوا برایشان بگذشت، ازان میخ روشنائی آتش دیدند، و آواز زنجیر شنیدند. یکی را زهره پاره پاره شد و آن دیگر مسلمان شد، و قصه با رسول خدا بگفت. رسول از **جبرئیل** پرسید، گفت: آن آتش از حراره من بود که فریشتگان را همی راندم و زنجیر آورده بودیم از بهر کفار و بیم دادن ایشان، آنکه کار بجائی رسید که هفتاد تن از بزرگان **قریش** کشته شدند، و هفتاد تن را اسیر گرفتند، و هفتاد تن را مجروح کردند. و مسلمانان را نصرت بود، و این نصرت بتأیید حق بود، و قضاء الله بود، و خواست وی، کاری در ازل رانده و حکمی کرده و علم وی در آن رفته.

اینست که رب العالمین گفت: «لیقضی الله امرأ کلن مفعولاً والی الله ترجع الامور»

یعنی - و بعد هذا الى مصير کم فاکرم اولیائی و اعاقب اعدائی .

«یا ایها الذین آمنوا اذا لقیتم قُتَّةً» ای :- جماعه من الکفار فی الحرب، «فانبتوا» للقاء و قاتلوا و لانهزموا، «و اذ کروا الله کثیراً» بالقلب و اللسان، و هو التکبیر عند المسابقة، الله اکبر و الله اکبر. عطا گفت :- در حال حرب سخن گفتن مکروه است مکر ذکر خدا، تکبیر و تهلیل. «لملکم تفلحون» ای - تظفرون فی الدنيا و تبقون فی الجنة، فانهما خصلتان اما الغنیمه و اما الشهاده.

«و اطیعوا الله و رسولہ» فی اقامه الجهاد، «و لانا نزعوا» - فتکو نوافیه علی آراء مختلفه، «فتفشلوا» ای :- فتجبتوا، «و تذهب ریحکم» لفظ - ریح - استعاره است از دولت و نصرت و قوت و مهابت. قومی گفتند :- باد است بحقیقت که بوقت نصرت جهد، و مصطفیؐ باینه منی گفت :- نصرت بالصبا و اهلکت عاد بالدبور، و گفته اند کسی را که دنیا بوی اقبال کند بمرادوی، الريح اليوم لفلان. و منه قول الشاعر :

اذا هبت ریاحك فاغتنمها فان لكل عاصفه سکون
و لا تنفل عن الاحسان فیها فلا تدری الزکود متى یکون

«و اصبروا ان الله مع الصابرين» - ينصرهم و لا یخذلهم.

«و لا تکونوا کالذین خرجوا من ديارهم بطراً» الاية ... البطر الفلو فی النعمة و احتقار الفیر، «و رثاء الناس» لیثنوا علیهم. میگوید : شما که مؤمنان اید چون کافران نه بید. بوجهل و اصحاب وی که از مکه بیرون آمدند بقصد بدر تا زنده و دنده و در نعمت بطر گرفته، و طاغی و یاغی گشته، و خویشتن بمردی فرا مردم نموده و مست خمر و مر گشته [هم چون لشکریک جکاذ مقهور علیه مایستحق ۱]، مصطفیؐ چون ایشانرا دید گفت : «ان هذه قریش قد خرجت بفخرها و خیلائها تجادل الله و رسولہ، اللهم فاحنهم الفداة» !

«و یصدون عن سبیل الله» ای - دین الله بطراً و رثاء الناس، و یصدون. این دو مصدر و فعل هر سه حال اند. «و الله بما یعملون محیط» عالم به من کل الوجوه.

«و اذ زین لهم الشیطان اعمالهم» مفسران گفتند : در سبب نزول این آیت که

قریش چون فرا راه بودند و حرب و قتال در دل گرفتند، قومی گفتند: که ما از بنی کنانه و بنی مدلیج می ترسیم که ایشان خصم ما اند و میان ما کینه و عداوت است، و ایشان با قوت و شوکت، نباید که تعرض ما کنند تا باز گردیم. چون خواستند که باز کردند، ابلیس آمد بر صورت سراقه مالک جعشم الکنانی، گفت: چرا می باز کردید. ایشان گفتند: - نحن نريد قتال هذا الرجل ونخاف من قومك، ما می خواهیم که با محمد قتال کنیم و از قوم تو بنی کنانه می ترسیم. و این سراقه از اشراف کنانه و بنی مدلیج بود، سالار و سرور ایشان. ابلیس که بر صورت وی بیرون آمده بود گفت:

«لا غالب لكم اليوم» ای - لا احد يغلبكم من الناس، ای - من کثر تکم وقيل - من جنس الناس، «وانی جارٌ لكم» ای - مجیر لكم عن بنی کنانه وضامن ان لا يتعرضوا لكم. یا ظالمی انی تروم ظلامتی والله من کذل الحوادث جاری

جاری ای - مجیری. ابلیس گفت: امروز کس با شما نتاود، از مردمان مترسید، که من شما را از قوم خویش ایمن دارم و ایشان را بر شما دست نبود.

رب العزة گفت: «فلما ترأت الفئتان نکص علی عقبیه» [ای - التقی الجمعان ورأی ابلیس الملائكة نزلوا من السماء نکص علی عقبیه^۱] ای: - ولی مدبراً، «وقال: «انی بری منکم» افارقکم ولا ادنو منکم. خدای گفت: چون هر دو گروه بر هم رسیدند، ابلیس فریشتگان را بدید که از آسمان فرو می آمدند، و جبرئیل را دید جامه بخود در گرفته، و در پیش مصطفی ص ایستاده و عنان وی گرفته، بر رسید و از مشرکان با پس گشت، بوجهل او را گفت: - یا سراقه أفراراً من غیر قتال؟ هنوز جنگ در نیبوستم و راه گریز گرفتی؟ گفت: «انی اری ما لا ترون» یعنی: - الملائكة. «انی خاف الله» ان يهلكني فيمن يهلك، و قيل: - أخاف ان يناله مكروه من الملائكة: لانهم كانوا يعرفونه، وقيل: - خاف الوقت الذي انظر اليه قدحان وقيل: - معناه «انی اخاف الله عليكم». قال ابن اسحق، قال ابلیس: «انی اخاف الله» و کذب عدو الله مابه مخافة الله، ولكن علم انه لا قوه له ولا منعة فاوردهم و اسلمهم، و تلك عادة عدو الله لمن

اطاعه حتى اذا التقى الحق و الباطل اسلمهم و تبرأ منهم . پس چون کافران بهزیمت
وا همكة آمدند آوازه درافتاد که **سراقة** پشت بداد بهزیمت و لشکر بشکست ، خبر
ب**سراقة** رسید گفت : - والله ما شعرت بمسيركم ، حتى بلغني هزيمتكم ، والله که من
نه از رفتن خبر دارم و نه از هزیمت تا آنکه که خبر هزیمت شما بمن رسید ، این
چه سخن است و چه کار که بر من می بنیدید ؟ ایشان گفتند : نه تو درمعر که بودی
و چنین گفتی ؟ وی سوگند یاد میکرد که من نبودم . مسلمانان دانستند که وی راست
میگوید و آن گوینده شیطان بود .

ثم قال : - « والله شديد العقاب » . يجوز ان يكون متصلا بكلامه ، و يجوز
ان يكون مستأنفاً .

« اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض » الآية ... هم المنافقون ايضاً ، وقد
عطف الوصف على الوصف بالواو ، و قيل : - هم قوم اسلموا بمكة ، ولم يهاجروا ، فلما
خرجت قريش لحرب رسول الله ص ، خرجوا معهم ، وقالوا نكون مع اكثر الفتيين ، فلما
رأوا قلة المسلمين ، قالوا : - « غر هؤلاء دينهم » ، اذ خرجوا مع قلتهم يقاتلون الجمع الكثير
ثم قتلوا جمعاً من المشركين ، منهم قيس بن الوليد و ابو قيس المخزوميان و الحرث
بن زمعة بن الاسود بن المطلب و علي بن امية بن خلف و العاص بن ميه بن
الحجاج و الوليد بن عتبة و عمرو بن امية .
« ومن يتوكل على الله » اي - يفوض امره اليه لا يغلب ، « فان الله عزيز قوی
منيع ، حكيم » في خلقه .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « واعلموا انما غنمتم من شئ » ... الآية غنيمت مال کافران است که
مسلمانان بران ظفر بابتد بوقت قتال و جهاد ، و گفته اند جهاد دو قسم است : جهاد
ظاهر ، و جهاد باطن ، جهاد ظاهر با کفر است به تیغ ، و جهاد باطن با نفس است بقهر .
مجاهدان به تیغ سه مردند : - کوشنده مأجور و خسته مغفور و کشته شهید . همچنین
مجاهدان با نفس سه مردند ، یکی میکوشد وی از ابرار است ، یکی می تازد وی از
اوتاد است یکی باز رسته وی از ابدال است . او که در جهاد کفار است بمال غنیمت

توانگر شود، او که در جهاد نفس است بدل توانگر شود، توانگر بمال آن مال وی یا حلال است و محنت، یا حرام است و لعنت، و توانگر بدل همتی دارد مه از دنیا و مرادی مه از عقبی. مصطفی ص جهاد نفس را عظیم تر خواند، و بزرگ تر گفت: «رجفنا من الجهاد الاصغر الی الجهاد الاکبر» از بهر آن که از دشمن حذر توان کرد و از نفس حذر کردن نتوان. و با هر دشمنی اگر بسازی از شر وی ایمن کردی، و بانفس اگر بسازی هلاک خود دران بینی. و ازاد بار نفس آنست که مصطفی ص گفت: «ان الله لا ينظر الی صورکم ولا الی اعمالکم ولكن ينظر الی قلوبکم»، گفت: خدای بدل نگردد و بنفس نشکورد، و معلوم است که نگرستن تأثیر محبت است، و ناگرستن تأثیر بغض، اگر نفس دشمن داشته حق نبودی بوی نظر کردی، چنانکه بدل کند. پس واجب کند نفس را دشمن داشتن، و موافقت حق را بنظر مهر و محبت بوی نشکرستن، و در مهر که مجاهدت به تیغ ریاضت قهر وی کردن، و دیده مرادوی بناوکه تفرید و تجرید بر دوختن - از اینجا گفت مصطفی ص: «من مقت نفسه فی ذات الله آمنه الله من عذاب يوم القيمة»، و در این معنی حکایت احمد بن خضرویه معروف است. گفتا: روزگاری در قهر نفس خویش بسر آوردم تا او را از مراد و کام خویش باز داشتم روزی نشاط غزو کرد، با من بر آویخت که غزا کردن شرط دین است و عماد مسلمانی و نشان طاعت داری. و من از نشاط وی عجب داشتم که از نفس نشاط طاعت نیاید، و بخیر کمتر گراید، گفتم: ناچار در زیر این مکرری است پیوسته، او را روزه میفرمایم مگر طاعت گرسنگی ندارد خواهد که درسفر از آن خلاص یابد و خواهد که درسفر روزه گشاید رخصت سفر بر کار گیرد! گفتم: بانفس نذری کردم که تا درسفر باشم روزه نکشایم، بلکه بیفزایم، گفت: روا دارم و روزه نکشایم، گفتم: مگر از آنست که طاعت قیام شب ندارد می خواهد که درسفر از آن خلاص یابد در دل کردم که از قیام هیچ نکاهم و از شام تا بام نفس را برپای دارم، گفت: روا دارم و از آن ننام. اندیشه کردم که مگر از آنست که با خلق می نیامیزد و وحشت خلوت او را برین داشته است و می خواهد که با خلق صحبت کند، همت کردم که درسفر جز بمنزلهای خراب فرو نیایم، و از خلق گوشه گیرم. آن نیز از من روا داشت و بیسندید. پس از روی عجز و تضرع در

حق زاریدم که الهی بفضل خود مرا از مکر نفس آگاه کن و بلطف خود مرا شاد کن! آخر دریافتم که نفس میگوید که هر روز مرا به تیغ مجاهدت هزار ضربت زنی و هزار بار بکشی و خلق را از آن آگاهی نه، باری بغزایم تا یکباره کشته شوم و شهید باشم و جهانیان باز گویند که احمد خضرویه در غزای شهادت یافت، گفتم: صعب خصمی که نفس است که نه در دنیا موافقت نماید، نه در عقبی سعادت خواهد، کمین ریخواست که بر من گشاید، و در زمره هالکان آرد، تا رب العزة مرا از مکر وی آگاهی داد، و در جناب کرم و لطف مرا جای داد، آنکه در وردها بیفزودم و الطاف کرم بسی دیدم.

پیر طریقت گفت: «الهی! از بیم تواند بود، بجان رسیدم، هیچ ندانم که با چنین نفس با چنین کار چون افتادم، هیچ غیرت نگرفتم و خلقی بعبرت خویش ندیدم، هر چند کوشیدم که يك نفس از آن خود شایسته تو بینم ندیدم. ملکا، دانی که نه بی تو خود را این روز گزیدم! الهی مران کسی را که خود خواندی ظاهر مکن، جرمی که خود پوشیدی! کریم، میان ما بانو داور توئی، آن کن که سزای آنی!

قوله: «فان لله خمسة وللرسول» چنان که از مال غنیمت بیرون کنند و دران سهمی است خدا را و رسول را، هم چنین در معاملات حقیقت که دل را غنیمت است سهمی است خدا را، که بنده دران آزاد بود از حفظ خود ورق کون همه حق باشد و بحق باشد از خود بیزار و از عالم آزاد.

پیر طریقت گفت: «بنده را وقتی بیاید که از تن زبان ماند و بس، و از دل نشان ماند و بس، و از جان عیان ماند و بس، دل برود نموده ماند و بس، جان برود رفته ماند و بس، این جوانمرد بمنزل رسید و پرسید از سیل چه نشان دهند، چون بدریا رسید در دریا افتاد، و سختی پیر رسید، در خود برسد او که بمولی رسید:

بلمعجب بادی است در هنگام مستی باد فقر

کز میان خشک رودی ماهیان تر گرفت

ابتدا غواص ترك جان و فرزندان بگفت

پس بدریا در فروشد تا چنین گوهر گرفت

سألهما مجنون طوافی کرد در کهسا رودشت

تا شبی معشوقه را در خانه ما در گرفت

« اذ انتم بالعدوة الدنيا » از اینجا تا آخر ورد قصه بدریان است ، و وصف الحال جوانمردان ، که در معرکه ابطال و در صف قتال مبارزت نمودند و بعهده و وفاء حق بایستادند ، تا از بارگاه حقیقت بوصف رجولیت موصوف گشتند ، و اعلاء کلمه حق را و نشر بساط اسلام را تن سبیل و جان بذل و دل فدا کردند .

شراب از خون و جام از کاسه سر بجای بانگ رود آواز اسبان

بجای دسته کل قبضه تیغ بجای قرط بر تن درع و خفتان

رب العالمین گفت :- آن کاریست که در ازل من خواستم ، قضائی که من کردم ، حکمی که من راندم ، « لیقضى الله امرأ کان مفعولا » فریشتگان را فرستادم آرام دلها را و بشارت مؤمنان را ، اما نصرت دادن کار الهیت ما است و خصایص ربوبیت ما ، « وما النصر الا من عند الله » . همچنین رسولان را از بهر دعوت فرستادم و هدایت بعنایت ما است ، « انک لا تهدي من احببت » ! کسب بنده تقدیر کردم و سبب ساختم اما روزی دادن و رسانیدن بر ما است « و ما من دابة فی الارض الا علی الله رزقها » . جفت دادن و تخم ریختن سبب کردم لکن وجود فرزند بقدرت ما است « یهب لمن یشاء انا و یهب لمن یشاء الذکور » .

« و اطیعوا الله و رسولہ و لا تنازعوا فیه فتلحقوا » از روی اشارت مسلمانان را درین

آیت موافقت میفرماید که موافقت اصل دین است ، و مخالفت مایه ضلالت ، چنانکه در دین و عقیدت موافقت واجب است ، در رای و عزیمت هم واجب است ، از اینجاست که رب العزة طاعت خدا و رسول و اولی الامر همه درهم بست ، و خروج و مخالفت حرام کرد . مصطفی گفت : « امرتکم بخمس - بالجماعة و السمع و الطاعة و الهجرة و الجهاد فی سبیل الله . و انه من خرج من الجماعة قیدشیر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه الا ان یراجع » ، و قال ص : « من اطاعنی فقد اطاع الله ، و من عصانی فقد عصا الله ، و من یطع الامین فقد اطاعنی ، و من یعص الامیر فقد عصانی ، و انما الامام جنة یقاتل من ورائه ، و یتقی به فان امر بتقوی الله و عدل فان له بذلك اجرا ، و ان قال بغيره فان علیه منة ، و ان

امر علیکم عبد مجتدّ ع یقود کم بکتاب الله ، فاسمعوا له واطیعوا .
 ثم قال تعالى : « واصبروا ان الله مع الصابرين » . يتولّى الکفایة اذا حصل منهم
 الثبات وحسن التفویض . حسن بصری رحمه الله هر که که قصه اصحاب بدر خواندی
 گفتی :- طوبی سپاهی را که امیر ایشان رسول خدا ، جاسوس ایشان جبرئیل امین خدا ،
 مبارز ایشان حمزه و علی شیر خدا ، مدد ایشان فرشتگان خدا ، مقصود ایشان
 اظهار دین خدا ، حاصل ایشان رضای خدا .

۶- النوبة الاولى

قوله تعالى : « ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا » ، واگر تو دیدید آنکه که
 میرانند کافرانرا ، « الملائكة » ، فرشتگان ، « يضربون وجوههم وادبارهم » ، میزدند
 ایشان را بر رویها و پشتها ، « وذوقوا عذاب الحريق . » ^(۵۰) ، [میگفتند ایشانرا که]
 میچشید عذاب آتش .

« ذلك بما قدمت ايديكم » ، این [زخم و عذاب] بآست که دست شما پیش
 فرا فرستاد شما [از کرد بد ،] « وان الله ليس بظلام للعبيد . » ^(۵۱) ، و خدای ستمکار
 نیست بندگانرا .

« كذاب آل فرعون » ، بمشرکان قریش همان بود که بآل فرعون بود [از عاقبت
 کرد بد ایشان ،] « والذين من قبلهم » ، وایشان که پیش از ایشان بودند ، « كفروا
 بآيات الله » ، کافر شدند به پیغامهای خداوند و نشانههای او ، « فاخذهم الله بذنوبهم »
 تا فرا گرفت خدای ایشانرا بکینه ایشان ، « ان الله قوي » ، که خدای سخت گیر است
 [دشمنان خویش را ،] « شديد العقاب . » ^(۵۲) ، سخت سرانجام نمودن ایشانرا .

« ذلك » ، این بآست ، « بان الله لم يك مغيّراً » ، که خدای نبود آنرا که بگرداند
 و تغییر کند ، « نعمة انعمها على قوم » ، نیکوئی را و نعمتی را که بآن نیکوئی کرد
 بر قومی ، « حتى يغيروا ما بانفسهم » ، تا آنکه که ایشان آنرا تغییر کردند و
 بگردانیدند بخویشتن خویش ، « وان الله سميع عليم . » ^(۵۳) ، و خدای شنوائی است دانای .

« کذاب آل فرعون » همچنان راست که آل فرعون را رفت [از سر انجام کار و رفت روز کار] « **وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ** » وایشان که پیش از ایشان بودند « **كَذَّبُوا** بآیات ربهم » دروغ زن گرفتند پیغامها و نشانه‌های خداوند خویش « **فَاهْلِكْنَاهُمْ** بذنوبهم » تا هلاک کردیم ایشانرا بگناهان ایشان « **وَإِغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ** » و بآب بکشتیم کسان فرعون را « **وَكُلَّ كَانُوا ظَالِمِينَ** »^(۵۴) و همه که بودند ستمکاران بودند بر خویشان.

« **إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ** » بترین همه جنبندگان بنزدیک خدا « **الَّذِينَ كَفَرُوا** » ایشانند که کافر شدند بیگناهی خداوند خویش « **فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ** »^(۵۵) بنمی‌گروند [باو که یکی است].

« **الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ** » ایشان که پیمان بستنی با ایشان « **ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ** » آنکه پیمان خودمی‌شکنند در هر باری « **وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ** »^(۵۶) و از غدر نمی‌پرهیزند

« **فَاِمَّا تُتَفَضَّلُ فِي الْحَرْبِ** » هر گاه که ایشانرا دریابی و بر ایشان دست‌یابی « **فَشَرُّ بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ** » نکالی کن برایشان که هر که از پس ایشان در فراز آرسد حذر کند و برمد « **لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ** »^(۵۷) تا مگر بیدیرند.

« **وَإِنَّمَا تَخَافَنْ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ** » اگر ترسی از قومی که عهد شکنند « **فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ** » آگاهی افکن بایشان [که تو پیمان ایشان بشکستی یا خواهی شکست] « **عَلَىٰ سَوَاءٍ** » تا ایشان و تو یکسان باشید [در آگاهی از شکستن پیمان] « **إِنَّا لِلَّهِ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ** »^(۵۸) که خدای کژانرا و کژ پیمانان را دوست ندارد.

« **وَلَا تَحْسَبِ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبْقُوا** » و مپندار که کافران از پیش شدند « **إِنَّهُمْ لَا يَعْجِزُونَ** »^(۵۹) که ایشان خدای رادر خود عاجز نیارند [و بپاس نکنند و از پیش نشوند].

« **وَاعِدُوا اللَّهَ** » و میسازید ایشانرا « **مَا اسْتَطَعْتُمْ** » هر چه توانید « **مِنْ قُوَّةٍ** » از تیر انداختن « **وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ** » و از این اسبان ساخته و بر آخر بسته در تفرها،

« ترهبون به » تا می ترسانید بآن ، « عدو الله وعدوكم » دشمن خدا را و دشمن خویش را ، « و آخرین من دونهم » و کسانی را که فرود از ایشان اند ، « لا تعلمونهم » که ایشان را ندانید ، « الله يعلمهم » داند ایشان را خدای ، « وما تفقوا من شیء فی سبیل الله » و هر چه نفقه کنید از چیزی از بهر خدا [و در سبیل باز کوشیدن با دشمنان وی] ، « یوفّ الیکم » گزارد آید بشما پاداش آن ، « و انتم لا تظلمون . » (۶۰) ، و از شما چیزی کاسته نیاید .

« و ان جنحو للسلام » و اگر بصلح گرایند دشمنان و صلح جویند ، « فاجنح لها » بآن گرای و صلح جوی ، « و توکل علی الله » و پشت بخدا باز کن ، « انه هو السميع العليم . » (۶۱) ، که او شنوائست دانا .

« و ان یریدوا ان یخدعوک » و اگر خواهند که بفریبند ترا [بصلح ترا از خویشتن مشغول دارند تا سازی سازند] ، « فان حسبک الله » پسندۀ تو است خدای ترا پسندۀ ، « هو الّذی ایدک بنصره » او است که ترا نیروی داد بیاری خود ، « و بالمؤمنین . » (۶۲) ، و مؤمنان ، « و الّف بین قلوبهم » و مؤمنان را و یاران ترا هم دل کرد و نزدیکی داد دل های ایشان را بایکدیگر ، « لو انفتحت مافی الارض جمیعاً » اگر نفقه کردی تو هر چه در زمین است ، « ما الّفت بین قلوبهم » ایشان را هم دل نکردید و در دل هایشان الفت نهادید ، « و لکن الله الّف بینهم » لکن خدای میان ایشان الفت نهاد [به دین اسلام] ، « انه عزیز حکیم . » (۶۳) ، که او توانائست دانا .

النوبة الثانية

قوله تعالى : - « ولو ترى اذ يتوَفَّى الذّین کفروا » ، جماعتی مفسران گفتند : این آیت در شأن کشتگان روز بدر آمده است که چون روی به مسلمانان نهادند بوقت جنگ ، فریشتگان بریشتهای ایشان میزدند . مردی گفت یا رسول الله ! رأیت بظہر ابی جهل مثل الشراک . بر پشت بوجهل نشان ضربتها دیدم هم چون دوال . فقال : ذاک ضرب الملائكة ، رسول خدا گفت : آن ضرب فریشتگان بوده . وعن انس بن مالک قال : وقف رسول الله ص يوم بدر علی القلب ، فقال : ای اباجهل بن هشام و ای عتبة

بن ربيعة و ای ولیدین عتبة و ای فلان بن فلان، بشس عشيرة النبی کنتم، و بشس بنو عم النبی کنتم، هل وجدتم ما وعد ربکم حقاً. فقال عمر: بابی انت و امی یا رسول الله! هل یسمعون کلامک الساعة و قد جیفوا؟ قال: و الذی بعثنی بالحق، انهم یسمعون کما تسمع، و لکن لا یقدرون ان یجیبوا. این خبر دلیل است که مرده در کور سخن زندگان شنود و از احوال ایشان خبر دارد. و مآیدل علیه ماروی عن ابی هريرة قال: ان اعمالکم تعرض علی اقربائکم من قرنائکم فان رأوا خیراً فرحوا به و ان رأوا شراً کرهوا، و انهم لیستجیرون المیت اذا اتاهم حتی ان الرجل یسأل عن امراته تزوجت ام لا؟ و روی ان عاداً لما اهلکها الله، قام فیهم نبیهم علیه السلام فقال: ای عاد! هل وجدتم ما وعد ربکم حقاً؟ هل زلزلت اقدامکم و رجفت قلوبکم و سقت الا حفاف علیکم؟ و الذی نفسی بیده انهم لیسمعون مقالتی. و گفته اند این آیت عام است همه کافران را خواهد که بوقت قبض روح فریشتگان ایشانرا زنند.

«یضربون و جوههم» ما قبل منهم، «و ادبارهم» ما دبر منهم، یضربون اجسادهم کلها. ابراهیم بر ملک الموت رسید گفت: یا ملک الموت! خواهم که ترا بینم بآن صورت که قبض روح کافران کنی. گفت یا ابراهیم: طاقت نداری. گفت لابد است. پس خویشتن را بآن صورت فراوی نمود. شخصی را دید سیاه و تاریک بوی ناخوش از وی میدمد و مویهای اندام وی برپای شده و جامه سیاه ناخوش پوشیده و دود و آتش از بینی و دهان وی بیرون می آید. ابراهیم چون ویرا دید ویرا غشی رسید، چون بهوش باز آمد. ملک الموت با صورت خویشتن شده بود. گفت: یا ملک الموت آن بدبخت را اگر خود دیدن صورت تو عذاب وی بودی تمام بودی! و در خبر است که دو جانور بر کافر مسلط کنند بعد از مرگ، هر دو کر و نایبنا و در دست هر یک عمودی از آهن گرم و او را بآن می زنند تا بقیامت، نه چشم دارند که ویرا بینند تا رحمة کنند و نه گوش دارند که آواز ناله وی بشنوند. و روا باشد که «یتوفی» فعل الله باشد که خدای بحقیقت خلق را میراند، چنان که گفت: «الله یتوفی الانفس حین موتها». و آنکه «الملائكة» ابتدا باشد و «یضربون» خبر ابتدا. و قول او ظاهر تراست بدلیل قرائت هاشمی که «یتوفی» خواند بدو تا.

«وذوقوا عذاب الحریق». قول اینجا مضمر است. ای - وبقولون: «وذوقوا عذاب الحریق». و عرب قول اضمار فراوان کند از بهر ظهور دلالت بر آن در سخن، و این در قرآن فراوان است، منها قوله: «واذیرفع ابراهیم القواعد من البیت» الی قوله: «ربنا» ای - یقولان ربنا. «ویتفکرون فی خلق السموات والارض ربنا» ای - وبقولون ربنا. و گفته اند: این عذاب حریق - عذاب دوزخ - است. چنانکه در آن آیت گفت: «کلما نضجت جلودهم... آلایه.

«ذلک» ای - هذا العذاب، «بما قدمت ایدیکم» بما کسبتم و جئتم، «وان الله لیس بظالم للعبید» فیاخذهم بغیر ذنب.

«کذاب آل فرعون»، فرعون درین آل داخل است. چنانکه مصطفی^ص در صلوات گفت: «کما بارکت علی ابراهیم». «کذاب آل فرعون» ای - کصنیع آل فرعون. وقیل - محله نصب، ای - یفعل الله بهم من الالهالك والعذاب، کما فعل بآل فرعون. «والذین من قبلهم»، الضمیر يعود الی فرعون، و یحتمل ان يعود الی کفار قریش، و یجوز ان یرتفع بالابتداء و - کفروا - خبره. میگوید: وایشان که پیش از ایشان بودند، چون قوم نوح و هود و صالح، کافر شدند بآیات خدا و معجزات انبیا. «فاخذهم الله بذنوبهم» عاقبهم علیها، «ان الله قوی شدید العقاب» لایقلبه شیء. «ذلک» ای - هذا الاخذ بسبب «ان الله لم یک مفرأ» مبدلاً نعمة انعمها علی قوم «حتی یغیروا» یبدلوا، «ما بانفسهم». این اهل مکه اند که خدای ایشانرا نعمت داد، چنانکه گفت: «اطعمهم من جوع و آمنهم من خوف»، و مصطفی^ص راهم از ایشان بایشان فرستاد به پیغامبری. چنانکه گفت: «لقد جاءکم رسول من انفسکم عزیز». ایشان آن نعمت بخویشتم بگردانیدند، بجای شکر کفر نهادند، و شرک آوردند، تارب العزة آن نعمت از ایشان بستد و بانصار داد، و امن ایشان بخوف بدل کرد تا روز بلر بایشان آن رفت که رفت. «لم یک» اصله - یکون - فحذفت الحریکة للجزم و حذف الواو لالتقاء الساکنین، و حذف التّون لشبهه بحرف المدّ واللين، لان کلمة الکنون یکسر دورها لانه عام فی کل الاشیاء، «وان الله سمیع علیم». «کذاب آل فرعون والذین من قبلهم» من کفار الامم، «کذبوا بآیات ربهم»

فاهلكتناهم بذنوبهم، بعضاً بالرجفة، وبعضاً بالخسف، وبعضاً بالمسخ، وبعضاً بالريح وبعضاً بالماء. يحتمل ان الفعل في قوله: «كفروا بآيات الله» لكفار قريش و«كذبوا بآيات ربهم» لآل فرعون. «والذين من قبلهم» فاعاد ذكرهم لما حيل بينهم وبين افعالهم بافعال غيرهم. «وكل كانوا ظالمين» ای - كل قوم منهم كانوا كافرين. میگوید هر که را هلاک کردیم، بستمکاری ایشان هلاک کردیم و ما از ستم پا کیم. «ان شر الدواب عند الله الذين كفروا». این آیت در شأن بنی عبدالدار آمد که

در کفر و عداوت رسول خدا مصر بودند و سخت خصومت. رب العالمین گفت: «فهم لا يؤمنون» ای - لایؤمنون ابدآ. هم چنانکه قوم فوح را گفت: «لن يؤمن من قومك الا من قد آمن». و گفته اند: در شأن یهود بنی قریظه آمد که عهدهی با رسول خدا داشتند، نقض کردند و مشرکان مکه را سلاح یاری دادند بر قتال، مصطفی ص و یاران، پس پشیمان شدند و عذر خواستند و گفتند: نسینا و اخطانا، و دیگر باره با مصطفی عهد کردند و روز خنلق باز پیمان بشکستند، دیگر بار نقض عهد کردند. و کعب اشرف باجمعی یهود قریظه، مکه شدند و موافقت ایشان کردند بر مخالفت رسول خدا. اینست که گفت: «الذين عاهدت منهم» ای - معهم، «ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون» لایخافون الله فی نقض العهد.

رب العالمین گفت: «فاما تنفثهم في الحرب» ای - تظفر بهم و تجدهم. این در آیت اول پیوسته است. میگوید: اکنون که ایشان نقض عهد کردند، هر که که دست یابی بر ایشان، «فشرد بهم من خلفهم» ای - افعل بهم من خلفهم، ای - افعل بهم فعلا من التنكيل والعقوبة تفرق به جمع كل ناقض عهد، فيعتبروا بما فعلت بهؤلاء ولا ينقضون العهد. فذلك قوله جل وعلا: «لعلهم يذگرون» ای - يعتبرون.

«واما تخافن» جالب این نون مشدداً زایده است، تقدیره وان تخف. این خوف بمعنی علم است. یعنی - وان تعلمن «من قوم خیانة» نقضاً للعهد بدلیل يظهر لك كما ظهر من قریظة والنضير، «فانذ اليهم» یعنی انذ اليهم اعلاماً انك ناقض عهدهم، اذهموا به، حتی تكون انت وهم سوآء فی العلم بالنقض فلا يتوهموا بك الفدر، یعنی - افعل بهم ما يفعلون.

«ان الله لا يحب الخائنين» الناقضين للعهود. وفي الخبر «لادين لمن لاعهده». «ولانحسبن الذين كفروا سبقوا» اي - لانحسبن يا محمد، الذين كفروا فانوا فانهم في القبضة وان طالت المدة. اين درشان قومي آمد از كفران كه از حرب بدر بجسته بودند وبه مكه باز شده، ترسيدند كه ايشان را هلاك وعذاب رسد، پس چون ايشانرا وقتي عذاب نرسيد طاغي و ياغي كشتند. رب العالمين گفت: يا محمد لانحسبتهم سبقوا بسلامتهم آلان، فانهم لا يعجزوننا ولا يفوتوننا فيما يستقبل من الاوقات.

شامی و حمزه و حفص، «لايحسبن» بياخوانند، يعنى - لايحسبن الذين كفروا انفسهم سابقين فياتين من عذابنا، وفيه وجه آخر، «لايحسبن»، قيل - المؤمنين الذين كفروا سبقوا. پس گفت: «انهم لا يعجزون». قراءه عامه - يعجزون - بفتح نون است واختيار آنست ودرشواذ خوانده اند بكسر نون، فيكون المعنى - انهم لا يعجزوننى، فحذفت التّون الاولى لاجتماع التّونين. وهمجنين قراءت عامّة قرأء - انهم - بكسر الف است برمعنى ابتدا، اي - انهم لا يعجزوننى. ايشان مرا عاجز نيارند، والاعجاز سلب القدرة، مكر **شامی** كه وى - انهم - بفتح الف خواند و بدین قراءت - لا - صلة است و تقديره «ولانحسبن الذين كفروا ان سبقوا انهم لا يعجزون».

«واعدوا لهم» اي - اعدوا ايها المؤمنون لهم، اي - لناقضى العهد و لجميع الكفار، «ما استطعتم» ماسهل عليكم تحصيله، «من قوة» وهى ما يتقوى به فى الحرب من السلاح والخيّل والنّفقة. و قال عكرمة هى الحصون. و عن عقبة بن عمران، ان النبى ص قال على المنبر: - الا ان القوة الرّمى، قالها ثلاثا، وقال ص ان الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة: - صانعه محتسباً فى صنعه الخير، والرّامى به، ومنبئله. وقال: «ارموا واركبوا وان ترموا احبّ الىّ من ان تركبوا كلّ شى يلهوا به الرّجل باطل الارميه بقوسه و تاديبه فرسه و ملاعبته امراته فانّهن من الحقّ» و من ترك الرّمى بعد ما علمه رغبة عنه فانه نعمة تركها، وقال كفرها. و عن سلمة بن الاكوع قال: خرج رسول الله ص على قوم من اسلم يتناضلون، فقال: ارموا بنى اسمعيل فان اباكم كان راعياً، وانا مع بنى فلان لاحد الفريقين، فامسكوا بايديهم، فقال، مالهم، قالوا: و كيف

رمى و انت مع بنى فلان ، قال : ارموا وانا معكم كلکم ، وقال ص : من علم الرمی ثم تر که فليس منا او قد عصى .

« ومن رباط الخيل » رباط مصدر است ، تقول ربط يربط ربطاً و ربطاً ورباطاً ورباطاً ورباطاً ورباطاً ، و هو شد الخيل [وامساكه والخيل^۱] عام فى الذکور والاناث . قال النبى : من احتبس فرساً فى سبيل الله ايماناً بالله و تصديقاً بوعده فان شعبه و ربه و روثه و بوله فى ميزانه يوم القيمة . وعن جرير بن عبد الله قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه و آله يلبى ناصية فرس باصبغه بيده و هو يقول : الخيل معقود بنواصيها الخير الى يوم القيمة الاجر والقيمة . « ترهبون » اى - تخوفون غاية التخويف به ، اى - بالاعداد . يعقوب ترهبون بتشديد خواند . ميگويد : باين ساختن سلاح و آلات جنگ دشمن خدا يرا و دشمنان خود را مى ترسايد ، آن دشمنان که ايشان را مى شناسيد و ميدانيد از مشرکان قریش و كفار عرب و يهود قريظه ، « و آخرين » اى - و ترهبون « آخرين » من دونهم ، لا تعلمونهم و قومى ديگر از دشمنان که شما ايشان را مى ندانيد و خدا ايشان را ميداند و ميشناسد . همچنانکه جائي ديگر گفت : « والله اعلم باعدائکم » . ابن زيد گفت : منافقان اند که با مسلمانان غزو مى کردند و کلمت شهادت مى گفتند و مسلمانان ايشان را نميدانستند و از عداوت که در دل داشتند بى خبر بودند . ابن جرير گفت : هم الجن لان قوله : « عدوا لله و عدوكم » يشتمل جميع الاعداء من الآدميين . قومى گفتند : چنان نيکوتر که بيان آن نکنند بعد از آن که خداى گفت : « لا تعلمونهم الله يعلمهم » .

« و ما تنفقوا من شىء من آله و سلاح صفر آء و بيضاء » ، « فى سبيل الله » ، اى - طاعة ، « يوف اليكم » ، يخلف لكم فى العاجل و يؤقر لكم اجره فى الآخرة ، « و انتم لا تظلمون » . لا تنقصون من الثواب .

« و ان جنحوا للسلم » بفتح سين قراءت عامه است و بكسر سين قراءت بوبكر تنها ، و بمعنى هر دو يكسان است . الجنوح - الميل الى الشىء ، و الجنح الجزء من الليل . درين آيت شرط نهاد که آنکه که دشمن صلح جويد تو صلح جوى . جاى ديگر

تفسیر کرد گفت: «ولانتهنوا وتدعوا الى السلم» تو دشمن با صلح بخوان، اگر دشمن صلح جوید با صلح آی. **قتاده** گفت: این در ابتداء اسلام بود پس منسوخ گشت بآیت سیف. وقیل - هی ثابتة لآنها فی موادة اهل الكتاب. «فاجنح لها»، گفت: از بهر آنکه سلم مؤنث است ومعنی السلم المصالحة، «وتوکل علی الله» ای - فوض امرک الیه واتخذہ وکیلا، «انه هو السميع العليم».

«وان یریدوا ان یخدعوک» ای - ان ارادوا باظهار الصلح خدیعتک، «فان حسبک الله» ای - الذی یتولّی کفایتک الله، «هو الذی ایدک بنصره» یوم بدر، «و بالمؤمنین» یعنی - الانصار. «والف بین قلوبهم» ای - بین قلوب الاوس و الخزرج وهم الانصار جمعهم الله علی الايمان والمودة بعدان کانوا اشتتاً وجعلهم اخواناً بعد ان کانوا اعداء.

«لوانفقت مافی الارض جمیعاً» نصب علی الحال، ای - بلغ عداوتهم نهاية، لوانفق منفق فی اصلاح ذات بینهم مافی الارض من الاموال لم یقدر علی الاصلاح والالفة و رفع الاحنة، «ولکن الله الف بینهم» لان قلوبهم بیده یؤلّفها کیف یشاء. معنی آنست که اگر هر چه در روی زمین مالست و نعمت تو هزینہ^(۱) کنی و بذل کنی تا میان اوس و خزرج و جز از آن از قبائل متعدای با یکدیگر از عرب که میان ایشان کارهای عظیم قدیم بود از ثرات و احن، میگوید: اگر آن همه خرج کنی تا میان ایشان صلح دهی آن کینه و عداوت بر گیری نتوانی، و اسلام آنرا همه بستر د و برگرفت، و ایشانرا همه برادران کرد، تا میان ایشان نه عداوت ماند نه تنافر. رب العالمین خبر داد درین آیت که، آن همه من کردم بفضل و رحمت خویش.

«انه عزیز» لایمتنع علیه شیء «حکیم علیم» بما فعله.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا...» الآية. مرک چهار قسم است: (مرک اهانت و لعنت، و مرک حسرت و مصیبت، و مرک تکریم و کرامت، و مرک خلعت و مشاهدت). مرک لعنت مرک کافران است،

حسرت مرگ عاصیان است، و مرگ کرامت مرگ مؤمنان است، مرگ مشاهدت مرگ پیغمبران است. مرگ لعنت را گفت: «ولوتری اذ یتوقی الذین کفروا ...». جائی دیگر گفت: «ولوتری اذ الظالمون فی غمرات الموت». یا سید، اگر بینی تو آن کافران را در آن سکرات مرگ، و آن زخم و ضرب فریشتگان عذاب که از سیاست و هیبت و نهیب ایشان آسمان و زمین میلرزد، آن کافر در میان دود و آتش و بوی ناخوش گرفتار شده و ضربت ملک و قطیعت ملک بردل آمده، اگر بنالد بر خود درد افزاید و اگر بزارد نداء - لاشری - آید، کرد نوابست بر رویش نشسته و آتش قطیعت در جان افتاده و دوزخ پر زفر کرده و ملک از وی بیزار گشته، زینهار از قهر قطیعت، زینهار از داغ فرقت. اما مرگ حسرت مرگ عاصیان است که روزگار را بغفلت بسر آورده و در طاعات و عبادات تقصیر کرده، ناگاه در قبض ملک الموت اوقتا و در سکرات مرگ گرفتار شده. از یک سوی فریشته رحمت بیند شرمش آید که خیرها کم کرده؛ از دیگر سوی فریشته عذاب بیند بترسد از آنکه بدها و زشتها کرده، آن بنده عاصی بیچاره میان مانده و چشم بر غیب نهاده، ناخودچه آید، از غیب کرامت آید یا اهانت! فضل بیند یا عدل! پس فریشتگان طاعت و معصیت بروی عرضه کنند، طاعت اندک، بی حرمتی کزاف، کاری فراوان حسرتش بر حسرت بیفزاید و معصیت بر معصیت! پس آن اعمال وی طاعت اندک و معصیت فراوان هر دو مهر کنند و بگردن وی اندر آویزند، در نعلش هم چنان و در لجام هم چنان، و بقیامت هم چنان، چنانکه رب العزه گفت: «وکل انسان الزمناه طایره فی عنقه». سه دیگر مرگ تحفه و کرامت است مؤمنان را و نیک مردان را، فریشتگان رحمت بصد هزاران لطف و کرامت و رفق و راحت و بشری و بشارت، قبض روح پاک ایشان میکنند و بالطاف کرم و نواخت بی نهایت بشارت میدهند، که «سلام علیکم ادخلوا الجنة بما کنتم تعملون». و مصطفی ص گفت تحفه المؤمن الموت. عطاء مؤمن مرگ است، زیرا که حجاب مؤمن از حق نفس اوست، و مرگ برداشتن آن حجاب است، و عارفانرا هیچ عطای و تحفه بدان نرسد که راه دوست بریشان گشاده گردد و حجابها برداشته شود.

از این مرگ صورت فکن تا ترسی از این زندگی ترس کا کنون در آئی

از این زندگی زندگانی نخیزد که گر گشت و ناید ز کر کان شبانی
 بشر حارث گفت: شتان بین قوم و بین قوم، قوم موتی و یحیی القلوب بذكرهم
 وقوم احياء قست القلوب برؤیتهم. گویند درویشی این آیت از کسی بشنید که «ان
 زلزلة الساعة شيء عظیم» و قش خوش گشت سماءش افتاد نعره بزد و گفت آه کی بود
 که این روز آید و این درویش از بند بر آید، گفتند ترا چه روی نمود از این؟
 گفت: دنیا حجابست و قیامت وقت مشاهدت و دوستان را حجاب بلاست و مشاهدت عطا
 کی باشد که از این حجاب باررهمیم و بدولت و مواصلت رسیم.

کی باشد کین قفس بپردازم در باغ الهی آشیان سازم
 چهارم مرگ مشاهدت است، اکرام و اعزاز پیغامبران و نواخت ایشان بندهاء
 لطف بی واسطه از حضرت عزت روان که «یا ایتها النفس المطمئنة، ارجعی الی ربک
 راضية مرضية».

عبدالله مسعود گفت: جماعتی مهاجر و انصار بخانه عایشه کرد آمدیم.
 رسول خدا بما در نگرست چشمش پر آب شد. گفت: مرحباً بکم حیا کم الله جمعکم الله
 نصر کم الله هدا کم الله سلمکم الله و فقمکم الله قبلکم الله اوصیکم بتقوی الله و اوصی الله
 بکم واستخلفه علیکم. آنکه وصیتها کرد و پندهای بلیغ داد. یاران گفتند: یا رسول الله
 مگر روز کار عمرت بسر آمد و وقت رفتن در آمد. مصطفی ص گفت: قد دنا الاجل
 و المنقلب الی الله و الی السدرة المنتهی و الجنة المأوی و العرش الاعلی و الکاس
 الاوفی و الرفیق الاعلی. آری مرغ حضرت سر آن دارد که باز پرد بآشیان عزت
 مرغی که پر او عشق پرواز او ارادت، افق او غیب منزل او درد استقبال او جلال. ائمه
 هروله. هر که که این مرغ حضرتی از قفس بشری بر افق غیب پرواز کند، کز و بیان
 عالم قدس دستها بدیده خویش باز نهند، ورنه برق این جمال دیدههای ایشان بسوزد.
 در وقت مرگ موسی کلیم برقی از سر اوقات هیبت در هوای ولایت عشق او بتافت یک چشم
 عزرائیل از آن برق هیبت او بحال نیستی باز شد. گفتند یا عزرائیل چون بر دوستان
 ما روی نگر تا بادب باشی و بی دستوری فرایش ایشان نروی و زبان حال مشتاق از
 غیرت دوستی و کمال سوز مهر ازلی همی گوید:

یارب ار فانی کنی مارا به تیغ دوستی هر فرشته مرگ را با ما نباشد هیچ کار
 هر که از جام نوروزی شربت عشق تو خورد چون نماد آن شراب او ذاند آن رنج خار
 « کذاب آل فرعون والذین من قبلهم » تهدید و وعید مشرکان قریش است و
 کفار عرب . میگوید چشم عبرت باز کنید و در عادت و سیرت رفتگان و گذشتگان
 نگرید و سرانجام ایشان از آن جهانداران و گردن کشان که بودند بنگرید که ایشان
 چه کردند و ما بای ایشان چه کردیم و بر سر ایشان چه راندیم . « وعاداً و ثموداً واصحاب
 الرّس و قروناً بین ذلک کثیراً و کلاً ضربنا له الامثال و کلاً تبریّنا تمبیراً » . ای - کفار
 عرب ، و ای مشرکان قریش اگر شما همان کنید که ایشان کردند ، از سیاست قهرما
 همان بینید که ایشان دیدند .

« ذلک بان الله لم یکن مغيّراً » الایه . سنت و آئین ما چنان است که بر بندگان
 نعمت ریزیم و معیشت فراخ در پیش نهیم ، پس اگر شکر آن نگزارند و حق آن
 برخود بنشناسند ، نعمت از ایشان بگردانیم و بنقمت بدل کنیم .
 « ان الله لا یغیّر ما بقوم حتّی یغیّروا ما بانفسهم » ، « ان شرّ الدّواب عند الله
 الذّین کفروا فهم لا یؤمنون » چه امیدماند در کار ایشان و چه سود دارد اعمال ایشان ،
 بعد از آن که در ازل عدل خود بر ایشان براند که : « شرّ الدّواب عند الله » و در ابد این
 حکم برایشان برفت ، « فهم لا یؤمنون » .

« واعدوا لهم ما استطعتم من قوّة » بر زبان تفسیر - قوّة - رمی سهام غازیان است
 بر وی دشمن و از روی اشارت ، سهام سحر گاهی است در عالم غیب بنعت خشوع و
 خضوع ، و رمی القلب الی الحقّ معتمداً علیه و راجعاً عمّا سواه . و گفته اند : این قوّة
 قوت دل است و ثقت بنصرت و تأیید الهیّت ، چنانکه گفت : « هو الذّی یتدک بنصره »
 ای - هو الذّی بنصره افردک ، و بلطفه یتدک ، و عن کّل سؤل و نصیب طهرک و عن رق
 الاشیاء حرّک و فی جمیع الاحوال کان لک .

« الف بین قلوبهم » . الف بین قلوب المرسلین بالرسالة و قلوب الانبیاء بالنبوّة
 و قلوب الصّدیقین بالصدّق و قلوب الشهداء بالمشاهدة و قلوب الصّالحین بالخدمة و قلوب
 عامّة المؤمنین بالهدایة ، فجعل المرسلین رحمة علی الانبیاء و جعل الانبیاء رحمة علی

الصّٰدِقِیْنَ وَ جَعَلَ الصّٰدِقِیْنَ رَحْمَةً عَلَی الشَّهَدَآءِ وَ جَعَلَ الشَّهَدَآءَ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ وَ جَعَلَ الصّٰلِحِیْنَ رَحْمَةً عَلَی عَامَّةِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَ جَعَلَ الْمُؤْمِنِیْنَ رَحْمَةً عَلَی الْكَافِرِیْنَ .

۷- النوبۃ الاولى

قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ » ای یفامبر بسندہ است ترا خدای ،
 « وَمَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » (۶۴) وایشان کہ پی برانند بتواز کروید کان .
 « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ » ای یفامبر ، « حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ » گرم کن و برانگیز کروند کان را بر کشتن کردن [با دشمنان من] ، « اِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ » اگر از شما بیست تن بود شکیبایان ، « يَغْلِبُوا مِائَتِينَ » باز بشکنند دویست تن را [از دشمنان من] ، « وَاِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ » و اگر از شما صد تن بود ، « يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا » باز بشکنند ہزار تن را از کافران ، بآنہم قوم لایفقہون . (۶۵) « این بآنست کہ ایشان [خدای را یکتائی ندانند] و حق از باطل باز نشناسند . « الْآن » اکنون [کہ سبک باری می جوئید] ، « خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ » سبک کرد خدا بار از شما ، « وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا » و بدانست و بدید کہ در شما سستی و بیچارگی است ، « فَانْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ » و اگر از شما صد تن بود شکیبایان [در روی دشمن من] ، « يَغْلِبُوا مِائَتِينَ » باز بشکنند دویست تن را ، « وَاِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ » و اگر از شما ہزار تن بود [شکیبایان] ، « يَغْلِبُوا أَلْفِينَ » باز بشکنند دو ہزار تن را ، « بِإِذْنِ اللَّهِ » بپاری خدا و دستوری وی و فرمان وی ، « وَاللَّهُ مَعَ الصّٰلِحِينَ » (۶۶) « و خدا بپاری با شکیبایان است .

« مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى » هرگز نبود یفامبری کہ ویرا اسیران در دست آمد ، « حَتَّى يَشْخِطَ فِي الْأَرْضِ » تا پیش از این خوناب اورا افکند در زمین ، « تَرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا » عرض این جہان میخواہید و آنچه از آن فرا دست آید ، « وَاللَّهُ يَرِيدُ الْآخِرَةَ » و خدا شما را آخرت می پسندد ، « وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » (۶۷) « و خدا توانائست دانایان .

«لولا کتاب من الله» اگر نه حکم خدا بودی، «سبق» حکمی که رفت [واز پیش شد که غازیان بدر را هرگز عذاب نکند]، «لمسکم فیما اخذتم» بشما رسید بآنچه ستدید از فداها، «عذاب عظیم» (۶۸) «عذابی بزرگ».

«فکلوا مما غنتم» اکنون پس میخورید از آنچه غنیمت ستدید [از دشمنان خدا]، «حلالاً طیباً» حلالی گشاده پاک، «واتقوا الله» و می پر هیزید از خشم خدای و عذاب او، «ان الله غفور رحیم» (۶۹)، و میدانید که خدا آمرز کاراست و مهربان. «یاایهاالنبی» ای پیغامبر، «قل لمن فی ایدیکم من الاسری» کوی آنکس را که در دست شماست از اسیران، «ان يعلم الله فی قلوبکم خیراً» اگر خدای از دلهای شما ایمان و راستی داند، «یؤتکم خیراً مما اخذ منکم» شما را به از آن دهد که از شما ستدند، «ویغفر لکم» و بیامرزد شما را، «والله غفوراً رحیم» (۷۰) و خدا آمرز کار است مهربان.

«وان یریدوا خیانتک» و اگر پس خواهند که بانو کژروند، «فقد خانوا الله من قبل» اول هم چنین بودند، با خدا کژرفتند، «فامکن منهم» خدا ایشانرا در دست تو داد و ترا بر ایشان پیروزی داد، «والله علیم حکیم» (۷۱). و خدا دانائست راست دان.

«ان الذین آمنوا» ایشان که بگرویدند، «وهاجروا» و ایشان که از جای خویش و کسان خویش ببریدند، «وجاهدوا باموالهم و انفسهم فی سبیل الله» و باز کوشیدند، بمن خویش و مال خویش از بهر خدای، «والذین آووا» و ایشان که رسول خدا را و مؤمنانرا باخان و مانهای خود آوردند، «ونصروا» و یاری دادند ایشانرا، «اولئک بعضهم اولیاء بعض» ایشانند که یکدیگررا اولیاء و دوستان اند، «والذین آمنوا» و ایشان که بگرویدند، «ولم یهاجروا» و از خان و مان و کسان خود نبریدند و بر رسول نیامدند، «مالکم من ولایتهم من شیء» شما که مؤمنان اید مهاجران اید از خویشی ایشان در هیچ چیز نهاید، «حتی یهاجروا» تا آنکه که پس ایمان بدارالهیجه آرند، «وان استنصروکم فی الدین» و اگر از شما یاری خواهند بر مشرکان آن گرویدگان که مقیم اند در دارالشرك، «فعلیکم النصر»

بر شما است که ایشانرا یاری دهید، «**الْأَعْلَى قَوْمَ بَيْنِكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ**» مگر بر قومی که میان شما و میان ایشان مهادنه‌ایست و عهدی، با ایشان غدر مکنید، «**وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ**» (۷۲) و خدا بآنچه شما کنید بیناست و دانا.

«**وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ**» و ایشان که کافر شدند یکدیگر را اولیاء و دوستانند، «**الْأَتَقْلَعُوهُ**» اگر نکنید که یاری دهید چون از شما یاری خواهند، «**تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ**» فتنه‌ای بود در زمین و باز کشت از اسلام با کفر، «**وَفَسَادٌ كَبِيرٌ**» (۷۳) و تباهی بزرگ.

«**وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ**» و ایشان که بگرویدند و هجرت کردند و از بهر خدای با دشمن باز کوشیدند، «**وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا**» و ایشان که رسول خدا را و یارانشرا مأوی دادند و در همه حال ایشانرا یاری کردند، «**أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا**» ایشانند گرویدگان بر راستی، «**لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ**» (۷۴) ایشانراست آمرزش و روزی نیکو آزاده بی رنج.

«**وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ**» و ایشان که بگرویدند از پس حدیبیه، «**وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ**» و هجرت کردند و جهاد کردند باشما به هم، «**فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ**» ایشان از شما اند، «**وَأُولَئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ**» و خویشاوندان یکدیگر ارزانی اند در میراث، «**فِي كِتَابِ اللَّهِ**» در دین خدای و حکم وی، «**إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ**» (۷۵) که خدای به همه چیز دانا است.

النوبة الثانية

قوله تعالی و تقدس: «**يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ**». سعید جیبر روایت کند از ابن عباس، گفت: سی و سه مرد مسلمانان بودند و شش زن در خانه ارقم جمع آمده و اسلام پنهان داشته تا عمر خطاب مسلمان شد و عدد مسلمانان بچهل رسید و اظهار اسلام کرد و رب العزة در شأن وی این آیت فرستاد که: «**يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ**» من اتبعك من المؤمنين. در معنی این آیت دو وجه گفته اند، قومی ظاهر گرفتند، گفتند: معنی آنست که: ای پیغمبر، خدا ترا بسنده است و ایشان که اتباع تو

کردند از مؤمنان یعنی عمر خطاب ، و این جمیع مسلمانان ، و دلیل برین وجهه آیت پیش است که گفت : « هو الَّذِي آتٰكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ». جائی دیگر گفت : « فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِئِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ » ، و باین وجه موضع - من - رفع است ، معطوف بر الله ، یعنی - حسبك الله و تباك من المؤمنين . وجه دیگر آنست که يكفيك الله و يكفي من اتبعك ، و موضع - من - نصب است . و قيل - خفض و معناه - حسبك الله و حسب من اتبعك من المؤمنين ، و كرّر حسبك في الآيتين ، لانّ الاول في كفاية الخداع و الثاني عام .

« يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ، التَّحْرِيزُ فِي اللَّغَةِ أَنْ تَحْتَ الْإِنْسَانِ عَلَى الشَّيْءِ ، حَتَّى يَعْلَمَ مَعَهُ أَنَّهُ حَارِضٌ أَنْ تَخْلِفَ عَنْهُ وَ الْحَارِضُ الَّذِي قَارِبَ الْهَلَاكِ ، وَ مِنْهُ قَوْلُهُ : « حَتَّى تَكُونَ حَرَضاً » أَيْ - حَتَّى تَذُوبَ غَمّاً فَتَقَارِبَ الْهَلَاكَ .

« أَنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مَائَتِينَ » . ان شرطی است بمعنی امر ، ای - لیصیر عَشْرُونَ وَلِيَشْتَبُوا فِي مَقَاتِلَةِ مَائَتِينَ . ابن عباس گفت : فرض بود بر مسلمانان يك مرد مسلمان با ده مشرك مقاومت کردن ، و در جنگ روی از ایشان بنه گردانیدن ، در روز بدر و پیش از آن چنین بوده ، رب العالمین گفت : « بَأْتَهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ » ای - ذَلِكَ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُمْ يَقَاتِلُونَ عَلَى جَهَالَةٍ مِنْ غَيْرِ احْتِسَابٍ وَ لَا طَلَبِ ثَوَابٍ ، فَلَا يَشْتَبُونَ إِذَا صَدَقْتُمُوهُمْ الْقِتَالَ خِلَافَ مَنْ يَقَاتِلُ عَلَى بَصِيرَةٍ يَرْجُوا ثَوَابَ اللَّهِ . پس این بر مسلمانان صعب آمد و دشواری ، تضرّع کردند و از حقّ جلّ جلاله سبکباری خواستند تا ربّ العزّه آنرا منسوخ کرد و ناسخ فرستاد که : « الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَ عَلَّمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا » . قراءت حجازی و شامی و بصری « فَإِنْ تَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ » بتأاست ، در هر دو آیت بالفظ مائة شود و لفظ مائة مؤنث است ، باقی بیاخوانند با عدد مذکر شود که مائة و ران افتاد . « وَ عَلَّمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا » بفتح ضاد قراءت عاصم است ، حمزه و باقی بضّم خوانند و بنزدیک عرب ضَمّ فصیح تر بود . در شواذ خوانده اند « وَ عَلَّمَ » بر فعل مجهول ، و این کس از وحشت آن می گریزد که کسی پندارد که خدای اکنون بدانست ، و در قرآن ازین لفظ فراوان است و در آن دلالت نیست بر حدوث علم ، چنانکه جای دیگر گفت : « عَلَّمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ » ، « عَلَّمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَهُنَّ » ،

«علم ان سیکون منکم مرضی»، «فعلم مافی قلوبهم» در آن هیچ دلالت نیست بر حدوث علم قدیم که خدای را علم و دانش بود و هست پیش از کائنات و واقعات و گفته‌اند که: درین آیت معنی علم رؤیت است که عرب بر رؤیت از علم خکایت کند و بعلم از رؤیت. **وقتی** گوید: خدای را دو علم است، علمی پیش از کار و علمی پس از کار. «فان یکن منکم مائة صابرة» ای - محترسب «یغلبوا مائین»، «وان یکن منکم الف یغلبوا الفین باذن الله». قال: **ابن شبرمة**: و کذا النهی عن المنکر لایحلّ للمواحد ان یفر من اثنين اذا کانا علی منکر وله ان یفر من الاکثر. ثم قال: «والله مع الصابرين» فمن یغلبهم.

«ما کان لنبی ان یكون له اسرى». سبب نزول این آیت آن بود که روز بدر بعد از آن هفتاد کس از صنادید قریش که کشته شدند هفتاد کس دیگر از مشرکان اسیر گرفتند، **مصطفی** ص در کار ایشان باصحابه مشورت کرد. **ابوبکر صدیق** گفت: یا رسول الله! «هؤلاء قومک واهلک وانی اری ان تأخذ منهم الفدية فیكون ما اخذنا منهم قوة علی الکفار وعسی ان یهدیهم الله فیكونوا عضدا»، گفت: یا رسول الله قوم تو آند و خویش و پیوند تواند قبیل و عشیره تواند اگر از ایشان فدا خواهد که مسلمانانرا از آن قوتی باشد بر جنک دشمن مگر آنرا وجهی بود و باشد که خدای ایشانرا راه نماید و مسلمان شوند و مؤمنانرا از ایشان یاری باشد. رسول خدا به **عمر** اشارت کرد که تو چه می گوئی؟ **عمر** گفت: والله ما اری مارای **ابوبکر**، والله که در کار مشرکان آن رای نیست که **ابوبکر** راست، رأی من آنست که مشرکانرا از پشت زمین برداریم. فلانکس که خویشاوند من است بدست من دهی تا به تیغ سروی بردارم، و **عقیل** را بدست علی دهی تا با وی همین کند و فلان کس که **حمزه** را برادر است بدست **حمزه** دهی تا همین کند، ایشان ائمه کفر و ضلالت اند و اگر چه خویش و پیوند تو آند حق تو شناختند و حرمت تو نداشتند و جز سزای قتل نه اند. رسول خدا گفت یا **ابابکر**! مثل تو مثل **ابراهیم خلیل** است که گفت: «فمن تبعنی فانه منی و من عصانی فأنک غفور رحیم»، و مثل **عیسی** که گفت: «ان تعذبهم فانهم عبادک و ان تغفر لهم فأنک انت العزیز الحکیم». و یا **عمر**! مثل تو مثل **نوح** است که گفت: «رب لا تذرع علی الارض من

الکافرين ديّاراً»، و مثل موسی که گفت: «ربنا اطمس علی اموالهم و اشدّد علی قلوبهم فلا یؤمنوا حتی یروا العذاب الالیم». آنکه مصطفی بقول ابوبکر کار کرد و از ایشان فدا ستد. عمر خطاب گفت: دیگر روز بامداد بحضرت سید رفتم، مصطفی را دیدم و ابوبکر که هر دو می گریستند. گفتم: یا رسول الله چه رسید شما را این ساعت که می گریید. گفت: یا عمر آن حکم که دی رفت و آن فداها که از ایشان ستده آمد خدا آنرا نپسندید و عتاب کرد و اینک آیت فرستاد.

«ما کان لنبیّ ان یکون له اسری حتی یشغنی فی الارض». قراءت بصری بیاست و اسری جمع اسیر، مثل قتیل و قتلی، ای - «لم یکن لنبیّ ان یشغفل بالاسر و الفدا لانّ ذلك ینذهب بالمهابة یشغنی، ای - حتی یکثر القتل و الانحان الا کثار من القتل مشتق من الشخانة و هی الصلابة و الکثافة، و قيل - الشدة و القوة. میگوید هیچ پیغامبر بر آن نبود که اسیر را دارد و فدا ستاند، که داشتن و فدا ستدن هیبت و حشمت ببرد تا بسیار از آن اسیران می کشتند و در زمین می افکندند و مغلوب و مقهور خود میداشتند تا در دلهای مشرکان از پیغامبر و مؤمنان مهابت و رعب بود. ابن عباس گفت: این حکم روز بدر بود که مسلمانان اندک بودند و اسلام هنوز قوی نگشته بود باز که مسلمانان بسیار شدند و کار اسلام و مسلمانان بالا گرفت و قوی شد، در کار اسیران این آیت آمد: «فاما منّا بعد و اما فداء».

ثم قال تعالی «تریدون عرض الدنیا». یعنی - المال الذی اخذتموه من الفداء سماء عرضاً لانه سریع الانقضاء قليل الثبات. «والله یرید الاخرة» ای - یرید لكم ثواب الاخرة بقهر کم المشرکین و نصر کم دین الله. «والله عزیز حکیم» امر بانحان الکفار. «لولا کتاب من الله سبق»، کتاب اینجا بمعنی حکم است، ای - لولا حکم من الله سبق، هم چنان که جائی دیگر گفت: «کتاب الله علیکم»، ای - حکم الله علیکم. یعنی - لولا حکم من الله سبق ان لا یعدّب احداً من شهد بدرأ مع النبی ص. ای - صابکم فیما اخذتم من الفداء قبل ان تومروا به عذاب عظیم. میگوید اگر نه آنید که خدای حکم کرده است که هیچ کس را از بدریان هرگز عذاب نکند شما را عذاب کردی باین فدا که ستدید

پیش از آن که شما را بآن فرمودند. معنی دیگر **ابن عباس** گفت: پیش از مبعث **مصطفی** ص مال غنیمت و قربان و فداء اسیران و امثال آن حرام بود بر پیغامبران و امتان ایشان، و رب العزة در لوح محفوظ نبشته و حکم کرده که آن حلال است محمد را و امت وی را، پس روز بدر پیش از آن که فرمان و حکم از آسمان آمد ایشان شتاب کردند و فدا شدند. رب العالمین گفت: اگر نه آن بودی که در لوح محفوظ حکم من سابق است که آن غنیمت شما را حلال است و نیز حکم کرده ام که هر که گناه کند و توبه کند گناهش بیامرزم، شما را باین فدا شدن عذابی بزرگ رسیدی. و گفته اند این کتاب همان است که آنجا گفت: «کتب ربکم علی نفسه الرحمة» یعنی - اگر نه آن بودی که من رحمت خود بر شما بر نبشته ام که بر شما رحمت کنم و بیامرزم و عذاب نکنم. «لمسکم فیما اخذتم عذاب عظیم». **سعد بن معاذ** گفت: یا نبی الله، کان الاثنان فی القتل^(۱) احب الی من استبقاء الرجال. فقال رسول الله - لو نزل عذاب من السماء مانجا منه غیر **عمر بن الخطاب** و **سعد بن معاذ** ثم احلّ لهم الفنائم.

فقال تعالی: «فکلوا مما غنمتم حلالاً طیباً» - اصبتم و اخذتم من الکفار قهراً، و من ههنا للتبیین حلالاً طیباً، لم یحلّ لغيرکم و انما کانت نار تنزل من السماء فتاکلها. «واتقوا الله ان الله غفور» غفر لکم ذنبکم، «رحیم» حیث رخص لکم الفنائم. قال النبى ص - لم یحلّ الغنائم لمن کان قبلنا، ذلك بان الله رای ضعفنا و عجزنا فطیبها لنا. «یا ایها النبى قل لمن فی ایدیکم من الاسرى». **کلبی** گفت: این آیت در شأن **عباس بن عبد المطلب** آمد و برادر زاده وی **عقیل بن ابی طالب** و **نوفل بن الحارث**، و **عباس بن عبد المطلب** یکی بود از آن ده مرد که مطعمان بودند مشرکان را، که بجنک بدر می شد و بیست او قیه زر **عباس** با خود داشت ازو بستند. **عباس** گفت: یا محمد آن بیست او قیه بحساب فدا که از من می ستانند در آر. گفت نیارم که آن بقصد مسلمانان و اطعام مشرکان بیرون آوردی، آن در حساب فدا نیارم و فدای **عقیل** و **نوفل** نیز بر تو است. **عباس** گفت: یا محمد، تر کمتنی انکفّ قریشاً ما بقیت. فقال رسول الله ص: این الذهب الذی دفعته الی **ام الفضل** خرجک الی بدر؟ و قلت لها انی

لاادری ما یصیبنی فی وجهی هذا فان حدث لی حدث فهذاک و لعبدالله و لعبدالله و للفضل و قثم یعنی - بنیہ . فقال له العباس : و ما یدریک ؟ قال : اخبرنی به ربی . قال : اشهد انک صادق و انی قد دفعت الیها الذّهب ولم یطلع علیه احد الا الله ، وانا اشهد ان لا اله الا الله و انک رسول الله . قال العباس : فاعطانی الله خیراً مما اخذ منی ، اعطانی عشرين عبیداً کلهم یضرب بمال کثیر مکان العشرین اوقیه و انا ارجوا لمغفرة من ربی فذلک قوله : « ان یعلم الله فی قلوبکم خیراً یؤتکم خیراً ممّا اخذ منکم و ینفّر لکم ، » - قرء ابو جعفر و ابو عمرو - اساری - وهو جمع الجمع . یقال - اسیر و جمعه اسری ، کمریض و مرضی و هالک و هلکی و جمع الجمع اساری .

« ان یعلم الله فی قلوبکم خیراً » یعنی - ایماناً و اسلاماً ، « یؤتکم خیراً ممّا اخذ منکم » من الفداء . گفته اند خلافت بنی العباس از آن خبر است . « و ینفّر لکم والله غفور رحیم » - روی ان العباس کان یقول : انجز احدا لوعدین وانا علی ثقة من الاخرة .

« وان یریدوا » یعنی - الاسری ، « خیانتک » نقض ما عهدوا معک . « فقد خانوا الله » بالكفر و الشّرك ، « من قبل » ای - من قبل العهد و قتل بدر . « فامکن منهم » ای - فامکنک منهم و نصرک علیهم فہزمتهم و اسرّتهم ، و المعنی - ان عادوا عدنا لهم .

« والله علیم » بخیانتهنّ حین خانوا ، « حکیم » فی تدبیره علیهم و مجازاته ایاہم . قوله : - « ان الذّین آمنوا و هاجروا و جاهدوا باموالہم و انفسہم فی سبیل الله » - این صفت مهاجران است کہ با رسول خدا برخاستند و در معرکہا خود را هدف تیر دشمن ساختند و در اعلاء کلمہ حق و دین اسلام کوشیدند .

« و الذّین آووا و نصروا » - این صفت انصار است کہ رسول خدا و مؤمنان را بخان و مانہای خود فرو آوردند ، پس آنکہ دہ سال رسول خدا میگفت : « من یوینی حتّی ابلغ کلام ربی ؟ » - کیست کہ ما را مأوی دهد تا کلام خدای خود برسائیم ؟ و کس اورا جواب نمیگرد ، تا ایشان بخوشدلی و صدق ایمان ودل اورا بپذیرفتند و

مؤمنان را هر یکی مأوی دادند و ایشان را بردشمنان یاری دادند و بایشان حرب کردند. رب العالمین گفت: «اولئك بعضهم اولياء بعض» ایشانند که یکدیگر را دوستان اند و برادران. و **مصطفی** ص گفت: «وفي كل دور الانصار خير». **ابن عباس** گفت: اولئك بعضهم اولياء بعض فی المیراث كانوا يتوارثون بالایمان والهجرة و بالمواخاة التي كان رسول الله ص يواخي بينهم دون القرابة المفردة حتى نسخ بقوله: «اولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله». میان مهاجرت **مصطفی** ص و میان فتح مکه توارث میان مؤمنان بهجرت می بود، مهاجر از مهاجر میراث میبرد، اگر چه قرابت و رحم نبود و آنجا که قرابت بود و هجرت نبود میراث نبود اگر چه ایمان آورده بود در دارالشرك. اینست که رب العزة گفت: «والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء»، یعنی - من میراث و غنیمه و فیء (۱). «حتى يهاجروا» حکم خدای برای منسق بود تا آنکه که ناسخ آن رسید پس فتح مکه که: «اولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله» و هجرت منقطع گشت و **مصطفی** گفت: «لا هجرة بعد الفتح انما هي الشهادة».

قرائت حمزه - من ولايتهم بكسر واو است و هي قرآنة رديّة فان الولاية انما هي من الوالي و الولاية من الولي. وقد قال في صدر الاية «بعضهم اولياء بعض» اولياء گفت نه ولاء.

«وان استنصروكم في الدين» یعنی - وان استنصروكم الذين آمنوا ولم يهاجروا عن الكفار، «فعليكم النصر الأعلى قوم بينكم وبينهم ميثاق» عهد الى مدة او موادة فلا تقدروا.

«والذين كفروا بعضهم اولياء بعض» ای - لا توارث بينهم وبينكم ولا ولاية: والكافر ولي الكافر دون المسلم. درین آیت تقدیم و تأخیر است، تقدیره: «والذين آووا ونصروا اولئك بعضهم اولياء بعض»، والذين كفروا بعضهم اولياء بعض «ابن با آنست بمعنی، پس گفت: «وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر».

«الأنفعلوه تكن في الأرض فتنه كبير»، وقيل: - الأنفعلوه، ای - ما امرتم

به من التّواریث بالایمان والهجرة، «تكن فتنة فی الارض» - زوال نظام المؤمنین و تفریق کلماتهم، «وفساد کبیر» فی الارض من جهة الکفار و سفک الدّعاء.

«والذّین آمنوا وهاجروا وجاهدوا فی سبیل الله». این - الذّین - بدل - الذّین - پیشین است و همان قوم اند - مهاجران و انصار، و تکرار از بهر آنست که این حکم راست و این ثواب را.

«اولئک هم المؤمنون حقاً» - صدقاً حقّقوا ایمانهم والهجرة والجهاد و بذل المال فی دین الله.

«لهم مغفرة و رزق کریم» لامنة فیهِ ولا تبغیض. و قیل :- «رزق کریم» لا یصیر حدثاً بل رشحاً کالمسک.

«والذّین آمنوا من بعد» ای - من بعد نزول هذه الآية، و قیل - من بعد الحدیثیه و هی الهجرة الثّانیة.

«وهاجروا وجاهدوا معکم فاولئک منکم» فی حملکم و جملتکم، «واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض» ای - الاقویاء الذّین تجمعهم بالقرب رحم واحدة او ینسبون الی اب واحد بعضهم اولى ببعض فی المیراث من الاجانب.

«فی کتاب الله» ای - فی حکمه، و منه قوله تعالی: «کتب الله لاغلبن» ای - حکم الله، و قیل - فی کتاب الله الذّی عنده و هو اللّوح المحفوظ. و منه قوله تعالی: «الا فی کتاب من قبل ان نبرأها». ثم التّواریث بالجمهرة والاخاء صارت منسوخة بقوله: «واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فی کتاب الله».

«ان الله بکل شیء علیم» من الفرائض و الموارث و غیر ذلك.

النوبة الثالثة

قوله تعالی: «یا ایها النّبی حسبک الله و من اتبعک من المؤمنین»، سیاق این آیت تشریف و تخصیص عمر خطاب است که بعهد اسلام در آمد. مصطفی ص او را در کنار گرفت و گفت: «الحمد لله الذّی هدّاک الی الاسلام یا عمر»، پس دست وی گرفت و او را پیش یاران برد و گفت: «بشّروا فهذا عمر قد جاءکم مسلماً»، ای یاران من،

بشارت پذیرید که عمر باسلام در آمد. حمزه برخاست و او را در کنار گرفت، و یاران همه شاد گشتند و بشاشت نمودند و گفتند: «الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ما أرسلنا به رسول الله يا عمر». پس عمر گفت: «يا رسول الله كم عددنا»، چند بر آید عدد مسلمانان. رسول خدا گفت: «تسعة و ثلاثون»، و بك اتم الله الاربعين». چهل، كم يك كس بوديم و اکنون که تو آمدی، عقد چهل تمام شد. عمر گفت: يا رسول الله چرا این کار پنهان داریم و چرا این علم اسلام آشکارا بدریاریم؟ افيعبد اللات و العزى علانية على رؤس الخلايق و يعبد الله جل جلاله سرّاً كلاّ و الذي بعثك بالحق لا يعبد الله سرّاً بعد اليوم. عمر دامن عصمت مصطفی گرفت و او را بیرون آورد و آن قوم که با مصطفی بودند از صدیقان همه بیرون آمدند و دو صف بر کشیدند. يك صف عمر در پیش ایستاد و يك صف حمزه، همی آمدند تا به مسجد حرام، و کافران و مشرکان منتظر که هم اکنون عمر سر محمد می آرد و از اسلام وی همه بی خبر بودند. عمر چون روی کافران دید، تکبیر گفت که رعب آن در دلهای کافران افتاد و روی عقلهاشان سیاه گشت، آنکه گفت:

مالي اريكم كلکم قياما	الکهل والشبان و الفلاما
قد بعث الله لكم اماما	محمداً قد شرع الاسلاما
واظهر الايمان واستقاما	فاليوم حقاً نكسر الاصناما

نذب عنه الخال و الاعماما

کفار قریش آنروز چون عمر را بدیدند دل از دولت خویش بر گرفتند و آنروز بدیدن عمر غمناکتر از آن شدند که آنروز که رسول خدا وحی آشکارا کرده بود

ای جوانمرد، گوهر وصال او نه چیزی است که بدست هردون همتی افتد، در یست که در صندوق صدق صدیقان بدست آید، عبهری است که از حدائق حقایق عاشقان پیدا شود. غواصان این گوهر هر یکی علی الانفراد، خورشید ارادت و مستقر عهد دولت و مقبول حضرت الّهیت آمدند، صفت ایشان اینست که رب العزة گفت در آخر سورة: «آمنوا و هاجروا و جاهدوا باموالهم و انفسهم فی سبيل الله و الذين آووا و نصرنا». حکم ایشان اینست که «او کُنْک بعضهم اولیاء بعض»، خلقت ایشان

اینست که «او کُنْتُک هم المؤمنون حقاً»، نواب ایشان اینست «لهم مغفرة ورزق کریم»، ورزق کریم آنست که خورشید وصال از مشرق تافت، تابان شود، همه آرزوها نقد شود و زیادت بیکران شود، قصه آب و گل نهان شود و دوست ازلی عیان شود، دیده و دل هر دو بدوست نگران شود.

هر که را نور تجلی بر دلش آید بدید

بس عجب نه گر چو موسی که پرو ریحان شود

۹- سورة التوبة = مدنية

۱- النوبة الاولى

قوله تعالى : « بر آفة من الله ورسوله » این بیزاری است از خدا و رسول او ،
« الى الذين عاهدتم من المشركين (۱) » بایشان که پیمان بستید با ایشان از مشرکان .
« فسيحوا في الارض اربعة اشهر » [شمار را زینهار دادم تا] میروید در
زمین چهارماه ، « واعلموا انكم غير معجزي الله » و بدانید که شما خدای را در خود
عاجز نیارید ، « وان الله مخزي الكافرين (۲) » و بدانید که خدای خجل کننده
و کم آورنده و رسوا کننده مشرکان است .

« واذن من الله ورسوله الى الناس » و این ا گاهی در ایشان است از خدا و از
رسول وی بمردمان ، « يوم الحج الاكبر » روز حج مهین ، « ان الله بري من المشركين »
که خدای بیزار است از مشرکان ، « ورسوله » و رسول او از ایشان بیزار ، « فان تبتم »
اگر باز گردید از شرك ، « فهو خير لكم » آن به شما را ، « وان توليتم » و اگر
بر گردید ، « فاعلموا انكم غير معجزي الله » بدانید که شما نه آنید که عاجز آرید خدای
را از خویشتن یا از وی پیش شید ، « و بشر الذين كفروا » و بشارت ده ایشانرا که
کافر شدند ، « بعذاب اليم (۳) » بعدابی دردناک .

« الا الذين عاهدتم من المشركين » مگر آن گروهان از مشرکان که با ایشان
پیمان بسته اید [به حدیث] « ثم لم ينقصوكم شيئاً » و از شرطها که در عهد با شما کردند
چیزی بنکسته اند ، « ولم يظاهروا عليكم احداً » و هیچ دشمن را از آن شما ، شما
را یاری نداده اند ، « فاتموا اليهم عهدهم » برید ایشانرا پیمان که با ایشان کردید ،
« الى مدتهم » تا بآن درنگ که ایشانرا نامزد کرده اند ، « ان الله يحب المتقين (۴) »
که خدای دوست دارد پرهیز کاران از بدعهدی .

« فاذا انسلكم الاشهر الحرم » که ماههای حرام بگذرد ، « فاقتلوا المشركين »
مشرکانرا میکشید ارا نگاه ، « حيث وجدتموهم » هر جای که یابید ایشانرا ،

« وخذوهم واحصروهم » و می گیرید و می پناوید ، « واقعدوا لهم كل مرصد » و ایشانرا می نشینید بهر دیده ای و می جوئید ، « فان تابوا » اگر باز کردند از شرك خویش ، « واقاموا الصلوة » و نماز را پیای دارند ، « وآتوا الزكوة » و زکوة دهند ، « فخلوا سبيلهم » ایشانرا ایمن دارید و راه ایشان باز دهید ، « ان الله غفور رحيم (۵) » که خدای آمرزگار است و بخشاینده .

« وان احد من المشرکین استجارک » و اگر کسی از مشرکان زینهار جوید ازین که تا در مسجد آید تا نزدیک تو آید ، « فاجره » زینهار ده ویرا ، « حتی یسمع کلام الله » تا بشنود سخن خدای ، « ثم ابلغه مأمنه » آنکه او را بجای بی بیمی وی رسان ، « ذلك بانهم قوم لا یعلمون (۶) » از بهر آنکه ایشان قومی اند که نمیدانند تا بشنوند .

کیف یکون للمشرکین عهد ، انباز گیرند کان با خدای چه عهد بود و چه زینهار ، « عند الله و عند رسوله » بنزدیک خدای و نزدیک رسول او ، « الا الذین عاهدتم عند المسجد الحرام » مگر ایشان که با ایشان پیمان بسته اید بنزدیک مکه روز حذیبیه ، « فما استقاموا لكم » تا شمارا بروفا و شرط می بایند ، « فاستقیموا لهم » شما ایشانرا بر زینهار می بایید ، « ان الله یحب المتقین (۷) » که خدا دوست دارد باز پرهیزند کان از غدر .

« کیف وان یظهروا علیکم » کی بود ایشانرا پیمان و ایشان آنند که اگر بر شما قادر شوند و دست یابند ، « لا یرقبوا فیکم الا و لاذمة » هرگز بر شما نه آزم خویشاوندی دارند و نه سو کند و نه زینهار ، « یرضونکم بافوا هم » شما را بسخن خویش خشنود کنند ، « و تابی قلوبهم » و دلهای ایشان می سرباز زند ، « و اکثرهم فاسقون (۸) » و بیشتر آنند از ایشان که در علم من فاسقانند که مسلمانی را هرگز نایستند .

« اشتروا بایات الله ثمناً قليلاً » بسخنان خدای بهای اندک میخرند ازین جهان ، « فصدوا عن سبيله » تا از راه وی بر میگرددند و میگرددانند ، « انهم ساء ما کانوا یعملون (۹) » بدکار که ایشان می کنند .

«لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وِلاَئَهُ» در هیچ مؤمن به آزریم خدای کوشند و نه زینهار و نه پیمان که نهادند ، «وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ . (۱۰) » و ایشان اند که اندازه در گذاراند و پیمان شکنان .

«فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ، وَآتَوْا الزَّكَاةَ ، وَفَخُوانَكُمْ فِي الدِّينِ ، آنکه برادران شما اند در دین ، » وَفَصَّلَ الْآيَاتِ ، و کشاده می فرستیم و می رسائیم سخنان خویش ، «لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . (۱۱) » ایشانرا که بدانند .

التوبة الثانية

قوله تعالى :- « برآئۀ من الله و رسوله » . این سورة را شش نام است : سورة التوبة و المبعثرة و المنقرة و المثيرة و البحوث . صد و بیست و نه آیت است و چهار هزار و نود و هشت کلمت و ده هزار و چهارصد و هشتاد و هشت حرف است ، و پسین سورة که از آسمان بزمین آمد در مدینه بیکبار تمام این سورة است .

روت عایشه ، قالت : قال رسول الله ص : ما نزل على القرآن إلا آية آية و حرفاً حرفاً ما خلا سورة برآئة ، و قل هو الله احد ، فانهما انزلتا على و معهما سبعون الف صف من الملائكة . و گفته اند میان روز حدیبیه و فتح مکه فرود آمد . رسول خدا ابوبکر را به حج فرستاد و در آن سال بامیری بر حاج و علی بن ابی طالب (ع) را بر پی وی بفرستاد ، تا این سورة به منا روز نحر بر خلق خواند و بچهار سخن ندا کرد : « لا یدخل الجنة الا نفس مسلمة و لا یحج بعد الامام مشرك و لا یطوف بالبيت عریان و من كان بينه و بین رسول الله عهد فعهده الى مدته » .

در ابتداء این سورة « بسم الله » نوشتند ، از بهر آنکه بنزدیک عثمان چنان بود که انفال و برآئت يك سورة است و فصل در میانۀ آنها کرده است که قومی از صحابه بر آن بودند که دو سورة است تا میان هر دو قول جمع کرده آید ، و صحابه این را بیسندیدند و هر دو سورة را قرینتین نام نهادند . ابی کعب را پرسیدند که چرا

درس این سوره «بسم الله» ننوشتند، گفت: لانها نزلت فی آخر القرآن و كان رسول الله يأمرني أول كل سورة بـ: «بسم الله الرحمن الرحيم» ولم يأمرني فـی سورة برآة، بذلك فضمت الى سورة الانفال لشبهها بها. یعنی - امر اليهود مذکور فی الانفال و هذه نزلت بنقض اليهود و كانت ملتبسة بالانفال بالشبه فضمت اليها و كتب فی السبع الطول. و گفته اند که «بسم الله» زینهار است و افتتاح خیر و اول این سوره و عیداست و نقض عهد و برداشت زینهار، ازین سبب این ننوشتند. و درین سوره نه آیت منسوخ است چنانکه بآن رسیم، بیان کنیم ان شاء الله تعالی و تقدس.

قوله: «برآة من الله ورسوله». این آیت بآن آمد که مشرکان عهده که با رسول خدا و با مؤمنان کرده بودند و پیمانی که بسته بودند، آنرا نقض کرده بودند. پس رب العالمین مصطفی ص را و مؤمنانرا فرمود که چون ایشان پیمان بشکستند و بحرب شما بیرون آمدند، شما نیز عهدها که با ایشان کرده اید نقض کنید و زینهار بردارید و باین معنی آیت فرو فرستاد که «برآة من الله ورسوله» ای - قد برأ الله ورسوله من اعطائهم اليهود و الوفاء اذ كنتموا. و برآة رفع لانه خبر ابتداء محذوف، ای - هذه الآيات برآة، و قيل - رفع لانه ابتداء و خبره «الى الذين». و معنی - برآة انقطاع عصمت است. میگوید: ایشانرا عصمت نماند و عهده و زینهار که داشتند تا امروز منقطع گشت. آنکه سخن با معاهدان گردانید، ایشانرا گفت: «فسيحوا في الارض اربعة اشهر» چهار ماه در زمین می آئید و میروید، چنانکه خواهید از اول شوال تا آخر محرم، و گفته اند از روز عرفة تا دهم ربيع الاخر. و این معاهدان دو قوم بودند، قومی عهد داشتند از مصطفی ص کم از چهار ماه، رب العزة درین آیت بچهار ماه برد، و قومی عهد داشتند بیش از چهار ماه، رب العالمین فرمود، تا آن مدت بسر بردند، چنانکه گفت: «فانتموا اليهم عهدهم الى مدتهم». و گفته اند دو گروه بودند آن معاهدان، گروهی کم از چهار ماه عهد داشتند و گروهی عهد داشتند اقامتی نامزد نکرده بودند. رب العالمین مدت عهد هر دو گروه بچهار ماه باز آورد. و بقول بعضی مفسران، این تأجیل ایشانراست که نقض کردند، میگوید: این چهار ماه دیگر ایشانرا زمان دهید و پس از آن ایشانرا عهد نیست، میکشید ایشانرا و می گیرید، و هر که نقض

عهد نکرد بر سر عهد خویش است و هر که خود عهد نداشت ، از مشرکان پنجاه روز و برا زمانست ، یعنی از دهم ذی الحجة تا آخر محرم ، و گفته اند ابتداء چهار ماه بیستم ذی القعدة بود و در این سال درین روز حج نبود بحکم جاهلیت و دیگر سال حجة الوداع بود هم ذی الحجة چنانکه امروز است .

« واعلموا انکم غیر معجزی الله » ای - و ان اجلتم هذه الاربعة الاشهر فلن تفوتوا الله ، « و ان الله » ای - « واعلموا ان الله محزى الکافرين » ، مذلهم بالقتل والاسر . زجاج گفت : که این از خدای تعالی ضمان است که مؤمنان را بر کافران نصرت دهد . « واذن » ، این عطف بر برائت است ، ای - و اعلام « من الله و رسوله الى الناس »

یعنی - الى العرب ، « يوم الحج الاکبر » روز عید نحر است ، بقول جماعتی صحابه چون عمر و علی و ابن عباس و ابوهریره و خلقی از تابعین ، و بقول بعضی روز عرفه است . و حج اکبر و قوف است بعرفه و حج اصغر عمره و اجماع است که هر که وقوف بعرفه از وفات شد حج از وی فائت شد ، و قيل - الحج الاکبر القران والاصغر الافراد . قومی گفتند : آئروز را حج اکبر نام کردند از بهر آن که عیدهای اهل ملک ترسیان و جهودان و کبران در آن روز همه بهم آمده بود و این قول پسندیده نیست که در آن تعظیم و آئین کفر و کافران است و این روایت است و از حج اکبر درین هیچ چیز نیست . قومی گفتند حج اکبر آن روز بود و بس ، یعنی - اکبر من سائر الحج لما جرى فيه ما هو اعزاز للاسلام و اذلال من الشرك . و قيل - « يوم الحج اکبر » ای - حين الحج ایامه کلها كما يقال : يوم الجمل و يوم صفین و يوم بقات یراد به الحین و الزمان لان کل حرب من هذه الحروب دامت ایاماً کثيرة .

« ان الله بریء من المشرکین » ای - من عهد و هم ، « و رسوله » ای - هو و رسوله . رب العالمین درین آیت مصطفی را فرمود تا مشرکان عرب را خبر دهد در روز حج اکبر که خدای از ایشان بیزار است و رسول وی ، و این آن بود که علی ع را بفرستاد بموسم سنة تسع ، تا از اول سورة برائت ده آیت و بقولی هشده و بقولی چهل و بقولی همه سورة برایشان خواند ، و مصطفی هم گفت : « لا یبلغ عنی الا رجل منی » و صاحب موسم آن سال ابو بکر بود . چون علی ع در رسید ، گفت : امیراً جئت ام ماموراً .

فقال علی ع: بل مأموراً، ووقصّ عليه القصة، وكان ابوهريرة مع علی ع. قال الزجاج: السبب في تولية علی ع (ع) ثلاثة البرائة ان العرب جرت عادتها في عقد عقودها ونقضها ان يتولّى ذلك على القبيلة رجال منها وكان جابزان تقول العرب اذا اتلا عليها نقض العهد من الرسول من هو من غير رهطه هذا خلاف ما يعرف فينا في نقض اليهود فازاح النبي صم العلة في ذلك، وقوله ص: « لا يبلغ عني الا رجل مني » ليس بتفضيل منه لعلی علی غيره ولكن عامل العرب علی مثل ما كان بعضهم يتعارفه من بعضهم كما دأبهم في عقد الحلف وحلّ العقد كان لا يتولّى ذلك الا رجل منهم.

« فان تبتم » ای - رجعتن عن الكفر واخلصتم التوحيد، « فهو خير لكم » من الاقامة علی الكفر « وان توليتم » عن الايمان، « فاعلموا انكم غير معجزی الله » ای - لا تمجزونه هرباً. آنکه ايشانرا بعذاب آخرت بيم داد گفت: « و بشر الذين كفروا بعذاب اليم » آنکه قومی را از برائة عقود مستثنی کرد، ای - وقعت البرائة من المعاهدين الناقضين للعهود.

« الا الذين عاهدتم »، اين استثنای پيوسته بآنست که « ان الله برئ من المشركين ورسوله »، « الا الذين عاهدتم من المشركين. ولم ينقضوكم » من شرط اليهود « شيئاً » مكرآن كروهان از مشركان که با ايشان پيمان بسته ايد به حديبيه، واز آن شرطها که در عهد باشما کردند، از آن چیزی بنه کاسته اند و هيچ دشمن را از آن شما بر شما ياری نداده اند و ايشان بنو ضمره و بنو کنانه اند و نه ماه از مدت عهد ايشان را مانده بود، رب العالمين گفت: « فاتموا اليهم عهدهم الى مدتهم ان الله يحب المتقين » الذين يتقون نقض العهد.

« فاذا انسلخ الاشهر الحرم » وهي رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم، وقيل - هي الاربعة الاشهر التي هي مدة التأجيل. ميگويد: چون مدت تأجيل بسر آيد مشركانرا بکشيد هر جای که براي ايشان دست يابيد در حلّ و در حرم، « وخذوهم بالاسر، » و احصروهم « ان تحصنوا، » واقعدوا لهم كلّ مرصد، ای - علی كلّ مرصد، يعني - خذوا عليهم الطّرق. علما را در نسخ اين آيت سه قول است، بيك قول منسوخ است بآن آيت که خدای گفت: فاما متاً بعد واما فداء « ولايجلّ قتل اسير صبراً، » و بيك قول

منسوخ نیست، بل که ناسخ است این آیت را که گفت: «فَأَمَّا مَنْ بَعْدَ وَأَمَّا فِدَاءٌ»، فلا یؤخذ من الاسیر الفداء ولا یمنّ علیهم لنما هو السیف او الایمان. و همچنین در قرآن صدویست و چهار آیت باین آیت منسوخ شده. قول سوم آنست که هر دو آیت محکم اند، همان که گفت: «اقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ»، و همانکه «فَأَمَّا مَنْ بَعْدَ وَأَمَّا فِدَاءٌ» و الامر فی ذلك الی الایمان، «فَان تَابُوا» عن الشّرك، «واقاموا الصلوة» «فروضه»، «وآتوا الزّکوة» السّواجبة من العین و الثّمار و الموالی، «فخَلَّوْا سَبِيلَهُمْ» دعوهم و ماشاؤا و لاتتعزّضوا لقتلهم و اسرهم و حصرهم، «ان الله غفور رحیم» لمن تاب و آمن.

«وان احد من المشرکین استجارک» ای - ان طلب واحد معن امرت بقتلهم ان یکون فی جوارک، فاجره، ای - آمنه. «حتی یسمع کلام الله» فیتبین له دین الله و یقوم علیه حجّة الله و یعرف صدقک، «ثم ابلغه مأمنه» ای - فان ابی ان یسلم فردّه الی موضع امنه، «ذلك بانهم قوم لا یعلمون» ای - یفعل کلّ هذا لانهم جهلة لا یعلمون دین الله و توحیده. این آیت حجت روشن است و دلیل قاطع بر لفظیان که گویند: الفاظنا بالقرآن مخلوقه، و معلوم است که آن مستحجیر که قرآن می شنید از لفظ رسول می شنید یا از لفظ صحابی و قرائت و لفظ وی سماع کرد و بجز از لفظ وی شنیدن سماع قرآن ویرا ممکن نبود، اگر آن لفظ و قرائت که می شنید مخلوق است پس «حتی یسمع کلام الله» معنی ندارد، چون خدای سماع وی کلام خود را تحقیق کرد روشن شد و معلوم گشت که لفظ خواننده بقرآن مخلوق نیست.

«کیف یکون للمشرکین عهد» این پیوسته است باوّل سورت و قوله: «برائة من الله ورسوله الی الذّین عاهدتم من المشرکین»، «کیف یکون للمشرکین عهد» ای - کیف لهم عهد، مع اضمارهم الغدر و نقضهم العهد. «الا الذّین عاهدتم عند المسجد الحرام و هم الذّین استثناهم الله من البرائة و هم بنو ضمره بن بکر و بنو کنانه». و گفته اند: این استثناء منقطع است، ای - لکن من عاهدتموهم عند المسجد الحرام «فما استقاموا لکم» علی وفاء العهد. «فاستقیموا لهم» علی الوفاء. قتاده گفت این عهد روز حدیبیه است، و مشرکان نقض آن عهد کردند و بنی بکر را بر خراجه که خلفاء رسول خدا بودند یاری دادند. رب العالمین گفت تا ایشان بر وفای عهد

باشند، شما نیز بروفای عهد باشید چون ایشان نقض کردند و پیمان شکستند؛ قتال و حرب با ایشان حلال است. «ان الله يحب المتقين» الذین یتقون الغدر.

«کیف وان یظہروا علیکم» ای - کیف لا تقتلونها و کیف یكون لهم عهد و هم ان یظفروا بکم و یقدروا علیکم، «لا یرقبوا فیکم» ای - لا یحفظوا فیکم، «الا ولا ذمة». ال بنزدیک عرب قرابت است و سوگند است و عهد است، و گفته اند نامی است از نامهای خداوند جلّ جلاله، و لما قرى علی ابوبکر الصدیق قرآن مسیلمة بن حبيب الحنفی الکذاب، قال ابوبکر: و یحک ما خرج هذا الکلام من ال قط فاین ذهب بکم. و فی اشتقاقه قولان: احدهما الّک الشی اذا حدّده والثانی من ال البرق اذا لمع. و ذمة عهد است و پیمان واصله من الذم، ای - ما یخاف الذم والعیب فیه. «لا یرقبوا فیکم الا ولا ذمة»، معنی - آنست که اگر ایشان بشما دست یابند هیچ ابقا نکنند، نه حق قرابت خویش بجای آرند، نه بوفای عهد و پیمان باز آیند.

«یرضوکم بافواهمم» بالوعد بالایمان والطاعة والوفاء بالعهد، «و تابی قلوبهم» الا الکفر والعصیان والغدر، «و اکثرهم فاسقون» خارجون عن العهد متمردون بالکفر.

«اشتروا بآیات الله نمناً قليلاً» ای - استبدلوا بالقرآن عرضاً یسیراً واستبدلوا الدنیا بالآخرة و هم الذین جمعهم ابوسفیان علی طعامه، وقیل - هم اليهود وآیات الله التوریه و هم قوم منهم دخلوا فی العهد ثم رجعوا عنه، «فصدوا عن سبيله» ای - اعرضوا عن دینه و طاعته، «انهم ساءما» ای - بس «ما کلنوا یعملون» من اشترائهم الکفر بالایمان.

«لا یرقبون فی مؤمن الا ولا ذمة». این مشرکان اند که نقض عهد کردند، و گفته اند جهودان اند. پس ال اینجا بمعنی قرابت نتوان بود که میان عرب و جهود قرابت نیست. پس ال اینجا خدا است جلّ جلاله و الایل هو الله عزّوجلّ. قال محمد بن الفضل: حرمة المؤمن افضل الحرمات و تعظیمه اجل الطاعات، یقول الله عزّوجلّ. «لا یرقبون فی مؤمن الا ولا ذمة»، «و اولئک هم المعتدون» المجاوزون للحلال الی الحرام بنقض العهد.

«فان تابوا» [ای - اسلموا] «واقاموا الصلوة وآتوا الزکوة فاخوانکم» ای - فهم اخوانکم «فی الدین» لافى التَّسب . دین اسمی است ملّت حنیفی را از روی شرع، اما از روی لغت آنرا چند معنی است : یکی جزا است و قصاص، چنانکه گفت : «مالک يوم الدين» ای - يوم الجزاء و القصاص، يقال - دنته بما صنع، ای - جزیته و کما تدین ندان . الدّین المملکة والسلطان، يقال - دنت القوم ادنیهم، ای - قهرتھم واذللتھم فدأنوا، ای - ذلّوا وخضعوا، والدّین لله انما هو من هذا . منه قوله : «ویكون الدین لله» . والدّین الحساب منه قوله تعالى : «منها اربعة حرم ذلك الدّین القیم» ومنه قوله تعالى : «یومئذ یوفیهم الله دینهم الحق» ای - حسابهم . «ونفصل الآیات» ای - نبین آیات القرآن، «لقوم یعلمون» أنّها من عند الله . قال ابن عباس : حرمت هذه الایة دماء اهل القبلة .

النوبة الثالثة

قوله تعالى :- « برآئة من الله ورسوله » . و عید کافران است و تهدید بیگانگان ، و سرانجام کفر ایشان فراق جاویدان و حسرت بیکران ، درخت نومیدی ببرآمده و اشخاص بیزاری بدرآمده ، چه سود دارد اکتون زاری ، که خدای حکم کرد به بیزاری ، اینست فضیحت و رسوائی ، ماتم بیگانگی و مصیبت جدائی ، امروز خسته زخم قطیعت ، فردا سوخته آتش عقوبت ، امروز عذاب و خزی ، « و اب الله مخزی الکافرین » و فردا حسرت ، « اخسئوا فیها ولا تکلمون » ، امروز سیاست ، « اقتلوا المشرکین » ، و فردا زقوم و حمیم و غسلین . مسکین آدمی که پیوسته در غفلت است یا در طاعت یا فقرت است ، نداند که سرانجام کاروی چیست . آشنائی است یا بیگانگی در غفلت و معصیت می زید ، و این نشان بدبختی است ، حرام می خورد و بخسران دین رضا میدهد ، و این نشان بیزاری است ، در فرمان شرع نستی و بانهی حق ناپاکی ، و این نشان شوخی است . بیچاره آدمی بیدار آنکه شود که نبود هر چه بودنی است ، پند آنکه پذیرد که باورسد هر چه رسیدنی است ، نمیداند که هر چه گشت رستنی است ،

و هر چه رست درودنی است، «یموت الرّجل علی ماغاش علیه و یحشر علی ما مات علیه». قوله: «فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموهم وخذوهم و احصروهم». درین آیت اسباب قهر دشمن و انواع معالجه قتال برشمرده، یکی «اقتلوهم»، دوم «خذوهم»، سوم «احصروهم»، چهارم «واقعدوا لهم کلّ مرصد». در جنگ کهن با کمینه دشمن معالجت باید تا مغلوب و مقهور شود. از روی اشارت میگوید: در جهاد مهین با مهینه دشمن و هی النفس الامّارة، انواع ریاضات و فنون مجاهدات باید تا مقهور گردد، و درین باب هیچ مجاهده بآن نرسد که نفس را از شهوات و مألوفات بازدارد، و بر خصها و تأویلات سرفرونیارد و آنچه بروی دشوارتر و صعبت بردست گیرد تا مقهور شود. **ابو سعید خراز** گفت: ما در قهر نفس خویش چندان برقتیم که هر مجاهدت و ریاضت که در وسع آدمی آید، و شنیدیم که کسی کرد، من آن کردم و بجای آوردم تا آن حدّ که شنیدیم که خدا را فریشتگانی اند که عبادت ایشان بر درگاه عزّت آنست که سرهای خویش بزیر کنند و پایها بینالا، روزگاری آن کردیم، این چنین مجاهدات و ریاضات با نفس خود بردست گرفتیم و هنوز از شرّ وی ایمن نشدیم. **حسن بصری** گفت: عیسیء یلاس درشت پوشیدی و برگ و پوست درختان و گیاه زمین خوردی و هر کجا شب در آمدی هم آنجا بخفتی که خود را وطنی ساخته بود، نامی آید که شبی باران می آمد و رعد و برق و صواعق و باد سرد و سرمای سخت بود، روی در میان بیابان در آن صواعق بماند، از دور غاری بدید، قصد آن غار کرد تا آنرا پناه خود سازد؛ چون بدر غار رسید، دید بیابانی در آن غار خفته بود و او را در آن جای نبود، از آنجا برگشت و گفت: «ان لابن آوی ماوی، ولیس لابن مریم ماوی»، دید بیابانی را ماوی است و پسر مریم را ماوی نیست. از حضرت عزّت ندا آمد که: «انا ماوی من لا ماوی له». در همه جهان ویرا خود قصعه ای معلوم بود که از آن آب خوردی روزی یکی را دید که بدست آب همی خورد، زان پس قصعه بگذاشت، و نیز بر نداشت و گفت: خدای مرا خود قصعه داد که بوی آب خورم و من ندانسته بودم. در خبر می آید که روز قیامت درویشان را بیارند و حقّ خدا از ایشان طلب کنند، ایشان گویند: ما را

درویش و بیمال آفریدی و از درویشی بحق تو نپرداختیم، عیسی را بیارند و بر ایشان حجت کنند که وی در دنیا آمد و بیرون شد و در دنیا و بر املک و مال نبود و در گزارد حق خدای تقصیر نکرد. همچنین لقمان را بر بردگان حجت کنند، و یوسف صدیق را بر نیکو رویان حجت کنند، و سلیمان بن داود را بر ملوک و توانگران حجت کنند.

«فان تابوا واقاموا الصلوة...» الآية. حقیقت توبه پشیمانی است که در دل پدید آید، دردی که از درون سینه سر برزند، آتش خجل در دل وی افتد، آب حسرت از دیده فرو ریزد، نه بینی شاخی که در یک سر آن آتش زنی، از آن دیگر سر، آب قطره قطره میچکد. مصطفی ص گفت: «من اذنب ذنباً فندم علیه فهو توبة». فضیل عیاض بر اهزنی معروف بود، پیوسته با صد مرد در کمین مکاپره نشسته بود، شبی بر سر سنگی نماز میکرد، ناگاه از کمین گاه غیب این تیر قهر که «الم یعلم بان الله یری؟» بر جان و دل او زدند. فضیل را چنان اسیر کرد که در نماز نعره بزد و بیفتاد، کارش بجائی رسید که پیر عالمی گشت.

ای جوانمرد، صد هزاران ماهرویان فردوس از راه نظاره در بازار کرم منتظر ایستاده اند مگر عاصی از پرده عصیان بیرون آید و قدم بر بساط توبه نهد تا ایشان جانها و دلهارا در صدق قدم وی بر افشانند و بشارت بسمع وی رسانند، که: «وبشّر الذین آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم».

«وان احد من المشرکین استجارک...» الآية، اذا استجارک المشرک الیوم لا نرد «حتی یسمع کلام الله» فاذا استعاذ المؤمن طول عمره من الفراق متى یمنع من سماع کلام الله و کیف یکون فی زمرة من یقول لهم: «اخشوا فیها ولا تکلمون»، و اذا قال الیوم لاعدائه «فاجره حتی یسمع کلام الله» فان لم يؤمن بعد سماع کلامه نهی عن تعرضه.

فقال: «ثم ابلغه مأمنه» نری آنه لایؤمن اولیائه غداً من فراقه و قد عا شوا الیوم علی ایمانه و وفاقه کلا ان یمتحنهم بذلك، قال الله تعالی: «لا یحزنهم الفزع الا کبر».

نَمَّ قال : « ذلك بائهم قوم لا يعلمون » فاذا كان هذا امره فيمن لا يعلم فكيف يرّه مع من يعلم .

ومتى نصيغ من ينسخ بباينا و المعرضون لهم نعيم وافر

۲ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « وان نكثوا ايمانهم » از بس دروغ کنند سو گندگان خویش ، « من بعد عهدهم » از پس ايمان خویش ، « و طعنوا في دينكم » و طعن کنند و عیب گویند بسته یا کشاده [بیغامبر شما را یا] دین شما را ، « فقاتلوا ائمة الكفر » کشتن کنید با پیشوایان کفر ، « انهم لا ايمان لهم » ایشان آنند که ایشانرا سو گندگان نیست ، « لعلهم ينتهون . » (۱۲) تا مگر با پس آیند .

« الا تقاتلون قوماً » کشتن نکنید با قومی ، « نكثوا ايمانهم » که دروغ کردند سو گندگان خویش ، « وهموا باخراج الرسول » و آهنگ کردند بیرون کردن رسول کردند [از شهر خویش] ، « وهم بدؤكم اول مرة » و ایشان پیشی کرده اند در بد کرد ، « اتخشونهم » می ترسید شما از ایشان ؟ « فالله احق ان تخشوه » خدا سزاوارتر است که ازو ترسید ، « ان كنتم مؤمنين . » (۱۳) اگر کروید گان اید .

« قاتلوهم » کشتن کنید با ایشان ، « يعذبهم الله بايدكم » تا عذاب کند خدای ایشانرا بدستهای شما ، « ويخزهم » و کم آرد ایشانرا و خجل کند ، « وينصركم عليه » و یاری دهد شما را و ایشان ، « ويشف صدور قوم مؤمنين . » (۱۴) و آسانی آرد دلهای گروهی را از کروید گان [که خسته دلانند از ایشان] .

« ويدهب غيظ قلوبهم » و آن درد خشم که در دل دارند از ایشان از روزگار و ابرد ، « ويتوب الله على من يشاء » و توبه دهد خدای آنرا که خواهد ، « والله اعلم حكيم . » (۱۵) و خدای دانائی است راست دان .

« ام حسبتم ان تتركوا » می پندارید که شما را گذارند ایدر برین که شما اید ؟ « ولما يعلم الذين جاهدوا منكم » و خدای آن نیز بندیده که ایشان که اند از شما که جهاد کنند در سبیل وی ؟ « ولم يتخذوا » و نه گیرند ، « من دون الله ولا رسوله »

ولا المؤمنین، فرود از خدا و رسول او و کروید کان باو، «ولیجة» دوستی بیگانه نهائی، «والله خیر بما تعملون» (۱۶)، و خدای آگاه است و دانای آنچه شما می کنید. «ماکان للمشرکین» رو نیست و سز نیست مشرکانرا، «ان یعمروا مساجدالله» که عمار و سکن باشند مسجدهای خدایرا، «شاهدین علی انفسهم بالکفر» بر خویشتن گواهی دهان بکفر، «اولئک حبطت اعمالهم» ایشان آنند که آنچه کردند پیش از حج و خدمت خانه آب تباہ گشت همه و باطل، «وفی النارهم خالدون» (۱۷) و فردا در آتش اند جاویدان.

«انما یعمرمساجدالله» در مساجد او باشد و آنرا سازد، «من آمن بالله والیوم الآخر» او که ایمان دارد بخدا و بروز رستاخیز، «واقام الصلوة» و نماز بیای دارد، «وآتی الزکوة» و زکوة دهد، «ولم یخشی الا الله» و جز خدای کس را خدای نخواند، «فعسی اولئک ان یكونوا من المهتدین» (۱۸)، مگر که ایشان اند که بر راه راست اند.

«اجعلتم سقایة الحاج و عمارة المسجد الحرام» آب دادن حاج از زمزم و عمارت مسجد حرام و سدانة کعبه می برابر دارید؟ «کمن آمن بالله والیوم الآخر» بایشان که بخدای ایمان آوردند و بروز رستاخیز، «وجاهد فی سبیل الله» و جهاد کرد در سبیل خدای، «لا یستون عند الله» یکسان نیستند بنزدیک خدای عزوجل، «والله لایهدی القوم الظالمین» (۱۹) و خدای پیش بر نده کار بیداد گران نیست. «الذین آمنوا وهاجروا» و ایشان که بگرویدند و هجرت کردند، «وجاهدوا فی سبیل الله» و جهاد کردند در سبیل خدا، «باموالهم و انفسهم» بمالهای خویش و تنهای خویش، «اعظم درجة عند الله» ایشانند بهینه خلق و بزرگ درجه نر به نزدیک خدای، «واولئک هم الفائزون» (۲۰) و ایشانند رستگاران و پیروز آمدگان.

«یشرهم ربهم» شادی میکنند ایشانرا خداوند ایشان، «برحمة منه» ببخشایشی ازو خورد، «و رضوان» و خشنودی، «وجنات» و بهشتهائی، «لهم فیها نعیم مقیم» (۲۱)، ایشان راست در آن نازی پاینده، «خالدین فیها ابدآ» جاوید در آن

همیشه ، « اِنَّ اللّٰهَ عنده اجر عظیم (۲۲) » که بنزدیک خدای است مزدی بزرگوار .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « وان نكثوا ايمانهم » ای - نقضوا عهودهم الّتی بینهم و بین رسول الله ﷺ قبل اجله .

« وطعنوا فی دینکم » عابوا دینکم الاسلام . قال الزّجاج : الطعن فی الدین نسبة التّبیء الی الکذب و انّ القرآن غیر کلام الله و تقبیح احکام المسلمین و هذا یوجب قتل الدّمی .

« فقاتلوا ائمة الکفر » . میگوید اگر عهدی که میان شماست و میان ایشان نقض میکنند و در دین اسلام طعن میکنند و نمی پسندند و رسول خدا را دروغ زن میدارند ، پس شما کشتن کنید با رؤساء و مهتران و سروران ایشان که اصل فساد و بیخ شر ایشانند : ابوسفیان بن الحرب و امیه بن خلف و بوجهل هشام و عتبة بن ربیع و سهیل بن عمرو و الحرث بن هشام و عکرمه بن ابی جهل . « انّهم لا ايمان لهم » . بفتح الف قرائت عامّه است علی معنی جمع الیمین و تاویلها العهد ، کقوله : « اتخذوا ايمانهم جنة » . میگوید ایشانرا عهد و سوگند نیست . معنی آنست که : لا وفاء لهم بالايمان . ایشانرا در عهد و سوگند وفا نیست . و قيل - لا ايمان لهم صادقة . بکسر الف شامی خواند : لا ايمان لهم ، ای - لا اسلام لهم .

« لعلّهم ينتهون » لکی ينتهوا عن الکفر والطعن ويدخلوا فی الاسلام . پس مؤمنانرا بر قتال تحریر کرد ، گفت : « الاتقاتلون قوماً نكثوا ايمانهم » - نقضوا اليهود و حنثوا فی ايمانهم ! این نقض عهد آن بود که بنی بکر خزاعة را یاری دادند و این بنو بکر قومی بودند که در عهد و امان قریش بودند ، و بنو خزاعة در عهد و امان رسول خدا بودند ، و پیش از مبعث رسول میان ایشان پیوسته عداوت بودی که بنو خزاعة یکی را از بنو بکر کشته بودند و بآن سبب بنو بکر عداوت و کینه در دل داشتند ، چون صلح افتاد روز حدیبیه میان رسول خدا و میان ایشان ، همه از یکدیگر ایمن شدند . رسول خدا به مدینه باز شد و مکیان به مکه باز شدند و سلاح بنهادند .

روز کاری برآمد، و این بنوبکر از ابوسفیان و عکرمه و صفوان یاری خواستند تا با خزاعه جنگ کنند، ایشان یاری دادند و از خزاعه قومی کشته شدند. پس رب العالمین مصطفی را خبر داد که ایشان نقض عهد کردند و با خزاعه که در عهد و امان شما بودند قتال کردند، شما نیز با ایشان قتال کنید، اینست که خدای گفت: «الآن تقاتلون قوماً نكثوا إيمانهم و همّوا باخراج الرسول» ای - بقتل محمد حین خلوا و ایتمروا به فی دار الندوة علی ماسبق ذکره فی قوله: «و اذیمکربک الذین کفروا»، و گفته اند: «و همّوا باخراج الرسول» جهودان قریظه اند که بار رسول خدا عهد داشتند و روز احزاب نقض عهد کردند و بوسفیان و مشرکان مکه را یاری دادند، و همّت کردند که رسول خدا را از مدینه بیرون کنند، تارب العالمین کید ایشان باطل کرد و مسلمانان را روز احزاب نصرت داد و جهودان مقهور گشتند و مغلوب. و قیل - همّت قریش یوم الحديبية بان یدخلوا محمداً مکه للحج ثم یخرجوه قبل ان یتم الحج استخفافاً به.

«وهم بدؤکم» بالقتال، «اول مرّة» حین قاتلوا خلفاء کم. خزاعه میگوید: چون ایشان خلاف کردند رخصت یافتید بقتال که خدای پیش از این گفته بود: «لا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتّی یقاتلوا کم فیه». میگوید: اکنون که ایشان قتال کردند رخصت یافتید قتال کنید و از ایشان مترسید. «اتخشونهم» فلا تقاتلونها، از ایشان می ترسید که با ایشان قتال نمیکنید، «فالله احق ان تخشوه» و خدای سزاتر که از عذاب و عقوبت وی ترسید، «ان کنتم مؤمنین» مصدّقین بعذابه و ثوابه. «قاتلوهم یعذبهم الله بایدیکم» ای - یقتلهم بسیوفکم و رماحکم، «و یخزهم» و یدلّهم بالفقر والاسر، «ینصر کم علیهم» ای - ان تقاتلوهم فالظفر لکم، و عدهای است که خدای تعالی مؤمنان را داد بنصرت.

«و یشف صدور قوم مؤمنین» یعنی - بنی خزاعه، ایشان را شفا دهد از آنچه در دل دارند از بنی بکر، «و یدهب غیظ قلوبهم» حزنها و کربها بما فعل بهم. این دلیل است بر تثبیت نبوت مصطفی و صدق رسالت وی، چنانکه بگفت و خبر داد

چنان آمد و خلاف آن نبود .

«وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ» من المشركين ، کابی سفیان و عکرمه بن ابی جهل و سهیل بن عمر و هدام للاسلام . «والله عليم حكيم» .

«ام حسبتم» یعنی - احسبتم «ان تترکوا ولما يعلم الله» - الف صلت است ، یعنی - ولم يعلم الله . گفته اند که این خطاب بامؤمنان است ، قومی که فرمان ، بقتال ایشان را ، دشخوار آمد و کراهیت داشتند . رب العالمین گفت : احسبتم ان تترکوا علی الایمان فلا تؤمروا بالجهاد ؟! این عباس گفت : خطاب بامنافقان است . ای - احسبتم ان تترکوا ایها المنافقون علی ما انتم علیه من التلبیس و کتمان التفاق ؟ می پندارید که شمارا بالتلبیس و کتمان تفاق فرو گذارند بلابجاهدة و لابر آئة من المشركين ؟! اینست خلاصه سخن .

«ولما يعلم الله» این علم بمعنی رؤیت است ، ای - ولم یر منکم مجاهدة و نیة صادقة ، « ولم یتخذوا » یعنی - ولم یر الذین لم یتخذوا بینهم و بین الکافرین دخيلة مودة . معنی آیت آنست که شما را چنین فرو نگذارند ، نه مؤمنانرا برایمان مجرد و نه منافقان را بر کتمان تفاق تا قتال بر شما فریضه کنند ، و خدای بیند از شما که منافق کیست و موافق کیست ، و ببیند که با خدای و رسول و مؤمنان دوستی ، که دارد و با منافقان که دارد ، و خدای درازل بعلم قدیم خود دانا بود ، دانست که موافق کیست و منافق کیست ، خواست که ایشان عمل کنند بر وفق علم وی تا ایشانرا بآن عمل جزا دهد ، اگر خیر کنند ایشانرا ثواب دهد و اگر شر کنند ایشانرا عقوبت دهد ، چنان که « لیجزی الذین اساؤا بما عملوا و یجزی الذین احسنوا بالحسنى . »

«ما کان للمشرکین ان یعمروا مساجد الله» . این در شأن بنی عبدالدار آمده است که ایشان ولایه و سدة کعبه بودند ، طمع میداشتند که ایشانرا از بهر سادات دارند تا بر شرک خویش می باشند و از ایشان آزر م دارند . رب العالمین گفت : « ما کان للمشرکین » ای - ما یجزل و ما ینبغی لهم ، « ان یعمروا » یعنی - ان یا هلوا ، « مساجد الله » . و گفته اند در شأن عباس بن عبدالمطلب آمد که روز بدر مسلمانان او را تعمیر کردند و علی الخصوص علی بن ابیطالب درین باب تقلیط کرد بر آن کفر که داشت و

شرك كه برزید و قطیعت رحم كه كرد ، عباس گفت : مالكم تذكرون مساوینا ولا تذكرون محاسننا ؟ فقال له علی : الكم محاسن ؟ فقال : نعم ، انا لنعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة و نسقى الحاج و تفك العاني ، فانزل الله ردّاً علی العباس : « ما كان للمشرکین ان یعمروا مساجد الله » . مکی و بصری « مسجداً لله » خوانند و بآن کعبه خواهند در آیت دیگر « انما یعمرون مساجد الله » ، عامه قرآء سبعه « مساجد الله » بجمع خوانند . مردی به عکرمه گفت : انقول « ان یعمروا مساجد الله » و انما هو مسجد واحد ؟ فقال عکرمه : ان الصفا و المروة من مساجد الله . و عمارة المسجد دخوله و القعود فيه ، و قيل - عمارته رفع بنائه و اصلاح ما استمر منه ، و قيل - عمارته التّعبید فيه و الصلوة و الطواف .

« شاهدین علی انفسهم بالكفر » - شاهدین نصب علی الحال ، ای - ما كانت لهم عمارة المسجد الحرام فی حال اقرارهم بالكفر . و این آن بود كه در طواف میكفتند : لا شريك لك الا شريك هولك فملكه و ما ملك ، و قيل : اذ كذبوا محمداً فقد شهدوا علی انفسهم بالكفر .

« اولئك حبطت اعمالهم » ای - كفرهم اذهب اعمالهم « و فی التّارهم خالدون » دائمون .

« انما یعمرون مساجد الله » بزیارتها و القعود فیها ، « من آمن بالله و الیوم الآخر » ای - البعث و النشور ، « و اقام الصلوة و آتی الزکوة » ، « ولم یخش الا الله » ای - ولم یعبداً الا الله ، « و لم یخش الا الله » یعنی فی عبادة الله و الايمان ، و اقام الصلوة و ابتاء الزکوة فلا یتترك ذلك لخشية احد ، و لكن یخشی الله ، فیقیم ذلك كله ، و المعنی الایة : ان من كان بهذه الصفة فهو من اهل عمارة المسجد .

« فعی اولئك ان یكونوا من المهتدین » عسی من الله واجب ، و قيل - « عسی » راجع الی المؤمنین ، ای - هم بهذا العمل علی رجاء الجنة . روى ابو سعید الخدری قال : قال رسول الله ص : « اذا رأیت الرجل یعتاد المسجد » ، و روى « یتعاهد المسجد فاشهدوا علیه بالایمان ، قال الله : « انما یعمرون مساجد الله من آمن بالله و الیوم الآخر » . و عن ابی هریره قال : قال رسول الله ص : « من غدا الی المسجد و راح اعتد الله له نزلاً من

الجنة كلما غدا اوراح». وعن جابر عن النبي ص قال: «المساجد سوق من اسواق الاخرة فمن دخلها كان من ضيف الله فجزاءه المغفرة وتحيته الكرامة، عليكم بالارتناع». قالوا يا رسول الله وما الارتناع؟ قال: والدعاء والرغبة الى الله»، وعن عثمان بن عفان: قال: سمعت رسول الله ص يقول: «من بنى لله مسجداً بنى الله له مثله في الجنة».

«اجعلتم سقاية الحاج». اين خطاب با بنی هاشم بن عبدالمطلب است، و «عمارة المسجد الحرام» با بنی عبدالدار است، سقاية بنی هاشم داشتند و عمارة بنی عبدالدار. ميگويد: آب دادن حاج از زمزم. وقيل: كانوا يسقون الحاج الشراب والعسل والسويق والماء، شراب دادن حاج و سدانة كعبه می برابر كنيد با ايمان آنكس كه ايمان آورد، يعنى - كايمان من آمن بالله؟ كقولہ: «ولكن البر من آمن بالله» اي - ولكن البر بر من آمن بالله.

«لا يستوون عند الله» - ميگويد برابر مكنيد، كه ايشان نزديك خدا هر دو يكسان نهند. روى عن النعمان بن بشير: ان رجلاً قال: ما ابالي ان لا اعمل عملاً بعد الاسلام الا ان اعمر المسجد الحرام، وقال الآخر: ما ابالي ان لا اعمل عملاً بعد الاسلام الا ان اسقى الحاج. وقال الآخر: الجهاد في سبيل الله افضل مما قاتلتم، فرجز بهم عمر، فقال: لا ترفعوا اصواتكم عند منبر رسول الله و ذلك يوم الجمعة. قال فصلينا الجمعة و دخلنا فيه فنزلت: «اجعلتم سقاية الحاج...» الاية. ودرشواذ خوانده اند: «اجعلتم سقاية الحاج و عمرة المسجد الحرام»، يقال: ساق و سقاة مثل قاض و قضاة، و عامر و عمرة مثل كافر و كفره. ميگويد: آب دهان حاج و خدمتكاران كعبه می برابر كنيد با ايشان كه ايمان آوردند بخدا و روز رستاخيز و جهاد كردند؟

«لا يستوون عند الله و الله لا يهدي القوم الظالمين» لا يرشدهم، «الذين آمنوا و هاجروا...» آية. مشركان قريش جهودان را گفتند: نحن سقاة و عمارة المسجد الحرام، افتحن افضل ام محمد و اصحابه؟ فقالت لهم اليهود عناداً للنبي ص و للمسلمين: انتم افضل. فانزل الله تعالى: «الذين آمنوا و هاجروا و جاهدوا في سبيل الله باموالهم و انفسهم اعظم درجة عند الله» من الذين افتخروا بعمارة البيت و سقى الحاج.

«وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ» الظافرون بالامانيّ.

«يَبَشِّرُهُمْ» عامّة قرآء بتشديد خوانند مگر حمزه كه وى تنها بتخفيف خواند. يقال: بَشَّرْتَهُ فابشروا ستبشروا و بَشَّرْتَهُ فتبشروا و البشارة بفتح الباء مصدر و بكسر الباء اسم يستعمل فى الخبر واستعماله فى الشر محجاز، وقيل يستعمل فيها حقيقة. و بدان كه در قرآن سه قوم را بشارت دادند بعباد و عقوبت، و ده قوم را بشارت داده‌اند بشواب و رحمت. اما ايشانرا كه بشارت داده‌اند بعباد: يكى مشر كانند چنانكه گفت: «بَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ الْيَمِّ»؛ ديگر منافقان اند: «بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا»؛ سديگر قوم مانعان ز كوة اند: «وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابِ الْيَمِّ». اما آن ده نفر كه بشارت ايشان بكرامت و مشوبت است: مؤمنان اند چنانكه خداى گفت: «وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا»، «وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صَدُق»؛ دوم محسنان اند: «وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ»؛ سوم منيبان اند: «وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى»؛ چهارم محبتان اند: «وَبَشِّرِ الْمُحِبِّينَ»؛ اى - المتواضعين؛ پنجم اولياء و دوستان اند: «إِلَّا أَنْ أُولِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ»؛ قوله: «لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ»؛ ششم مستقيمان اند در راه حق: «إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ»؛ هفتم مستمعان كلام حق اند: «فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ»؛ هشتم متقيان اند: «لَتَبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ»؛ نهم صابران اند: «وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ»؛ دهم مجاهدان اند در سبيل خدا: «يَبَشِّرْهُمْ بِرَّحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ» - درين جهان ايشانرا خبر ميدهد كه در آن جهان چه ساخته از بهر ايشان، رحمت و رضوان و نعيم و جنان و كرامت جاودان. «خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا» دائماً سرمداً، الابد، الدهر المستقبل من غير آخر قطّ الماضى و جمع الابد آباد و ابيد. يقال: لا افعل ابداً الا ابيد و ابداً الابد و ابداً الابد. «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ» لا ينقطع.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «وَأَن نَّكُونُوا إِيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ...» الآية. يك قول آنست كه اينان اهل بدعت و اهواء اند كه كتاب خدا و سنت مصطفى واپس داشتند

و آنرا سست دیدند، و صواب دید رأی خویش و مستحسنات عقول فرا پیش داشتند و بچشم تعظیم در آن نمک‌رستند تا اسیر نهمت و شبهت گشتند، نه اعتقاد بر بصیرت دارند نه سخن بر ریختن نه طریق کتاب و سنت، راست چون درختی که بیخش بدعت، ساقش ضلالت، شاخش لعنت، برگش عقوبت، شکوفه‌اش ندامت، میوه‌اش حسرت، فرمان است از درگاه عزّت بحکم این آیت: «فقاتلوا ائمة الکفر». این درخت از بیخ بر آرید و اصل این شاخها ببرید، امامان کفر و بدعت را زینهار مدهید و از ایشان هرگز ایمن مپاشید که ایشان دزدان‌اند و شما یاسبان. دزد یاسبان را کی دوست دارد و از وی کی ایمن باشد؟! ائمة الکفر باین قول که گفتیم **بشر المریسی** است باین تلبیسی و طریق ابلیسی، شیطان الطّاق آن زراق با نفاق **بُسر** بود و او که قرآنرا مخلوق، گفت، برای و مراد **جعد درهم** که فردا در دوزخ با **فرعون** خواهد بود بهم؛ **غیلان** قدری که وی زنده کرده است دین‌گوری؛ **جهم صفوان** که در دین بوی اقتدا کردن نتوان. این مبتدعان و پیشروان کفر و ضلالت در آخر عهد صحابه پدید آمدند و فتنها در دین آشکارا کردند و روی از منهج راستی بر نافتند تاربّ العزّة قومی را از پیشروان اهل سنت برایشان مسلّط کرد. چون **عبدالله بن عمر** و **عبدالله بن عباس** و مانند ایشان تا آن بدعتها نفی کردند و بتیغ کتاب و سنت بیخ جدال و بدعت ببریدند و متون احادیث پیغامبر (ص) بسلاسل اسناد مقیّد داشتند و حقّ از باطل جدا کردند و فرزندان خود را وصیت کردند که برایشان سلام مکنید و چون بمیرند برایشان نماز مکنید. **پیران طریقت** گفته‌اند: کناه اهل سنت بعفو نزدیکتر است از طاعت مبتدع بقبول.

«قاتلوهم یعدّ بهم الله بایديکم و یخزهم و ینصرکم علیهم». سماع نصرت بار قتال برایشان سبک کرد و وعده ظفر کار خطر ناک برایشان خوش کرد. اینست سنت خداوند جل جلاله که بر هر تکلیفی تخفیفی داشته و با هر عسری یسری روان کرد. «و یشف صدور قوم مؤمنین» هر کسی را باندازه بیماری وی شفا داد، یکی بیمار از کید شیطان، شفاء وی در قهر دشمن است؛ یکی بیمار از شهوت نفس، شفاء وی در قهر نفس؛ یکی بیمار از تاریکی دل، شفاء وی در نور معرفت است؛ یکی بیمار

از محبت، شفاء وی در مشاهده است. جعفر بن محمد از اینجا گفته است: «لبعضهم شفاء المعرفة و الصفا، و لبعضهم شفاء التسليم والرضا، و لبعضهم شفاء التوبة والوفا و لبعضهم شفاء المشاهدة واللقاء».

«ام حسبتم ان تتركوا...» الآية، من طرّق انه يقنع منه بالدعوى دون التحقيق بالمعنى فهو على غلط من حسابه. کار حقیقت معنی دارد نه صورت دعوی، هموار مال اندر دست منکر باشد و باد اندر دست مدعی، و بحکم شرع منکر را قول قول است و مدعی اگر بیئت ندارد قولش هذیان، دنیای خسیس بدعوی نتوان یافت، حقیقت حق بدعوی کی توان یافت، آنچه زیر حکم مخلوق در آید بدعوی حاصل نیاید، پس آنچه خود در حکم مخلوق نیاید بدعوی کی حاصل آید.

پیر طریقت گفت: الهی! اگر این آه از ما دعوی است سزای آنی، و رلاف است بجای آنی، و رصدق است وفای آنی؛ الهی! اگر دعوی است سخن راست است، و رلاف است ناز راست است، و رصدق است کار راست است، اردعوی است نه بیداد است و رلاف است از آن است که دل شاد است، و رصدق است از تاوان آزاد است؛ الهی! تودانی که کدام است، اگر دعوی بر کرم عرض کنی ناز مرا ضرورت است.

قوله: «وما كان للمشرکین ان يعمروا مساجد الله» عمارت مسجد در عبادت متعبدان است و اخلاص مخلصان، و مشرک نه در شمار متعبدان است نه در غمار مخلصان، عمارت مسجد کار مؤمنانست و عادت ایشان. خدای میگوید: «انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر». و گفته اند مساجد اعضا بنده است که بوقت سجود بر زمین نهاد، و عمارتش آنست که آنرا بادب شرع دارند و بزبور حرمت بیاریند، و هرگز پیش مخلوق از بهر دنیا بر زمین نهند و جز خدای را جل جلاله استحقاق سجود ندانند.

پیر طریقت گفت: الهی! از سه چیز که دارم دریکی نگاه کن: اول سجودی که جز ترا از دل نخواست؛ دیگر تصدیقی که هر چه گفتمی گفتم که راست؛ سه دیگر چون با ذکر کرم خاست دل و جان جز ترا نخواست.

آنکه از سر انجام کار مؤمنان و درجات ثواب مخلصان خبر داد، گفت: «بیشتر هم

و بهم بر حمة منه و رضوان و جَنّات. بشارت بر دو قسم است: یکی بواسطه ملك در آخر عهد دنیا که بنده روی بآخرت نهد بشارت دهد که: «الآنخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون»؛ یکی بپواسطه قول ملك جلّ جلاله در انجمن قیامت بوقت محاسبت «یبشّروهم ربهم برحمة منه»؛ یکی را بشارت بود بنعمت جنت؛ یکی را بشارت بود بدوام مشاهدت و راز ولی نعمت و شتان ماهما، و يقال: یبشّر العاصی [بالرحمة و یبشّر المطیع بالرضوان و یبشّر كافة المؤمنین بالجنات فقدم العاصی^۱] بالذکر لالتقديم العصاة علی المطیعین لکن لضعفهم و الضعیف اولی بالرفق من القوی، و يقال: «یبشّروهم ربهم برحمة منه»، عرفهم انهم لم یصلوا الی ما وصلوا من الدرجات بسعیهم و طاعتهم و لکن برحمة و صلوا الی طاعتهم لا بطاعتهم و صلوا الی نعمتهم. قال رسول الله (ص) «ما منکم من احدر ینجیه عمله» قالوا: ولا انت یا رسول الله؟ قال: «ولا انا الا ان یتفمّنی الله برحمته»، والله هو الغفور الرحیم.

۳ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «يا ايها الذين آمنوا» ای ایشان که بگرویدید، «لا تتخذوا آباءكم و اخوانكم اولیاء» پدران خویش و برادران خویش بدوستی مگیرید، «ان استحبوا الکفر علی الایمان» اگر ایشان می دوست دارند که کفر بگزینند برایمان، «و من یتولهم منکم» و هر که ایشانرا بپذیرد بدل و بدوست گیرد از شما که مؤمنان اید، «فاولئک هم الظالمون» (۲۳)، از بیداد گران است [و مشرکان] هم چون ایشان.

«قل» [پیغامبر من] اکوی، «ان کان آباؤکم و ابناءکم» اگر چنان است که پدران شما و پسران شما، «و اخوانکم و ازواجکم» و برادران شما و جفتان شما، «و عشیرتکم» و خویشاوندان شما، «و اموال اقتر فتموها» و مالهای گرد کرده شما، «و تجارة تخشون کسادها» و بضاعتی که دارید تجارت را که در آن از کسادی میترسید، «و مساکن ترضونها» و مسکنهای ساخته که پسندید، «احب الیکم» اگر چنان است که این همه دوست تر است بشما، «من الله و رسوله»

از خدا و رسول وی، «و جهاد فی سبيله» و کوشیدن با دشمن وی از بهر وی، «فتر بصوا» چشم میدارید، «حتى یأتی الله بامرہ» تا آنکه که خدای کار خویش آرد و فرمان خویش بسر شما، «والله لایهتدی القوم الفاسقین» (۲۴) و خدای پیش برنده و راه نمای کار فاسقان نیست.

«لقد نصرکم الله» نهار یاری کرد خدای شمارا، «فی مواطن کثیرة» در جایگاهها فراوان، «و یوم حنین اذا عجبکم کثرکم» روز حنین خوش آمد شما را اول انبوهی شمارا، «فلم تغن عنکم شیئاً» آن انبوهی شمارا سود نداشت و بکار نیامد، «و وضعت علیکم الارض» و تنگ گشت بر شما زمین از تنگ دلی و تنگ کاری، «بما رجبت» زمین بدان فراخی، «ثم ولّیتهم مدبرین» (۲۵) آنکه بر گشتید بهزیمت پشت بداده.

«ثم انزل الله سکینته» آنکه فرو فرستاد خدای آرام آشنائی خویش، «علی رسوله و علی المؤمنین» بر رسول خویش و بر گردیدگان، «وانزل جنوداً لهم قروها» و فرو فرستاد سپاهی از فریشتگان شما نمیدیدید، «وعذب الذین کفروا» و عذاب کرد کافرانرا، «و ذلك جزاء الکافرین» (۲۶) و خود آب بود سزای کافران.

«ثم یتوب الله من بعد ذلك» و پس از آن توبه میدهد خدای، «علی من یشاء» آنرا که میخواهد از ایشان، «والله غفور رحیم» (۲۷) و خدای آمرز کاربست مهربان.

«یا ایها الذین آمنوا» ای ایشان که بگرویدید، «انما المشرکون نجس» مشرکان پلیدند، «فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا» مبادا که در مسجد حرام آیند بعد ازین سال، «وان حقتم عیلة» و اگر می ترسید از درویشی، «فسوف یغنیکم الله من فضله ان شاء» مگر که خدای شما را بی نیاز کند بفضل خویش اگر خواهد، «ان الله علیم حکیم» (۲۸) که خدای دانائست راست دان. «قاتلوا الذین لایؤمنون بالله ولا بالیوم الآخر» کشتن کنید بایشان که بنمی گروند بیکتائی خدا و ندو بر روز رستاخیز، «ولا یحرّمون ما حرّم الله و رسوله»

و حرام نمیدارند آنچه حرام کرد خدای و رسول او ، « ولایدینون دین الحق » و دین اسلام نمیدارند و نمی پذیرند ، « من الذین اوتوا الكتاب » از اهل کتاب از جهودان و ترسایان و صابیان ، « حتی یؤتوا الجزیة عن ید » تا آنکه که کزیت دهند از دست خود نقد ، « و هم صاغرون . (۲۹) » و ایشان خوار و کم آمده .

« و قالت الیهود » جهودان گفتند ، « عزیزین الله » که عزیز پسر خداست ، « و قالت النصارى » ترسایان گفتند ، « المسيح بن الله » که مسیح پسر اوست ، « ذلك قولهم بافواهم » این چیز آنست که بزبان میگویند ، « یضاهون » راست برابر دارند و هم سخن ، « قول الذین کفروا من قبل » با کوران که پیش ازیشان بودند ، « قاتلهم الله » لعنت باد از خدای برایشان ، « انی یوفکون . (۳۰) » چون می بر گردانند ایشان را جهودان را از حق .

« اتخذوا احبارهم » جهودان گرفتند دانشمندان خویش را ، « و رهبانهم » و ترسایان راهبان خویش را ، « ارباباً من دون الله » ایشانرا بخدائی گرفتند فرود از خدای ، « و المسيح بن مریم » و عیسی مریم را هم چنین ، « و ما امرنا » و نه فرمودند ایشانرا ، « الا لیعبدوا الهاً واحداً » مگر که خدای پرستند یکانه یکتا ، « لا اله الا هو » نیست خدائی جز او ، « سیحانه عما یشرون . (۳۱) » یا کی ویرا از آنچه انباز باوی میخوانند .

« یریدون » میخواهند ، « لیطفئوا نور الله » که نور خدای و چراغ او بکشند ، « بافواهم » بیاد دهنهای خویش ، « یا ای الله » و ابامیکند خدای ، « الا ان یتم نوره » مگر تمام کند نور خود و افروخته دارد چراغ ، « ولو کره الکافرون . (۳۲) » و هر چند دشوار آید کافرانرا .

« هو اننی ارسل رسوله بالهدی » او آنست که بفرستاد رسول خویش را محمد براه نمونی ، « و دین الحق » و دین راست ، « لیظهره » آنرا تا آن را زبرد دارد و پیروز آرد ، « علی الدین که » بر همه دینهای دیگر ، « ولو کره المشرکون . (۳۳) » و هر چند که دشوار آید مشرکانرا .

النوبة الثانية

قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم» - این آیت در شأن قومی آمد که بهجرت آمده بودند و موالاته داشتند با برادران به مکه در دارالشرك و ایشان دست می افکندند و در خبرها ایشان می گرائیدند، رب العالمین ایشانرا از آن نهی کرد و ایشان را بیم داد، گفت: «ومن يتولى المشرك فهو مشرك لا لله» بعد نزول هذه الآية، «فاولئك هم الظالمون» ای - من يتولى المشرك فهو مشرك لا لله رضی بشركه. و قومی از مسلمانان در مکه بماندند، از بهر عیال خویش و پیوند که داشتند هجرت نکردند و می گفتند: اگر ما یکبارگی از فرزندان و خویشان خود بیریم صنایع و اسباب ما خراب شود و مالی که بکسب بدست آورده ایم ضایع شود و فرزندان و کودکان ضعیف و بیکیس بمانند، در شأن ایشان این آیت آمد: «قل ان كان آباؤكم وابناؤكم و اخوانكم و ازواجكم و عشیرتكم». قرائت بوبکر از عاصم «وعشیرتكم» بالف است، و اقتراف اکتساب است:

«واموال اقترفتموها» ای - اکتسبتموها، به مکه «وتجارة تخشون كساده» ان یبقی علیكم فلا ینفق، و گفته اند: «وتجارة تخشون كساده» یعنی البنات الایامی اذا كسدن عند آبائهن ولم یخطبن.

«ومساكن ترضونها» و منازل تعجبكم الاقامة بها، «احب اليكم» ان تهاجروا الى الله والى رسوله بالمدينة.

«فتربصوا» ای - توقعوا و انتظروا «حتى يأتي الله بامر» - این بر سبیل وعید گفت. یعنی - که اگر آن همه دوستر میدارید از هجرت به مدینه از بهر خدای و رسول صبر کنید و منتظر فرمان خدای باشید، یعنی - عذاب این جهانی و هو القتل، یا عقاب آن جهانی. و گفته اند: امر اینجا فتح مکه است، بتهدید بایشان میگوید: «فتربصوا» مقیمین بمکه «حتى يأتي الله» بفتح مکه فیسقط فرض الهجرة. «والله لا يهدي القوم الفاسقين» تهدید لهاؤلاء بحرمان الهداية.

«لقد نصركم الله فی مواطن كثيرة» - فی الخبر ان المواطن الكثيرة التي نصر الله فيها النبي و المؤمنين ثمانون موطناً. الوطن والموطن - مكان الاقامة. «ویوم حنین»

یعنی و نصر کم فی یوم حنین . گفته اند : حنین و اوطاس و هوازن هر سه نام غزاست ، هوازن نام قبیله و حنین و اوطاس نام جایگاه . حنین و ادبی است میان مکه و طائف ، وقصه آنست : چون مکه گشاده شد و مکیان مسلمان شدند ، دو قبیله بمائد از عرب که ایشان را قوئی و شو کتی عظیم بود ، مردان مبارز جنگی ، یکی هوازن و دیگر ثقیف . ایشان بایکدیگر بیعت کردند و باهم افتادند چهار هزار مرد مقاتل ، و امیر هوازن ، مالک عوف بود ، امیر ثقیف ، کنانه بن عمرو ، خبر بر رسول خدا آمد که ایشان ساز جنگ میکنند و حربها تدبیر میسازند ، رسول اسباب حرب بساخت و با دوازده هزار مرد جنگی بیرون آمد ، ده هزار مهاجر و انصار و دوهزار که از مکه باوی برخاستند ، آمدند تا بوادی حنین ، مردی گفت : از جمله مسلمانان نام وی سلمة بن سلامه چون لشکر اسلام فراوان دید و انبوه : والله یا رسول الله لانقلب الیوم من کثرة . رسول خدا را از آن نه خوش آمد و اندوهگن شد و گفت : ما را امروز محنت و ابتلا رسد ازین کلمت ، اعتماد کرد بر سپاه فراوان تا خود چه پیش آید . هر دو لشکر بهم رسیدند مشرکان نیامهای شمشیر همه بشکستند و چهار هزار مرد مبارز شمشیر کشیده بیکبار حمله بردند و لشکر اسلام چنان هرگز ندیده بودند بترسیدند و بهزیمت پشت بدادند ، و با رسول خدا نمائد از آن لشکر مگر سیصد مرد ، و به یک روایت باوی نمائد هیچ کس مگر عباس بن عبدالمطلب و بوسفیان بن الحرب ، و عباس مردی بلند آواز بود . رسول گفت : یا عباس ! یاران را بخوان . عباس گفت : یا عباد الله ! یا اهل القرآن ! یا اصحاب الشجرة یا اصحاب سورة البقرة و آل عمران ! یا اصحاب بیعة الرضوان ! و گفته اند رسول خدا نیز میگفت : یا معشر المهاجرین ! الی ! یا معشر الانصار ! الی ! ، این اصحاب الصفة ! این اصحاب سورة البقرة . مسلمانان چون آواز رسول شنیدند و آواز عباس ، بیکبار باز گشتند و نزدیک مصطفی آمدند . رسول خدا گفت : هذا حین حمی الوطیس . و در خبر است که مشتی خاک و سنک ریزه برداشت و بر روی ایشان انداخت گفت : شاهت الوجوه انهزموا و رب الکعبه . و رب العزة در آن حال سکینه فرو فرستاد بدلهای مؤمنان ، آرامی

وسکونی وامنی بعد از خوف و بیم بدل ایشان فرو آمد و قوی دل شدند و بر کافران حمله بردند. ربّ العالمین مدد فرستاد از آسمان پنج هزار فریشته با قدهای بلند و جامهای سفید براسبهای ابلق. کافران چون ایشان را بدیدند بترسیدند و بهزیمت شدند و مسلمانان بر پی ایشان رفتند و بسیار از ایشان کشته شدند، **مالک بن عوف** را بگرفتند و پیش رسول خدا آوردند. رسول گفت: **یا مالک** اِماَ الایمان و اِماَ اللّیف؟ **مالک** گفت: اِماَ اسلام نیارم و اگر بکشی مردی عظیم کشته باشی و رفدا خواهی مال عظیم یابی. آنکه گفت: **یا محمد!** کجا اند آن مردان بلند بالای سفید جامه براسبهای ابلق که بنزدیک تو بودند؟ ایشان ما را بهزیمت کردند نه شما. رسول خدا گفت: **تلك الملائكة ارسلها ربّي لنصرتي**. اینست که ربّ العالمین گفت: «و یوم حنین اذ اعجبتکم کثرتکم فلم تغن عنکم شیئاً و ضاقت علیکم الارض بما رحبت» بر حبه و سعتها. و الباء للحال ای - رحبته، و المعنی - لم تجدوا موضعاً لقرار کم عن اعدائکم -

«ثم ولّیتم مدبرین» ای - ولّیتم الکفّار ظهور کم مدبرین. عن النبی ص: منهزمین. قال الزّهری: بلغنی انّ شیبة بن عثمان، قال: استدبرت رسول الله یوم حنین وانا اریدان اقاتله بطلمحة بن عثمان و عثمان بن طلحة و کانا قد قتلا یوم احد فاطلع الله رسولہ علی ما فی نفسی فالتفت الیّ و ضرب فی صدری و قال: اعیذک بالله یا شیبة، فارعدت فرائصی فنظرت الیه و هو احبّ الیّ من سمعی و بصری و قلت: اشهد انّک رسول الله و انّ الله اطلمک علی ما فی نفسی.

«ثم انزل الله سکینته» و امنه و رحمته و طمأنینه، و قیل: و قاره فآمنوا و سکنت قلوبهم بعد الخوف.

«و انزل جنوداً لم تروها» یعنی - الملائكة و کانوا خمسة آلاف لم تروها باعینکم. «و عذب الذّین کفروا» بالخوف و القتل و الاسر.

«و ذلک جزاء الکافرین» ای - ما فعل بهم جزائهم فی الدّیاء.

«ثم یتوب الله من بعد ذلک علی من یشاء» و هم الذّین اسلموا منهم بعد ذلک. «والله غفور رحیم» بمن آمن.

«یا ایها الذین آمنوا انما المشرکون نجس» فاجتنبوهم كما یجتنب الانجاس. حسن گفت: نجس العین اند، مصافحت ایشان دست شستن واجب کند. قتاده گفت: نجاست ایشان آنست که نه از جنابت غسل کنند نه از حدث وضو. نجس مصدر است و نجس اسم و نجس موافقت رجس، يقال: رجس نجس.

«فلا یقربوا المسجد» مسجد گفت و مراد همه حرم است. حرام کرد بر مشرکان که در حرم شوند یا حج کنند پس فتح مکه، معنی آنست که مؤمنان را نگذارند پس ازین که در حرم شوند نه استیطان را نه سفارت و زیارت را نه زنده و مرده فائده ینبش قبره اذا امکن و یخرج.

«من بعد عامهم هذا». قیل - هو سنة تسع. و قیل - سنة براءة و هی سنة عشر و هی سنة حجة الوداع. جابر بن عبد الله گفت: لا یقربه مشرک الا عند رجل من المسلمین او رجل یؤدی الجزیه. و فی وقوع اسم المسجد علی الحرام دلیل علی انه قبله لاهل القبلة و سعه لهم فی التوجه الیه اذا ارادوا الکعبة كما جاء فی الخبر ان البیت قبله لاهل المسجد و المسجد قبله لاهل الحرم و الحرم قبله لاهل الارض فی مشارقتها و مغاربها.

«و ان خفتم عیلة» مشرکان چون این منع شنیدند گفتند: اکنون کاروانهای مکه باز داریم تا اگر سنگی هلاک شوند، اهل مکه بترسیدند گفتند: الآن بنقطع المتاجر عداً، فانزل الله تعالی:

«و ان خفتم عیلة فسوف یغنیکم الله من فضله» العائل الفقیر و الجمع العیال و العیلة الفقر، عال، درویش شد، أعال، عیال داشت، «فسوف یغنیکم الله من فضله» بما تأخذون من الجزية و تنالون من الغنیمة. و قیل: «من فضله» ای - من رزقه فمطرت البلاد و اخضبت و اسلم اهل جدوة و صنعا و غیرهم فحملوا الميرة الی مکه و کفاهم الله ما كانوا یتخوفون. و گفته اند که خدای تعالی وعده وفا کرد که بروز کارطعام و نعمت برایشان فراخ کرد چنانکه گفت: «یجبی الیه ثمرات کل شیء رزقاً من لدنا»، اما بمشیئت مقید کرد گفت: «من فضله ان شاء»، از بهر آنکه نعمت سال بسال کمتر و سال بسال بیشتر و کس باشد که توانگر بود و کس باشد که درویش چنانکه خود خواهد روزی میرساند «بسط الرزق لمن یشاء و یقدر»، و قیل: هذا تعلیم بتعلیق

الامور بمشيئة الله. «ان الله عليم بما امر» «حكيم» فيما قدر.
 «قائلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر» - در قرآن آیتی نیست در فرمان
 بقتال جامع تر از این که میگوید: قتال کنید با ایشان که با خدای ایمان نیارند چنانکه
 موحدان ایمان آرند یعنی **اهل کتاب**، **قریظه** و **نضیر** و غیر ایشان که ایشان اقرار
 میدادند که خدای خالق است آفریدگار و کردگار، اما او را شریک و انباز میگفتند
 وزن و فرزند و آنچه سزای آن نیست صفت میکردند و نبوت **مصطفی محمد**
 نمی پذیرفتند، پس اقرار ایشان بکار نیامد و آنرا ایمان نهادند، «ولا باليوم الآخر»
 و نه بروز رستاخیز ایمان دارند چنانکه موحدان و مؤمنان ایمان دارند، و ذلك بانهم
 لا یقرن بان اهل الجنة یا کلون و یشربون فلیس یقرن باليوم الآخر.

«ولا یجرّمون ما حرّم الله ورسوله» من الخمر و لحم الخنزیر.

«ولا یدینون دین الحق» ای - لایدینون بدین الاسلام و هودین **محمّد**
 الناسخ لسائر الادیان. و المعنی ایمانهم غیر ایمان اذلم یؤمنوا ب**محمّد** و لم یتدینوا
 بدینہ، و قیل لایدینون دین الحق ای - لایطیعون طاعة الحق و الحق هو الله عزوجل. دان
 له ای - اطاع له، و قیل: «لایدینون دین الحق» ای - لایعملون بما فی التوریه و الانجیل.
 «من الذین اتوا الکتاب» من اليهود و النصارى و من المّتبیین. میگوید با
 ایشان که بخدای و روز رستاخیز ایمان نیاوردند و حرام را حلال کردند و فرمان
 خدای نبردند ازین **جهودان** و **ترسایان**، قتال کنید. «حتّٰی یعطوا الجزیة عن ید» -
 اهل کتاب را در اعطاء جزیه مخصوص کرد، این دلیل است که هر که را کتاب نیست
 و شبهت کتاب نیست، جزیت از وی نپذیرند و او را در کفر بنگذارند، اما **مجوس**
 به **اهل کتاب** ملحق اند در جزیت. لما روی **عبدالرحمن بن عوف** انّ النّبی ص قال:
 «ستّوا بهم سّنة اهل الکتاب» «و روی انّ النّبی ص اخذ من **مجوس** هجر (۱)، و روی عن
علی (ع) قال: «کان للمجوس علم یعلمونه و کتاب یدرسونه و انّ ملکهم سکر فوق
 علی ابنه او اخته فاطلع علیه بعض اهل مملکتہ فجاءوا یقیمون علیه الحدّ و امتنع فرفع
 الکتاب من بین اظہرهم و ذہب العلم من صدورهم». اما سامره میگویند که قومی اند

از **جهودان** و **صایان** قومی اند از **ترسایان** ، و حکم ایشان حکم **اهل کتاب** است و ایشان که تمسک بصحف **شیت و ابراهیم و داود (ع)** کرده اند ، علما و را ایشان مختلف اند قومی گفتند ملحق اند باهل کتاب ، و قومی گفتند **بعبدۃ اوئان** ملحق اند ، و قومی گفتند که از **عبدۃ اوئان** جزیت پذیرند مگر که از عرب باشند ، فان العرب سيف الاسلام ، و فی ذلك ما روی ان التبی صم صالح **عبدۃ الاوئان** علی العرب الا لمن کان من العرب . اما مذهب راست و قول درست آنست که عرب و عجم در آن یکسانند و جز از **اهل کتاب** جزیت پذیرند ، ایشان که پیش از مبعث رسول صم پدران ایشان بر ملت **جهودان** و **ترسایان** بودند ، اما آنکه بعد از مبعث **مصطفی صم** جهود گشت یا ترسا ، یا کور ، از **عبدۃ اوئان** است از وی واعقاب وی الا اسلام نپذیرند یا قتل ، و شرط آنست که جزیت از مرد بالغ آزادستانند مکلف ، نه از زن نه از کودک ، نه از دیوانه و معتوه نه از مملوک فاتهم اتباع الرجال العقلاء ، و اقله دینار . قال رسول الله صم **لمعاذ بن جبل** : « خذ من کلّ حالم دیناراً فی کلّ سنة » یعنی - فی آخر الحول . و روی ان **عمر** اوجب علی من کان من اهل الذّهب اربعة دنانیر و علی اهل الفضة اربعین درهماً . « حتّی یعطوا الجزیة عن ید » ، قیل : عن سلطان و قوّة لکم علیهم و انعام منکم علیهم و للید السلطان و التّعمة ، و قیل : « عن ید » یعنی - عن - قهر و ذلّ یعترفون ان ایدی المسلمین فوق ایدیهم . و قیل : « عن ید » - یعنی - یعطونها بایدیهم ، یعطی کلّ رجل ما علیہ بیده لایرسله ، یمشی بها کارها و لایجی بها کباً ، یعطیها و هو قائم ، و الّذی یأخذها منه جالس .

« و هم صاغرون » ذلیلون مقهورون . و قیل : یؤخذ بلحیته ثمّ یقبض منه . و قیل : یصفع ثمّ یؤخذ منه .

« و قالت الیهود عزیر بن الله » این قومی از **جهودان** گفته اند نه همگان . **ابن جریر** گفت : خود یک مرد گفته است از این نام وی **فحاص** ، و سبب آن بود که **بختصر بابلی** نسخه های **تورات** بسوخته بود در مسجد بیت المقدس و از آن زمین نسخت نمانده بود ، چون فرزندان **بنی اسرائیل** آنکه مانده بود ، پس کشتن پدران ایشان فرارسیدند به **تورات** محتاج بودند و آنرا نسخت نیافتند ، خدای **تورات** را از

اول تا آخر دردل عزیز او کند . پس از آن که ویرا زنده کرده بود تا برایشان خواند ، ایشان بشنیدند و مسخت کردند . قومی از ایشان گفتند : این عزیز پسر خداست ، که مردم را توان چنین نیست .

«وقالت النصارى المسيح ابن الله» - این آن بود که خدای تعالی عیسی را با آسمان برد ، **حواریان** و قوم عیسی که ویرا دریافته بودند و دیده ، هیچ نماندند و فرزندان ایشان در رسیدند که عیسی را ندیده بودند اما بوی ایمان داشتند . پس مردی جهود نام وی **بولس** با ایشان آمد و دین **قرساتی** گرفت تا ایشانرا بفریفت و دروغها نهاد در کار عیسی و دین ایشان برایشان شوریده کرد تا ایشان در شبهت افتادند ، قومی گفتند : **المسیح هو الله** . قومی گفتند : **هو ابن الله** . قومی گفتند : **ثالث ثلاثة** . و شرح قصه آنست که : این **بولس** مردی بود دلاور ، کینه‌ور ، کافر دل و میخواست که قوم عیسی بهم بر او کند و دین ایشان برایشان شوریده کند ، و با **جهودان** میگفت : **ان كان الحق مع عيسى فكفرنا وجحدنا والنار مصيرنا فنحن مغبونون ان دخلوا الجنة ودخلنا النار** - میگفت : غبنی عظیم باشد اگر فردا این قوم عیسی به بهشت روند و ما بدوزخ ، ناچار من تدبیری سازم که ایشانرا از راه ببرم و از اسلام بر گردانم ، و کانوا علی دین الاسلام احدى وثمانین سنة بعد رفع عيسى يصلون الى القبلة ويصومون رمضان . پس این **بولس** اسبی داشت نیکو که بر پشت آن جنگ کردی با ایشان ، و قوم عیسی از قتل و طعن وی ایمن نبودندی ، رفت و آن اسب را پی کرد و خاک بر سر نهاد و کریستنی وزارت عظیم در گرفت . ایشان گفتند چه رسید ترا درین وقت ؟ گفت ندائی شنیدم از آسمان که ترا هرگز توبه نپذیرم مگر که ترسا شوی و دین عیسی گیری و اکنون از دین جهودی توبه کردم ، ایشان او را در **کنیسه** فرو آوردند و يك سال در خانه‌ئی نشست که از آن خانه بیرون نیامد تا کتاب **انجیل** بخواند و پیاموخت ، پس بیرون آمد و گفت ندائی از آسمان شنیدم که : **ان الله قبل توبتك** . ایشان او را بدوست گرفتند ، پیشرو خود ساختند و بوی اقتدا کردند . بر خاست توبه **بيت المقدس** رفت و آنجا خلیفه‌ای بکماشت نام وی **نسطور** و درو می آموخت که عیسی و مریم و اله هر سه بهم خدا اند . پس از آنجا بروم رفت و آنجا نیز خلیفه‌ئی

بگماشت نام وی **یعقوب**، و لاهوت و ناسوت او را در آموخت، یعنی که لاهوت بت خدای بناسوت بت خدای عیسی فرو آمد تا پسر وی شد. پس یکی دیگر را دعوت کرد و او را خلیف خود خواند نام وی **ملک**، و در وی آموخت که آن الاله لم یزل و لایزال عیسی. پس ایشانرا هر سه بجای خود ممکن کرد و بهریکی چنان نمود که او بهینه است و مهتر همگان. و باهریکی گفت من عیسی را بخواب دیدم که من از تو خشنودم، اکنون خویشتن را بدین سبب قربان میکنم که وی از من خشنود شد. تو همه را دعوت کن و بر ملت و نحلّت خویش چنانکه گفتم جمع کن که من رفتم. این سخن باهریکی از آن سه خلیف بگفت و خویشتن را بکشت. پس ایشان هریکی طایفه‌ای را جمع کردند و بر آن گفتار و عقیده خویش بماندند و پیوسته میان این هر سه فرقت اختلاف بودی و جنگ و قتل الی یومنا هذا، و امروز **قرسیان** بر آن سه فرقت اند.

« عزیز ابن » بتنوین قرائت **عاصم و کسائی و یعقوب** است، باقی بی تنوین

خوانند و اثبات تنوین پسندیده تر است و اختیار **بوعبیده و بوحاتم** است لآنکه اسم خفیف فوجه ان ینصرف وان کان اعجمیاً ولآنکه لیس بمنسوب الی ایبه و انما تحذف العرب التّون من هذا الاسم اذا کان منسوباً الی ایبه کقولهم: هذا زید بن عبد الله، فحذفت التّون لکثرة هذا الکلام، فاذا نسبوا الی غیرایه نوّنوا فقالوا: هذا زید ابن اخینا، و هذا زید ابن الامیر و علی قرائة من قراء بغير التّونین فلذلك والالتقاء الساکنین سکون التّونین و سکون الباء فی قوله: عزیز ابن الله

« ذلك قولهم بافواهم »، قال قائل: کلّ قول بالقم فما الفائدة فی قوله: « بافواهم »؟ قال الزجاج: معناه انّه لیس فیہ برهان ولا بیان انما هو قول بالقم لاعمق تحتہ صحیح لانهم معترفون بان الله لم يتخذ صاحبة فكيف يزعمون ان له ولداً؟! انما هو تكذيب و قول فقط. و الافواء - جميع الفوه حذف الهاء من آخره و قلب الواو ميماً فصار فمّاً.

« يضاھون » بی همزه قرأت عامه است من ضاهیت. **عاصم** بکسر - ها - خواندو همزه، من ضاهات، و الضهياء - المرأة الممسوحة المدي المستوية الصدر. يضاھون ای - يشبهون و يشاكلون.

« قول الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ » میگوید: این سخن اینسان نیک مانده است
 بسخن کافران که پیشوا بودند از مشرکان مکه که می گفتند: اللات والعزى ومنات
 بنات الله. و گفته اند نیک ماند سخن ترسیان که گفتند: المسيح بن الله. بسخن
 جهودان نیز گفتند: عزيز بن الله، وقيل - ضاهى خلفهم سلفهم.
 « قاتلهم الله » ای - لعنهم واهلكم، وكذّش في القرآن قتل ای - لعن. وقيل:
 هذا تعليم ای - قولوا قاتلهم الله.

« اَنى يوفكون » يصفون عن الحق الى الباطل، وقيل: « يوفكون » يكذبون.
 « اتخذوا احبارهم » يعنى علماءهم وهم بنو هرون، « ورهبانهم » جمع راهب كفارس
 وفرسان وهم اصحاب الصوامع مشتق من الرهبه و مصدره الرهبانيّة. « ارباباً » ای -
 آلِهَةً « من دون الله » يعنى - اطاعوهم فى معاصى الله. على بن حاتم گفت: رسول
 خدا بر آئۀ میخواند باین آیت رسید. گفتیم یا رسول الله! انهم لهم يكونوا يعبدون
 من دون الله. قال: اجل ولكن كانوا اذا احلوا لهم الحرام استحلووه و اذا حرموا عليهم
 الحرام حرموه فتلک عبادتهم. وقيل - كانوا يامرؤنهم بالسجود لهم والمسيح بن مريم
 عطف على احبارهم ورهبانهم.

« وما امروا » ای - ما امر عيسى ع « الا ليعبدوا آلهة واحداً » وقيل - معناه
 المسيح بن مريم اتخذوه رباً و ما امروا فى التوریه و الانجيل « الا ليعبدوا آلهة
 واحداً » و هو الذى لا اله غيره سبحانه عما يشركون « تنزيهاً له عن ان يكون
 له شريك.

« يريدون ان يطفئوا » يخمدوا نور الله دين الاسلام والقرآن و بيان صفة محمداً
 « بافواهم » بشر کهم و کذبهم و خصّ الفم دون اللسان لان الاطفاء بالشفة يكون.
 « وياي الله » لا يرضى ولا يترك « الا ان يتم نوره » باعلاء كلمه الله و اعزاز دينه،
 « ولو كره الكافرون » ذلك

« هو الذى ارسل رسوله » محمداً « بالهدى » بالقرآن والايمان « ودين الحق »
 الاسلام ليظهر الله دينه ای - ليعليه على سائر الاديان فلا يبقى دين الاظهر عليه الاسلام
 وسيكون ذلك ولم يكن بعد ولا تقوم الساعة حتى يكون ذلك. روى عن ابي سعيد،

قال: ذكر رسول الله بلاء يصيب هذه الامة حتى لا يجدر الرجل ملجأً يلجأ اليه من الظالم فيبعث الله رجلاً من عترتي واهل بيتي فيملاء به الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً يرضى عنه ساكن السماء وساكن الارض لاتدع السماء من قطرها شيئاً الاصبته مدراراً ولا تدع الارض من بناتها شيئاً الا اخرجه حتى يتمتى احياء الاموات يعيش في ذلك سبع سنين او تسع سنين. وعن عائشة قالت قال النبي: لا يذهب الليل والنهار حتى يعبد اللات والعزى فقلت يا رسول الله ان كنت لاظن حين انزل الله « هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » ان يكون ذلك تاماً. قال: انه سيكون من ذلك ما شاء الله ثم يبعث الله رجلاً طيبة فيتوفى كل من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فيبقى من لاخير فيه فيرجعون الى دين آبائهم. وعن المقداد بن الاسود، قال: سمعت رسول الله يقول: لا يبقى على وجه الارض بيت من مدر ولا وبر الا ادخله الله كلمة الاسلام: وقيل - « ليظهره على الدين كله » عند نزول عيسى. قال رسول الله لينزل ابن مريم حكماً عادلاً فليكرسن الصليب وليقتلن الخنزير وليدفعن الجزية وليذهبن الشحنة والتباغض والتحاسد وليدعون الى المال فلا يقبله احد. وقال ابن عباس: يظهر الله نبيه على امر الدين كله فيعطيه اياه كله ولا يخفى عليه شيئاً منه وكان المشركون واليهود يكرهون ذلك.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا اباءكم... » الآية - علامة الصدق في التوحيد قطع العلاقات ومفارقة العادات وهجران المعارف والاكتفاء بالله على دوام الحالات. هر كه حلقه انقياد شرع در گوش فرمان كند به بهشت رسد هر كه ديده حرص بناوك فقر و فاقه بدوزد از دوزخ برهد، هر كه صفات خود قربان مهر ازل كند اسرار علوم حقيقت از دل وى سر برزند، هر كه يعقوب وار در بيت الاحزان عشق نشيند. و از علايق و خلايق بيرد بصحبت مولى رسد. از خداوندان همت يكي خليل بود، ابراهيم در بدايت كار دنيا را بر مثال ستاره پيش ديده وى در آوردند، پس عقبى بينى اندر صورت ماه جمال خود بر ديده خلت وى جلوه كرد

پس نفس امارہ و مہر اسمعیل بحکم بعضیت بر صفت آفتاب خود را بدو نمود۔ خلیل در نگرست بر هیچ چیز از موجودات آثار عزّ فقر و نشان ازل ندید گفت: «نخواہم «لا احب الا فلین» ہمی بیکبار از کل کون اعراض کرد دنیا بداد دل از فرزند برداشت و نفس خود را بآتش نمرود سپرد گفت: «فانہم عدولی الا رب العالمین»۔ ہر کہ خواہد کہ در کوی موافقت بر بساط محبت منزل کند ہر کب علاقت را بیکبار کی پی کند۔ پیر طریقت از اینجا کہتہ: «کوی دست علاقت از دامن حقیقت کسی رہان شود تا خورشید وصال از مشرق یافت تابان شود و زیادت بنی کران شود و دل و جان ہر سہ بدوست نگران شود۔ احمد یحیی دمشقی روزی پیش پدر و مادر نشستہ بود، گفتند، یا احمد! از پیش ما برخیز و ہر کجا خواہی رو و ماترا در کار خدا کردیم۔ احمد آب حسرت در دیدہ بگردانید بر پای خاست روی سوی قبلہ کرد، گفت: «آلہی تاکنون پدری و مادری داشتہم اکنون جز تو ندارم از شہر دمشق بدر آمد، روی بجانب کعبہ نہاد و آنجا مقیم شد تا بیست و چہار موقوف دریافت، بعد از آن خواست تا قصد زیارت پدر و مادر کند بشہر دمشق باز آمد بدر سرای رسید حلقہ در بجنبانید مادر آواز داد کہ: «من علی الباب؟ قال انا احمد۔ مادر گفت: ما را فرزند بی بود او را در کار خدا کردیم، احمد و محمد را با ما چہ کار۔ و حکایت ابرہیم ادمہم معروفست کہ آن فرزند وی آرزوی دیدار پدر کرد، از بلخ برخاست و بچہ شد چون بموسم رسید ابرہیم او را دید ازو بر گشت و بگوشہ باز شد بسیار بگریست و آنکہ گفت:

ہجرت الخلق طراً فی ہوا کا وایتم الولید لکی ارا کا۔

«قل ان کان آباؤکم و ابناءؤکم و اخوانکم» الی قولہ «احب الیکم من اللہ و رسولہ»۔ مصطفیٰ گفت: لایؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ و ولدہ و الناس اجمعین، و قال ص: ثلث من کثر فیہ وجد حلا و قلا یمان من کان اللہ و رسولہ احب الیہ من سواہما و من احب عبد الا لہبہ الا للہ و من یکرہ ان یعود الی الکفر بعد اذ انقذہ اللہ منہ کما یکرہ ان یلقی فی النار۔ ہر کہ عیال و فرزند خویش و پیوند و مال و ضیاع و اسباب از خدای و رسول دوست تر دارد بہرہ وی از مسلمانی جز نامی نیست و از حقیقت ایمان او را بوئی نیست، مسکین آنکس کہ عمری بسر آورد و او را از بن حدیث بوئی نہ۔

ترا از دریا گمان چیست که ترا جوئی نه. **عبدالرحمن بن ابی بکر** روز **احزاب** بیرون آمد در صف کافران باستاد و هنوز در اسلام نیامده بود مبارز خواست **ابوبکر** بیرون آمد بر عزم آن که باوی جنگ کند، **عبدالرحمن** چون روی پدر دید بر کشت و روی بر گردانید. و از بهر حشمت **ابوبکر** کس از یاران وی بیرون نشد. **ابوبکر** را گفتند اگر پسر ت حرب کردی تو چه خواستی کرد. گفت: بان خدائی که **محمد** را بر اوستی بخلق فرستاد که بر نکشتمی تا او مرا بکشتی یا من او را بکشتمی.

«لقد نصرکم الله فی موطن کثیرة ویوم حنین اذ اعجبکم کثر تکم». عجب غول راهست و آفت دین و سبب زوال نعمت و کلید فرقت و مایه غفلت. عجب آنست که طاعت خود، بزرگ داند و خدمت از خود شناسد و بچشم پسند، درو نگردد بحکم خبر، بقوی نبوت طاعت این چنین کس هرگز بر فرق وی بر نکذرد. **پیر طریقت** گفت: الهی از دود عوی بزینهارم و زهر دو بفضل تو فریاد خواهم از آنکه پندارم که بخود چیزی دارم یا پندارم که بر تو حق دارم. الهی از آنجا که بودیم برخاستیم لکن با آنجا نرسیدیم که میخواستیم. الهی هر که نه کشته بی خودی است مردار است مقبون اوست که نصیب او از دوستی گفتار است. او را که دین راه جان و دل بکار است او را با دوست چه کار است. **مصطفی ص** گفت لولم تذبوا، اخشیت علیکم ما هو اشد من الذنب المعجب العجب، وقال ص بس العبد عبد نخیل واختال ونسی الکبیر المتعال بس العبد عبد تجبر واعتدی ونسی الجبار الاعلی. بس العبد عبد سهی ولهی ونسی المقابر والبلی. بس العبد عبد غناء و طفا ونسی المبتدا والمنتهی.

«یا ایها الذین آمنوا انما المشرکون نجس». کافران خبیث اند دلهاشان بنجاست کفر آلوده و بدود شرك سیاه گشته هرگز آب توحید بآن نرسیده که عنایت ازل ایشان را در نیافته باین خبیث و نجاست سزاء مسجد کی باشد که مشهد قرب حق است و مخیم الطاف کرم. جای پاک جز پاک را بخود راه ندهد. ان الله تعالی طیب لا یقبل الا الطیب. بهشت جای پاکان است، چنانکه گفت: «ومساکن طيبة فی جنات عدن»: جز پاکان و مؤمنان را بخود راه ندهد. «نورث من عبادنا من کان تقیا» و دلهای مؤمنان که بآب توحید شسته و بجاروب حسرت رفته و بساط مهر ازل در آن گسترده و از

علائق و اغیار در حقیقت افراد خالی گشته لاجرم محلّ خرگاه قدس عزّت گشته و میدان مواصلت حقّ شده که «انا عند المنكسرة قلوبهم من اجلی».

پیر طریقت گفت: الهی نزدیک نفسهای دوستانی حاضر دل ذاکرانی از نزدیک نشانت میدهند و برتر از آنی، و از دورت میجویند و نزدیکتر از جانی، ندانم که در جانی یا جانرا جانی نه اینبی و نه آنی جانرا زندگی می باید تو آنی. نیکو گفت آن جوان مرد که گفت:

بمیرای حکیم از چنین زندگانی	کزین زندگانی چوماندی بمائی
از این کلبه جیفه مرگت رهاند	که مرگست سرمایه زندگانی
کند عقل را فارغ از لا ابالی	کند روح را ایمن از لن ترانی.

«وقالت اليهود عزیر بن الله» الایه. اگر خطاب از مخلوق رفتی عین شکوی بودی و کله بدوستان کردن از دشمنان تحقیق وصلت و تشریف دوستان بود. فکم بین من یشکوالیه و بین من یشکوعنه. میگوید بیگانگان و دشمنان مارا بسزای ما صفت نکردند و حق خداوندی ما نشناختند و حرمت نداشتند. همانست که مصطفی ص گفت: حکایت از کرد کار قدیم جلّ حلاله: کذب بنی ابن آدم ولم یکن له ذلك و شتمنی ولم یکن له ذلك فاما نکذیبه ایای فقله لن یعیدنی و لیس اول الخلق باهون علی من اعادته و اما شتمه ایای فقله اتخذ الله ولداً و انا الاحد الصمد لم الدولم اولد ولم یکن لی کفو احد. گفت: فرزند آدم مرا دروغ زن گرفت و نرسد او را که مرا دروغ زن گرفت زن گیرد، و ناسزا گفت و نرسد او را که مرا ناسزا گوید اما آنچه دروغ زن گرفت آنست که گفت: پس از آنکه مردیم ما را نیافریند باز و من همانم که اول بودم در اول نبود بیافریدم و از آغاز نو ساختم باخر باز آفرینم چنان که اول آفریدم که نه اول بر من آسانتر از آخر، من همانم که بودم قادر بر کمال مقدر ذوالجلال لم یزل و لایزال. و اما ناسزا که فرزند آدم گفت: آنست که گفت: «اتخذ الله ولداً». خدای فرزند گرفت و نه چنان است که وی گفت، که من یگانه و یکتا ام بی زن و بی فرزند بی خویش و بی پیوند بی نظیر و بی مانند، آنکه صفت خود، خود کرد گفت: انا الاحد الصمد. منم خداوند یکتا در ذات یکتا در صفات بی همتا: قدوس و بی عیب. پاک ازو صفهای ناسزا. صمد

نه خورنده و نه خواب گیر . خود بی عیب و معیوب پذیر . جبار حکیم و دانا و قدیر
لم یلد و لم یولد ولم یکن له کفو احد .

۴ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « **يا ايها الذين آمنوا** » ای ایشان که بگرویدند ، « **ان كثيرا من
الاجبار والرهبان** » بسیاری از این دانشمندان جهودان و خداترسان ترسایان ،
« **لياكلون اموال الناس بالباطل** » مالهای مردمان میخورند به ناروای و ناراست
و ناشایست « **ويصدون عن سبيل الله** » و برمی گردانند مردمان را از راه خدای ، « **والذين
يكتزون الذهب والفضة** » و ایشان که زرو سیم گنج می نهند ، « **ولا ينفقونها
في سبيل الله** » و آنرا از بهر خدا نفقت نمیکنند و در جهاد با دشمن وی ، « **فبشرهم
بعذاب اليم** » (۳۳) ، بشارت ده ایشانرا بعذابی درد نهای .

« **يوم يحمي عليها نار جهنم** » آروز که آنرا می تارند و بر آن آتش
می افروزند در دوزخ ، « **فتكوى بها جباههم** » و داغ میکنند بآن پیشانیهای ایشان
را . « **وجنوبهم و ظهورهم** » و پهلوهای ایشان و پشتهای ایشان « **هذا ما كنزتم
لانفسكم** » و ایشانرا میگویند این آن گنج است که خویشان را می نهادید ،
« **فدوقوا ما كنتم تكزون** » (۳۵) . چشید جزاء آن گنجی که خود را مینهادید .
« **ان عدة الشهور عند الله** » شمار ماهها بنزدیک خدای ، « **اثنا عشر شهرا** »
آنست که ماهها دوازده است ، « **في كتاب الله** » درخواست خدای و دانش و بسند خدای ،
« **يوم خلق السموات والارض** » از آنروز که آسمانها و زمین آفرید ، « **منها اربعة حرم** »
از آن چهار ماه حرام با آزر ، « **ذلك الدين القيم** » این است شمار راست ، « **فلا تظلموا
فيهن انفسكم** » در آن ماههای حرام بر خویشان ستم مکنید ، « **وقاتلوا المشركين كافة
و مشرکان همواره کشتن کنید** » ، « **كما يقاتلونكم كافة** » هم چنان که ایشان باشما هموار
کشتن کنند ، « **واعلموا ان الله مع المتقين** » (۳۱) ، بدانید که خدای بابر هیز کاران
است .

« **انما النسيء** » تاخیر حرمت ماه حرام تا ماه صفر ، « **زيادة في الكفر** » ،

بافزایشی است بر سری در کفر، «يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا» که کافران بآن بی راه تر شوند و می کنند، «يَحْلُوهُ عَاماً» حلال میکنند محرم را یکسال، «وَيَحْرَمُونَهُ عَاماً» و آنرا احرام میدارند و آزر م آن بجای میدارند يك سال، «لِيُؤْاطِقُوا» میخواهند که بهوا و مراد خویش برابری جویند و کنند، «عَدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ» و انهدای که خدای نهاد و پسندی که او پسندید و عددی که وی نهاد، «فِيحْلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ» تا حرام کرده خدای حلال کنند، «زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ» بر آراستند ایشانرا کارهای ایشان، «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ» (۳۷) «خدای راه ننماید و کار نسازد قوم کافران را. «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای ایشان که بگرویدند، «مَالِكُمْ» چه رسید شمارا، «إِذَا قِيلَ لَكُمْ» آنکه که شمارا گویند، «انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» بیرون شوید در جهاد از بهر خدای، «ثَانِقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ» بازمین گرایید و کران خیزید، «ارْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ» باین جهان بسنده کردند بدل از آنجهان، «فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» نیست بر خورداری و روز کار گذاشت این جهان، «فِي الْآخِرَةِ» در مقابل آن جهان، «الْأَقِيلُ» (۳۸) «مکر اند کی».

«الْآتِفِرُوا» اگر بیرون نشوید بغزا، «يُعَذِّبُكُمْ عَذَاباً أَلِيماً» عذاب کند شما را عذابی درد نمای، «وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ» و بجای شما قومی دیگر آورد بیرون شدن را بجنک دشمن وی، «وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئاً» و خدای را و رسول راهیچ گزند نیارید، «وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» (۳۹) «و خدای بر همه چیز از تغییر و تبدیل قادر است و توانا».

النوبة الثانية

قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْزِلُوا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرَّهْبَانِ». خبر نامی است دانشمندان اسرائیلی را همچنان که عالم نامی است دانشمندی عربی را پس علماء اسلام را بدان نام خواندند. انس گوید: کثراً من قراء البقرة و آل عمران فینا فنسمیته الحبر، یعنی - لکثرة ما فیها من الفقه و فی رواية من قرأ سورة البقرة و آل عمران جد فینا ای عظم فی اعیننا و شرف. و راهب نامی است متعبد تر سایانرا از بهر آنکه ایشان

عبادت خویش بر رهبیت نهادند و بیم سخت آنکه آن تعبّد ایشان بر رهبیت نام کردند. و گفته اند. احبار درین آیت علماء جهودان اند از اولاد هرون و رهبان زاهدان تر سایانند و **اصحاب صواعع** میگوید: اینان مالهای مردم میخورند و میبرند بیاطل و ناشایست یعنی که حکم میکنند و در حکم، رشوت می ستانند. **مصطفی ص** گفت: لعن الله الراشی والمرشی فی الحكم وقیل: كانوا یاخذون الرشی من ملوکهم و کبرائهم و یکتُمون. نبوة النبی ص عن جهالهم. «و یصدّون عن سبیل الله» ای - یصرفون الناس عن الایمان بمحمد ص. «و الذین یکنزون الذّهب والفضّة» ... الا ّیه. در تفسیر آورده اند که در سبب نزول این آیت میان معاویه و ابوذر در شام مناظره رفت. **معاویه** گفت: نزل فی اهل الکتاب. **بوذر** گفت: نزل فی اهل الاسلام. قال **ابوذر**: فکتب معاویه الى عثمان ان هذا یفسد الناس و کتب الى عثمان فقدمت المدينة فانبجل الناس ینظرون الى کاتبهم لم یرونی قط. فقال لی عثمان و انعطف و قال ارنحلت الى الرّبذة فارتحلت الى الرّبذة. و بیشترین مفسران بر آنند که در مانعان زکوة فرو آمد. **ابن عباس** گفت: هر مال که زکوة آن ناداده است هر چند که بر روی زمین است کنز است، و هر مال که زکوة آن دادهاست و در زیر زمین است نه کنز است. و به قال النبی ص: کلّ مال ادیت زکوته فلیس بکنز. **ثوبان** گفت: آن روز که ابن آیت فرو آمد **مصطفی ص** گفت: تبا للذهب تبا للفضّة. قالوا یا رسول الله! فای المال ندّخره. قال: قلباً ذا کراً و لساناً شا کراً و زوجة صالحة، و روی زوجة مؤمنة تعین احدکم علی دینه. و قیل - کان هذا فی اول الاسلام و کان الواجب علیهم ان یؤدّوا الفضل ثم نسخ بأیه الزکوة. قال **علی (ع)**: اربعة آلاف فمادونها نفقة و ما فوقها کنز و الکنز جمع الشی و تنکیفه، تقول هو مکنز اللحم. و الکنز المال الكثير مدفوناً و غیر مدفون «و لا ینفقونها» کنایه عن الاموال و الکنوز. و قیل عن الفضة ای لا ینفقون الفضة فضلاً عن الذهب. و گفته اند: - ها کنایت از مصدر است، ای - لا ینفقون نفقة، و قیل - «لا ینفقونها فی سبیل الله» دلیل علی ان آ لایه نزلت فی منع الزکوة لان من ادّی زکوته من ماله فقد انفق فی سبیل الله ما یجب فی ماله. و گفته اند این آیت اهل کوفه را حبّت است که زکوة بر پیرایه زنان واجب دانند که خدای نکفت: الذّین یکنزون الدّنانیر والدّراهم، بل گفت: الذّهب والفضّة.

وقد يقع اسم الذهب والفضة على الحلبي. وجماعتي صحابه و تابعين برين ، حكم كرده اند ، عن عبدالله مسعود ، عبدالله عمر و عايشه ومجاهد وعطاء و ابن سيرين و هو قول سفيان و اهل العراق . اما مذهب شافعي آنست كه در پيرايه مباح زكوة واجب نيابد كه مصطفى م گفت : لازم زكوة في الحلبي . و در خبر ديگر مي آيد كه زكوة الحلبي اعارته و هو قول جابر بن عبدالله و ابن عمر و انس بن مالك و سعيد بن المسيب و الشعبي و الحسن و اليه مذهب الشافعي و مالك ابن انس اما پيرايه محظور كه صنعت آن و استعمال آن در شرع حرامست چون او اني زرّين و سيمين و ميان علماء حجاز و عراق خلاف نيست كه در آن زكوة واجب است .

« يوم يحمى عليها » اي - على الكنوز في نار جهنم يوقد النار عليها ، يعني - يدخل كنوزهم النار حتى تحمر وتشد حرارتها .

« فتكوى بها جباههم و جنوبهم و ظهورهم » اي - لا توضع دينار مكان دينار ولا درهم مكان درهم ولكن توسع جلودهم لذلك فيوضع بكل درهم ودينار كمية من نار على جلده حتى يصل الحر الى اجوافهم فيقال لهم « هذا ما كنزتم لانفسكم » و بخلتم به عن حق الله .

« فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون » قال النبي ص ما من رجل لا يؤدي زكوة ماله الا جعل يوم القيمة صفائح من نار فيكوى بها جبينه و جبهته و ظهره . وقال ابن عباس حية تنطوى على جبينه و جبهته يقول انا مالك الذي بخلت بي .

« ان عدة الشهور » التي عليكم فيها الاحكام من الصوم و الحج و وجوب الزكوة و انقضاء العدة ، « اثنا عشر شهراً » على منازل القمر و استهلال الالهة التي تعرفها العرب دون الشمسية التي تعدّها الروم و فارس و انما قسمت السنة اثني عشر ليوافق امر الالهة نزول الشمس في البروج الاثني عشر لنا قال تعالى : « والشمس والقمر بحسبان » يقال - انما سمي المحرم لتحريم القتال فيه . و صفر لان مكّة يصفر من الناس فيه ، اي - يخلو ، و قيل - لانه صفرته فيه و طابهم من اللين فيه و شهر ربيع لارتباع القوم اي اقامتهم و قيل لانبات الارض و امراؤها فيهما و جماديان لجمود المياه فيهما . و رجب لانهم يرجبونه ، اي - يعظمونه ، و شعبان لشعب القبائل فيه وفي الخبر سمي شعبان لانه يتشعب

فيه خير كثير لرّضان. ورمضان لانّ الله تعالى ارمض فيه ذنوب المؤمنين، وشوّال لشوّالان التّوق اللّقاح بانفائها فيه و ذوالقعدة لعودهم فيه عن القتال و ذوالحجّة لقضاء حجّهم فيه. والله اعلم. قوله: في كتاب الله يعني - في الايام التي عند الله كتبه يوم خلق السموات والارض وهو اللوح المحفوظ، وقيل - في كتاب الله يعني - في حكمه ودينه «منها اربعة حرم» واحد فرد وهو رجب مضربين جمادى و شعبان وثلاثة متتابعة ذوالقعدة و ذوالحجّة والمحرّم . «ذلك الدّين القيم» اي - الدين المستقيم هذا لا ما يفعله اهل الجاهليّة من التقديم والتأخير، وقيل - «ذلك الدّين القيم» اي - الحساب المستقيم. درست است خبر از مصطفی ص که در حجة الوداع خطبه کرد و در خطبه گفت الا ان الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق السموات والارض . السنة اثنا عشر شهراً منها اربعة حرم ذوالقعدة و ذوالحجّة و محرّم و رجب مضربين جمادى و شعبان ميگويد آگاه باشيد و بدانيد که روز کار باز گشت بر روز کار که در گذشت و بآن نهاد آمد که خدای نهاد آن روز که آسمان آفريد و زمين. و معنی آنست که در عرب در زمان جاهليت ماه حج تبديل کرده بودند در هر ماهی از ماههای سال دو حج ميکردند دو سال در ذوالحجّة و دو سال در محرّم و دو سال در صفر هم چنين در هر ماهی از ماههای سال دو حج ميکردند . آن سال که مصطفی حج کرد دو حج ايشان با ذوالحجّة رسیده بود بر ميقات راست آن قد استدار که مصطفی گفت آنست، آنکه بفرمان خدا و رسول بر ذوالحجّة آرام گرفت و نهاد اول تا روز رستاخيز «ذلك الدّين القيم» اي الحساب المستقيم اينست شمار راست که سالی دوازده ماه بود و چهار ماه که مسّمی است از آن حرام بود و ماه حج ذوالحجّة بود .

«فلا تظلموا فيهنّ انفسكم» اي - في الاربعة بالارتكاب المعاصي. آنرا بتحذير خصوص تر کرد از آن که گناه در آن عظيم تر است و گناه کارائيم تر. ابن بحر گفت: لا تظلموا فيهنّ انفسكم بترك قتال من يقاثلکم فيهنّ . ميگويد بر خود ستم مکنيد که قتال نکنيد با آنکس که درين ماهها با شما قتال کند و دليل برين قول آنست که بر عقب گفت: «وقاتلوا المشركين كافة» اي جميعاً، «كما يقاثلونكم كافة». و گفته اند که باين آيت مباح گشت قتال در ماه حرام و آنچه گفت: «قل قتال فيه كبير» به اين منسوخ شد.

عطا گفت: «قل قتال فيه كبير» محکم است نه منسوخ و قتال درماه حرام روا نیست مگر که ایشان که دشمن اند ابتدا کنند گفتا و تقدیر آیت آنست که «ان بدأوكم فقاتلوهم» و قول اول درست است و اجماع علماء دین است، و مصطفی درماه حرام حصار طائف داد و قتال کرد. «کافّة» نصب است بر حال و هو مصدر کالغافیه و العاقبة و الخاصة و لا یشتی و لا یجمع و لا تدخلها الالف و اللام لانّهما من المصادر التی لا تنصرف و یجرى مجرى قولهم قاموا معاً و قاموا جميعاً و للرجلین قاما جميعاً و للنسوة قمن جميعاً و اشتقاقها من کفّة و هو حرفة، یعنی - اذا انتهى الى ذلك کفّ عن الزیادة، «واعلموا ان الله مع المتقين» هذه بشارة لهم و ضمان بالنصرة.

«انما النسيء» ممدود و مهموز عاقه قرأعخوانند مکرورش از نافع که بی هزمه خواند بسکون سین و هو مصدر، يقال - نساء نسیاً و نسیاً، ای - اخره. نسا الله فی اجله و انسا الله اجله. «یضل به الذین کفروا» بضم یا و کسر ضاد، نقرّد یعقوب است و بضم یا و فتح ضاد قرائت کوفی، ای - یضلهم الشیطان بذلك النسیء، باقی بفتح یا و کسر ضاد خوانند، یعنی - فهم ضالّون بذلك، و این نسیء چیزی است که قبیله از قبائل عرب پدید آوردند و اول کسی که این نهاد نعیم بن ثعلبه بود احد بنی مالک بن کنانه، و قیل - جنادة بن عوف الکنانی و هو الذی ادرکه رسول الله ص، و قیل - ابو ثامعه صفوان بن امیه بن ابی الصلت الفقیمی و فقیم بیت من بیوت مالک بن کنانه. آن کسی که نسیء نهاد خواست که قومی را از دشمنان خویش مهجور کند و درماه محرم که ایمن نشسته باشند بز غرّت و غفلت ایشان بر سرایشان شود با قوم خویش و قتل کنند و دانستند که محرم ماه حرام است با حرمت و آزر م و قتل در آن روا، نه. از حرمت ماه محرم با صفر برد، بر هوا و مراد خود و صفر بجای محرم بنهاد، در حرمت و آزر م تامقصود خویش در محرم حاصل کرد، پس قبیلهای عرب بنو مالک بن کنانه و بنو سلیم و غطفان و هوازن آنرا سنتی نهادند و بر آن عادت میرفتند، سالی محرم را ماه حرام نهادند و صفر نه، و سالی صفر را ماه حرام نهادند و محرم نه، و کان یتولی ذلك ابو ثامه صفوان بن امیه یقوم به فی الموسم خطیباً و مؤذناً فیقول انا ابو ثامه لا اهاب ولا اهاب من الحرم الا ان الهکم قد حرم العام المحرم و یقول الا ان الهکم قد حرم العام

صفر این بو تمامه در آن اموسم ندا کردی گفتی امسال ماه صفر است عرب آن بشنیدندی و چنان اعتقاد کردند و از آن در نگذشتندی اینست که رب العالمین گفت: «انما النسي» تأخیر حرمة المحرم الذي حرمة الله الى صفر الذي لم يحرمه الله. «زيادة في الكفر» از داد و ابه کفر آلی کفر هم حيث احلوا ما حرم الله و حرّموا ما احل الله «يضلّ به» ای - بذلك التأخير.

«الذين كفروا يحلّونه عاماً ويحرّمونه عاماً» اذا قاتلوا فيه احلّوه و حرّموا مكانه صفر و اذا لم يقاتلوا فيه حرّموه «ليوا طثوا» ای - ليوافقوا و يظاهروا «عدة ما حرم الله» اربعة اشهر و ان كانت مفترّة مبدلة.

«زين لهم سوء اعمالهم» ای - زين لهم الشيطان ذلك «والله لا يهدي القوم الكافرين».

«يا ايها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله انا قلتم الى الارض». این آیت تحریر مؤمنان است بر غزای تبوك از جانب روم. رسول خدا بعد از فتح مکه و بعد از جنگ طائف و غزو حنین به مدینه باز شد و از ذوالحجه تا رجب در مدینه همی بود تا او را جهاد فرمودند با اهل شام و روم، و رسول خدا بهر غزوی که رفتی اول آشکارا بنه گفتی، راه دور بود و گرما سخت و دشمن بسیار. و مردم را آن وقت قحط دنیا رسیده و دست تنگ شده، صریح بگفت، که کجا میرویم، تا ساز و برگ آن را و آن قتال بتمامی بسازند و بر یاران صعب آمد و دشوار که در مدینه آن وقت خرما و میوه رسیده بود و نمی خواستند از سر آن برخاستن و بگرمای گرم بیرون رفتن. چون رسول خدا ایشانرا از آن غزو خبر داد سه فرقت شدند: قومی بجان و دل قبول کردند و بخوش دلی پیش آمدند و رفتن را بخواستادند و هم المهاجرون و الانصار. و فرقتی آن بودند که بر ایشان آن فرمان دشوار آمد اما طاعت خدای و رسول ایشانرا کردند بر هوا و مراد خویش و فرمان را گردن نهادند و عزم رفتن کردند. سوم فرقت با مراد و هوا و خویش بر نیامدند و دستوری تخلف خواستند و رسول خدا ایشانرا دستوری داد. در شان ایشان این آیت آمد «مالکم» استفهام انکار است یعنی - ای شیء لکم: چه بودست شمارا و چه رسید که چون شمارا بفرمودند «انا قلتم» ای - ثنا قلتم

و تباطأتم و منتم الى الاقامة بالمدينة . این چنان است که کسی کران خیز را گویند زمین و براب گرفت . و قيل - معناه اطمأنتم الى الدنيا و رکنتم الى شهواتها . ارضیتم بنعيم الحیوة الدیما بنعيم الآخرة « فماتع الحیوة الدنيا فی الآخرة الاقليل » ای - ما یتمتع به فی الدنيا قليل عند ما یتمتع به اولیاء الله عز و جل فی الجنة . آنکه ایشان را در آن تخلف که کردند بیم داد و تهدید کرد گفت . « الا تنفروا » نفیر نامی است سپاه را ، میگوید : اگر شما با این سپاه اسلام بیرون نشوید بجنک روم خدای شما را عذاب کند یعنی بامساك المطر و الجدوبة و القحط و ظفر الاعداء .

« و یتبدل قوماً غیر کم » بنصرة دین الله و نبیه غیر متناقلین عن النفر الى اعدائه مطیعین لله و رسوله قيل هم اهل الیمن و قيل - هم : ابناء فارس . « لانضروه شیاً » . این ها ، گفته اند که با خدای شود و گفته اند که با رسول شود . « والله علی کل شیء » من التبديل و التفسیر « قدیر » . ابن عباس گفت : این آیه منسوخ است بآنچه گفت : « و ما کان المؤمنون لینفروا کافة » ، و جماعتی مفسران بر آنند که منسوخ نیست و هر دو بجای خویش محکم اند .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « یا ایها الذین آمنوا ان کثیراً من الاحبار و الرهبان » الآیه . درین آیت هم تخصیص است و هم تشریف است و هم تهدید و وعید . اول آیت تشریف مؤمنان است . ایشانرا بنداء کرامت میخواند و به خطاب کریم می نوازد ، نواخت خود بر ایشان می نهد عطاء خود بر ایشان می ریزد و بایمان ایشان خود گواهی می دهد . اینست کرامت و نعمت . اینست لطافت و رحمت . کاری در ازل ساخته . بنده را بی بنده عقد دوستی بسته و نداء کرامت و نعمت بجان وی رسانیده .

پیر طریقت گفت نداء حق بر سه قسم است یکی را به نداء و وعید خواند از روی عظمت بخوف افتاد . یکی را بنداء و وعد خواند بنعمت رحمت بر جا افتاد . یکی را بنداء لطف خواند بحکم انبساط بنمهر افتاد . بنده باید که میان این سه حال گردان بود : اول

خوفی که او را از معصیت بازدارد؛ دوم رجایی که او را بر طاعت دارد؛ سوم مهری که او را از او باز رها کند.

تا با تو تویی ترا بحق ره ندهند چون بی توشدی ز دیده بیرون نهند
 «ان کثیراً من الاحبار والرهبان لیاکلون اموال الناس بالباطل». از روی اشارت
 میگوید مبادا که عالم در تعلیم علم و پیر در تربیت مرید طمع دارد برفق مردم و نفع
 دنیا که طمع، آئینه علم تاریک کند و چشمه برکت خشک کند و قیمت مردم ناقص کند
 و هیبت پیر از دل مرید ببرد و حرمت علم فرو نهد. **مصطفی** گفت: بش العبد عبد طمع
 یقوده و هو یضله و قال علیه السلام یاتی علی امتی زمان امرأه هم یكون علی الجور
 و علمائهم علی الطمع و عبادهم علی الریاء و تجارهم علی اکل الربوا، و ساؤهم علی زینة
 الدنيا. عالم که در تعلیم علم، طمع بنفع دنیا ندارد و رفق خلق در آن نجوید و علم خود
 بطلب جاه و ریاست و جمع دنیا ضایع نکند، بعلم خود برخوردار شود و برکت علم بوی
 رسد و ثواب او ثواب پیغامبران بود. **مصطفی** گفت: من زار عالماً فکانما زار نبیاً.
 و در خبر است که هر که عالمی را زیارت کند چنان است که علم را زیارت کرد، و هر که
 علم را زیارت کرد چنان است که خدا را زیارت کرد و هر که خدا را زیارت کرد
 جایگاه او بهشت است.

«وَالَّذِينَ يَكْتَنُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ». بخل نه کار
 دین داران است و نه خلق دوستان. و گفته اند: لیس من اخلاق الانبیاء و الصدیقین البخل،
 لانه روی عن النبی ص انه قال: ماجبل ولی الله الاعلی السخاء. شبلی را پرسیدند که
 زکوة چند باید داد. گفت: بر مذهب فقها، از دو یست درم پنج درم، و بر مذهب ماجله
 دو یست درم دادنی است. گفتند: این را در شرع، اصلی باید گفت: **ابوبکر** هر چه داشت
 همه در باخت آن روز که **مصطفی** از یاران صدقه خواست. عمر نیمه مال آورد گفت:
 یا رسول الله تصدقت بنصف مالی و ترکت النصف لعیالی ولی عند الله اجر. **ابوبکر**
 هر چه داشت همه آورد، و گفت: یا رسول الله تصدقت بجمیع مالی و لله عندی مزید. عمر
 گفت: نیمه مال بدادم و مرا بنزدیک خدای مزداست. **ابوبکر** گفت: همه بدادم و از

آن خدای را بر من حق است. **مصطفی** گفت: بینکما مابین کلمتیکما. هر بر مقام شریعت بود و ثمر. اهل شریعت نعیم بهشت است. **ابوبکر** بر مقام حقیقت بود و ثمره اهل حقیقت روح مشاهده است، حساب اهل شریعت بموقف است حساب اهل حقیقت بر بساط انس است، درمقد صدق عند ملک مقتدر.

«یوم یحیی علیها فی نار جهنم فتکوی بها جباههم و جنوبهم و ظهورهم». خص المواضع الثلث من البدن وهی الجبهة والجنب والظهر بالکى، لان البخیل اذا سأل السائل زوی جبهته ثم اعرض عنه ثم ولیه ظهره. پیدائنی که خواجه بوقت سؤال سائل فراهم کشد ناچار بر آن داغ نهند. پهلوه که از سر کبر بر درویش زنده و پشت که برگرداند، هم چنان، نادانی که درویش را در آن حضرت جاه و مقدار است. و شرف درویش آنست که چون توانگر را اعتماد بر دنیا بود درویش را اعتماد بر مولا بود، هر که که توانگری بخدای تقرب کند بوسیلت درویش کند و اگر درویش بتوانگر از بهر دنیا تقرب کند از دین بر آید. **مصطفی** از اینجا گفت: من تواضع غنیاً لغناه ذهب ثلث دینه. هر که تواضع کند توانگری را از بهر توانگری وی سیکى از دین وی رفت، و اگر بزبان مدح گوید دوسیک رفت، و اگر بدل او را تعظیم نهد جمله دین وی در سر آن شد. درویش بود که بادی ن پیش توانگر در شود بی دین بیرون آید و توانگر، با گناه پیش وی شود بی گناه بیرون آید، پس خلق، ایشان را درویش میخوانند و توانگر بحقیقت، خود ایشان اند. **مصطفی** گفت: ملوک تحت اطمار.

«ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً» الآية... لما علم انهم لا يداومون على ملازمة القرب، افرد بعض الشهور بالتفضيل ليحسوها باستكثار الطاعات واما الخواص من عباده فجميع الشهور لهم شعبان و رمضان و جميع الايام لهم جمعة و جميع البقاع لهم كالمساجد وفى معناه انشد:

یارب ان جهادی غیر منقطع فكل ارضك لى نفرو طرسوس
«ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً». گفته اند حکمت در آنکه رب العزة روزگار را بر دوازده ماه نهاد آنست که تا بر عدد حروف توحید بود و هی: «لا اله الا الله». تحقیق آن خبر را که **مصطفی** گفت: بالتوحید قامت السموات والارض. دور فلک در آسمان

و گردش روزگار و سال و ماه در زمین در توحید موحدان بسته تا این دوازده حرف از زبان موحدان روان است این دوازده ماه بر نسق خویش و بر هیئت خویش گردان است هر حرفی پاسبان ماهی ساخته و نبات این در بیان آن بسته، آنروز که قضیه الهی و حکم ازلی در رسد و خواهد که بند آسمان و زمین بر گشاید و زمین خاکی بر افشاند و روزگار نام زد کرده بسر آید، نخست توحید از میان خلق بردارد تا نه توحید ماند نه موحد، نه قرآن میان خلق نه مؤمن - اینست که **مصطفی** گفت: لا تقوم الساعة حتی لا یقال فی الارض الله الله.

«انما النسیء زیادة فی الکفر...» آیه الدین ملاحظه الامر و مجانبه الرزق و ترک التقدم بین یدی الله سبحانه فی جمیع احکام الشرع فالآجال فی الطاعة مضروبة و التوحید فی عرفانه متبوع و الصلاح فی الامور بالاقامة علی نعمة العبودیة فالشهر ما سماه الله شهراً و العام و الحول ما قدره و بینة شرعاً.

۵ - النبوة الاولى

و هو الله تعالی ع: «**لَا تَصْرُوهُ**» اگر یاری ندهید رسول را، «**فقد نصره الله**» خدای سبحانه و تعالی یاری داد ادر را، «**اذ اخرجہ الذین کفروا**» آنکه که بیرون کردند ادر را کافران، «**ثانی اثنتین**» دیم دوتن «**اذ هما فی الغار**» آنکه که هردو در غار بودند، «**اذ یقول لصاحبه**» آنکه که یار خویش را گفت [ابوبکر]، «**لا تحزن ان الله معنا**» اندوه مدار که خدای باماست، «**فانزل الله سکینته علیه**» فرو فرستاد خدای، آرام ایمان بر ابوبکر، «**وايده و نیروی و یاری داد رسول خویش را**»، «**بجود لم تروها**» بسپاهمائی که شما نمیدیدید، «**وجعل كلمة الذین کفروا السفلی**» و سخن کافران دیرینه کرد مغلوب و مقهور، «**و كلمة الله هی العلیا**» و سخن خدای و تقدیر او و مکر او آنست که زبر است غالب و قاهر، «**والله عزیز حکیم**» (۴۰). خدای توانا زیست دانا.

«**انفروا خفافاً و ثقلاً**» بیرون شوید [بغزاء تبوک] سبک بالان و کران باران، «**وجاهدوا باموالکم و انفسکم فی سبیل الله**» و جهاد کنید بمال خویش و تن خویش از بهر خدای، «**ذلکم خیر لکم**»، آن شما را به است، «**ان کتم تعلمون**» (۴۱)، گردانید.

«لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا» اگر عرضی بودی ازین جهان و چیزی که فرا دست رسیدی نزدیک، «وَسَفَرًا قاصِدًا» و سفری بچم و [راهی نه دراز]، «لَاتَّبِعُوكَ» بیامدندی بر پی تو، «وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشَّقَّةُ» و لکن راه دور شد و رفتن بر ایشان کران آمد، «وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ» و سوگندنان میخورند بخدای، «لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ» که اگر توانستیم ما بیرون آمدیمی غزا را با شما، «يَهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ» در هلاک خویش می‌باشند و در تباهی خویش، «وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُمْ لَكَذِبُونَ»^(۴۲) و خدای میداند که ایشان دروغ زنان‌اند.

«عَفَا اللَّهُ عَنْكَ» در گذاشت خدای از تو [یا محمد]، «لَمْ أَذَنْ لَكُمْ» چرا دستوری دادی ایشانرا [چون دستوری خواستند از تو نشستن را]، «حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكِ» تا پیدا شدی، «الَّذِينَ صَدَقُوا» [راستی] ایشان که عذرهای راست میگفتند، «وَتَعْلَمُ الْكَاذِبِينَ»^(۴۳) و بدانستید [دروغ] ایشان که [عذرهای] دروغ میگفتند.

«لَا يَسْتَأْذِنُكَ» دستوری نخواهد از تو «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» ایشان که گرویده‌اند بخدا و روز رستاخیز، «أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ» که باز نشینند و بجهاد نیایند بمال خویش، «فَن» و «وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ»^(۴۴) و خدای داناست و آگاه بر پرهیز کاران از خشم و عذاب او.

«أَنْمَا يَسْتَأْذِنُكَ» دستوری از تو ایشان خواهند «الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» که نه بخدای گرویده‌اند و نه بروز رستاخیز، «وَأَرْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ وَدَرَّ كِمَانُ أَفْتَادِ دِلَّاهِمْ»^(۴۵) و تادر کمان خویش میگردند، «وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ» و اگر میخواستندی که [بغزا] بیرون آیند با تو، «لَأَعَدَّوْا لَهُ عِدَّةً» بیش از آن عذر که میگویند غزا را ساخته بودندید، «وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ» لکن نبایست خدا ترا و ناپسند آمد ویرا خاست ایشان و بیرون شدن ایشان، «فَتَبَطَّهْمُ» ایشانرا بپس کرد و بپس نشاند، «وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ»^(۴۶) و ایشانرا گفتند می‌نشینید با نشستگان.

«لَوْ خَرَجُوا فِیْكُمْ» اگر بیرون آمدندی ایشان در میان شما بغزا، «مَازَادُكُمْ إِلَّا خَبَالًا» نیفزودند شما را مگر تباهی، «وَلَا وَضَعُوا خِلَالَكُمْ» و در

میان شما می تاختندید بسخن چینی و افساد ذات البین ، « یغفونکم الفتنه » شمارا شور دردل می جستندی ، و فیکم سماعون لهم و در میان شما جاسوسانست ایشانرا که سخن می نیوشند تابایشان رسانند ، « واللّٰه علیم بالظالمین . » (۴۷) خدای داناست به ستمکاران بر خویشتن .

« لقد ابتغوا الفتنة من قبل ، و پیش ازین خود فتنه دلهای مؤمنان جستند و شور دل ایشان « وَقَبِّلُوا لَكِ الْأُمُور » و ترا کارها روی بروی گردانیدند درسکالشد ، « حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ » تا نصرت خدای که ترا داشت آمد ، « وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ » و کار خدا و دین وی آشکارا شد و بلند ، « وَهُمْ كَارِهُونَ . » (۴۸) و ایشانرا ناخواها و بریشان دشخوار . « وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ، و از منافقان کسی است که میگوید ، « أَتَأْتِنَا لِي » مرا دستوری ده تا بنشینم ، « وَلَا تَقْتُلِي » و دل و چشم مرا بزنان روم فتنه مکن ، « الْأَفْئِ الْفِتْنَةَ سَقَطُوا » میداد که وی در فتنه افتاده است از این پیش ، « وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ . » (۴۹) و دوزخ کرد کافران در آمدنی است و ایشان را فرو گرفتنی .

النوبة الثانية

قوله تعالى ، « الْإِنصِرُوه » . این در آیت پیش پیوسته است . میگوید : ان ترکوا نصره فلن يضركم ذلك شيئاً کمالم بضروه اذ کان بمكة لانصر له . اگر ایشان ویرا یاری ندهند و باوی بجهاد بیرون نشوند اورا هیچ زیان نرسد و بروی هیچ گزند نیاید تا خدای ویرا یاری داد و نصرت پیدا کرد . اینست که گفت : « الْإِنصِرُوه » .

« فقد نصر الله » . این - ها - در تنصروه و در نصره و در اخرجه و در لصاحبه و در آئیده هر پنج با مصطفی شود و این آنکاه بود که کافران در دار الندوة کید ساختند و همه بقصد وی باتفاق برخاستند . رب العالمین جبرئیل را فرستاد و رسول خدای را از آن کید و قصد ایشان خبر کرد و اورا هجرت فرمود . رسول خدا بیرون آمد از مکه . و گفته اند که تابغاتنها بود . و گفته اند : چون مصطفی بیرون شد از مکه ، ابوبکر در خانه مصطفی شد از اهل وی خبر پرسید . اورا گفتند رسول بیرون شد . ابوبکر بر پی وی بر رفت . مصطفی باز نگرست شب تاریک بود ، ابوبکر را شناخت پنداشت که دشمن

است پاره کرم تر رفت : **ابوبکر** با آواز سخن گفت تا **مصطفی** او را بشناخت ، توقف کرد تا وی در رسید پس هر دو بهم می رفتند ساعتی **ابوبکر** در پیش میرفت و ساعتی باز پس ایستاد : فقال ^۳ یا **ابابکر** مالک تمشى ساعة بين یدی و ساعة خلفی فقال یا رسول الله ان کر الطلب فامشى خلفک و ان کر فامشى خلفک و ان کر الرصد فامشى بين یدیک . فقال یا **ابابکر** و اذا کان شیء احببت ان یکون بک دونی . قال : نعم والذی بعثک بالحق ما یکون من ملمة الا احببت ان یکون بآل ابی بکر دونک . چنان بهم میرفتند تا بفار و این غار کوه ^۴ **ثبیر** است بر در **مکه** و میگویند غار **ثور** است بزیر **مکه** بر راه **مدینه** پس **ابوبکر** از پیش در غار رفت و در همه غار میکشت و پهلوی بر زمین مینهاد پس باز میکشت و باز بر می خاست رسول خدا گفت چه می کنی یا **ابابکر** گفت : یا رسول الله غیر است و غیران از حشرات و هوام زمین و سباع خالی نبود ، خواستم که اگر از این چیزی باشد باری بمن رسد نه بتو که رنج تو نخواهم . **ابوبکر** دست بهر جائی و بهر گوشه فرا میکرد تا چه بیند آخر سوراخی دید پای خود بر در آن سوراخ نهاد و بنشست چون ایشان در غار قرار گرفتند رب العالمین **عنکبوت** را فرستاد تا بر در غار همان ساعت خانه خویش بساخت و دود مرغ حمامه آمدند و بر در غار نشستند و همان ساعت خانه بنهادند و گفته اند که بر در غار درختی بر آمد آن ساعت چنان که ایشان را بپوشید . بامداد کافران خبر یافتند و بر پی ایشان بیرون آمدند تا بگیرند چون نزدیک غار رسیدند **ابوبکر** گفت یا رسول الله اینها آنک آمدند دشمن و بما رسیدند **مصطفی** گفت : « لا تعزن ان الله معنا » اندوه مدار یا **ابابکر** که خدای با ماست پس گفت « اللهم اعم ابصارهم عتاً » بار خدایا دیدها و چشمه اشان از ما در پوشش آر تا ما را نبینند . ایشان بدر غار رسیدند خانه **عنکبوت** دیدند بر در غار تنیده و مرغ خایه نهاده و درخت بر آمده گفتند اگر درین جایکه کسی بودی از این هیچ نبودى و گفته اند **امیه بن خلف** بر در غار بول کرد چنان که رشاش آن به **ابوبکر** میرسید و ایشانرا نمی دید و در خبر است که **ابوبکر** گفت یا رسول الله لو نظر احدهم الی قدمه لا بصرنا ، اگر یک تن از این که ما میجویند فرایشت پای خود نگرد ما را به بیند **مصطفی** جواب داد بوبکر را یا **ابابکر** ما ظنک بائنین الله ثالثهما چه ظن بری به دو تن

که سه دیگر ایشان خدای است اندوه مدار که خدای با ما است .

« فانزل الله سکینته علیه » ای القی فی قلب ابی بکر ما سکن به والسکینة ما یوجب السکون والامن علیه . این ها با مصطفی شود و گفته اند با ابوبکر شود و این درست تر است فان النبى لم یخف بل کان ساکن القلب رابط الجاش .

« وایده بجنود لم تروها » یعنی - الملائكة . رب العالمین آن شب فریشتگان را فرستاد تا بدر غار بایستادند و غار بر کافران پوشیده داشتند و قیل - ایده بالملائكة یوم بدر . و یوم الاحزاب و یوم حنین . مجاهد گفت رسول خدا و ابوبکر در آن غار سه روز بودند و ابوبکر را مولایی بود شبان نام وی عامر بن فهیر . ابوبکر او را فرمود تا هر شب کلمه کوسپند بدر غار آرد . او همی آورد و ایشان از آن شیر همی خوردند پس از سه روز بیرون آمدند و عبد الله بن اریقط اللیثی دلیل ایشان و به راه مدینه فرو رفتند و کافران نومید و خاسر باز گشتند و گفته اند قریش در مکه جمع شدند تا در کار ایشان و در گرفتن ایشان تدبیر سازند ابوجهل گفت : هر که ایشان را باز آورد بقهر من اورا صد شتر دهم و ده اوقیه زر سراقه بن مالک بن جعشم گوید من بطمع آن ضمان ابوجهل بر خاستم و ستور را زین بر نهادم و سلاح بر گرفتم . سه بار بر ستور نشستم هر سه بار مرا بیفکنند . آخر بر نشستم و رفتم تا بنزدیک ایشان رسیدم ابوبکر باز نکرست سراقه را دید گفت یا رسول الله آنک سراقه مبارز عرب آمد و نزدیک بما رسید و سراقه آن بود که در جنگ هزار سوار با وی پای بنه داشتی ابوبکر چون ویرا دید بترسید . رسول خدا گفت لاتخف یا بابکر فان الله معنا . پس رسول گفت : اللهم اکف شر سراقه بما شئت . در حال سنب ستورش بزمن فروشد تا بشکم . گفت یا محمد من بتو عهد کردم که ترا گزند نرسانم و نرنجانم و هر که اندرین راه بطلب تو آید شر وی از تو دفع کنم رسول دعا کرد تا پای اسب از زمین بر آمد سراقه گفت : یا محمد من دادم که کار تو بالا گیرد و پایگاه تو بلند شود مرا نامه ده تا میان من و تو نشانی باشد . ابوبکر نامه نوشت گویند بر سنگی و گویند بر شانه کوسفندی نوشت وی اندر کنانه نهاد و یک تیر بر کشید گفت مرا درین راه هم شتر است و هم کوسفند این تیر نشان من باشد با شما تا هر چه خواهید بشما دهند . رسول گفت یا ابابکر

ما را بطعام سراقه حاجت نیست . این هم چنان است که مصطفی در کار قوم خویش حزن نمود و خلاف نیست که آن حزن از رسول طاعت بود و رب العزة او را گفت : « لا تحزن عليهم و اخفض جناحك للمؤمنين » و « لا يحزنك قولهم » « ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر » فلم يكن نهى الله تعالى اياه عن الحزن دليلا على ان حزنه كان معصية فكذلك حزن ابى بكر .

« وجعل كلمة الذين كفروا السفلى » يعنى الشرك « وكلمة الله هى العليا » يعنى لاله الله وقيل كلمة الله قوله : « لا غلبن انا ورسلى » و گفته اند « وجعل كلمة الذين كفروا السفلى » اینجا سخن تمام شد يعنى كه خداى سكالش بدايشان وهم سخنى و هم سازى و مكر ايشان زير كرد و مغلوب و مقهور . پس ابتدا كرد و گفت « وكلمة الله هى العليا » سخن خداى و تقدير و مكر او غالب است و قاهر و اگر خواهى پيوسته خوان بر قرائت يعقوب حصر مى و كلمة الله بنصب تا ، يعنى كه : خداى كلمة كافران را زير آورد و كلمة خویش را بر آورد .

« والله عزيز حكيم » فى سلطانه و تدبيره .

« انفروا خفافاً و ثقلاً » مفسران گفته اند اول آيه كه فرود آمد از سورة براءة اين آيه بود و قيل « اراد اول آية نزل فى غزوة تبوك » قوله : انفروا خفافاً و ثقلاً مجاهد گفت چون ايشانرا بغزو فرمودند گفتند فينا الثقيل و فينا ذوالحاجة و فينا ذوالشغل و فينا ذوالضيعة فانزل الله تعالى « انفروا خفافاً و ثقلاً » ميگويد همه بيرون شويد بغزو تبوك پيران و جوانان و عزبان و معيلان توانگران و درويشان فارغان و مشغولان . در خبر است كه ابن ام مكتوم آمد و گفت : يا رسول الله اعلى ان انفر فقال نعم پس رب العالمين اين آيت منسوخ كرد با آنچه گفت « ليس على الضعفاء ولا على المرضى .. الا به ذلكم خير لكم » من التناقل الى الارض « ان كنتم تعلمون » مالكم من الثواب والجزاء . و روى ثابت بن انس ان ابا طلحة قرأ سورة براءة فأتى على هذه الاية « انفروا خفافاً و ثقلاً » فقال اى بنى جهزوني جهزوني فقال بنوه : يرحمك الله قد غزوت مع النبى حتى مات و مع ابى بكر و عمر حتى ماتا فنحن نغزو عنك فقال لا ، جهزوني . فغزا البحر فمات فى البحر فلم يجدوا له جزيرة يدفونوه فيها الا بعد سبعة ايام فدفنوه فيها ولم

یثقیّر. وقال الزهري خرج سعيد بن المسيب الى الفزو وقد ذهبت احدى عينيه فقبل له انك عليل صاحب ضرّ فقال استنفر الله الخفيف والثقيل اى الصحيح والمريض فان لم يمكننى الحزب كثرت السواد وحفظت المتاع.

«لو كان عرضاً قريباً» این آیت در شأن منافقان آمد که تخلف کردند بی عذری بغزا نرفتند رب العالمین نفاق ایشان آشکارا کرد گفت لو كان المدعو اليه شيئاً من منافع الدنيا قريب المتناول سهل المأخذ.

«وسفرأ قاصداً» القاصدوالقصد المعتدل اى هنيئاً غير شاق.

«لا تبعوك» لوا فقوك فى الخروج.

«ولكن بعدت عليهم الشقة» المسافة البعيدة. آنکه خبر داد که چون بمدينه باز کردند، ایشان آیند وسو کنند خورند وگویند.

«لو استطعنا» اى - لو سهل علينا الخروج وكان لنا سعة فى المال «لخرجنامعكم يهلكون انفسهم» بايقاعها فى العذاب لانّ من حلف بالله كاذباً استحقّ العذاب و قيل «يهلكون انفسهم» بالعود عن الجهاد «والله يعلم انهم لكاذبون» لا نهم كانوا يستطيعون الخروج.

«عفا الله عنك». قومى گفتند از مصطفی دستوری خواستند باز نشستن را از غزو. مصطفی ایشانرا دستوری داد پیش از آن که در آن وحی آمد از آسمان. رب العالمین ویرا عتاب کرد. گفت «عفا الله عنك لم اذنت لهم» این چنان است که گویند عفا الله عنك ما صنعت فى حاجتى، وپارسی گویان گویند: عفاك الله اى بخت نيك، این چیست که کردی، وقيل عفا الله عنك محالة ذنبك. قدّم العفو على العتاب کی لا يسبق الى قلبه حزن «لم اذنت» من غير اذن الله «حتى يتبين لك الذين صدقوا» يعنى كان يحب ان لا تاذن حتى يتبين لك الصادق فى ايمانه من الكاذب والصادق فى عذره من الكاذب المتعلّل. وروا باشد که لم اذنت لهم اینجا سخن بریده گردد پس از آن گفت لا تاذن لهم حتى يتبين. قومى گفتند این آیت منسوخ است وناسخ آنست که گفت «فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم».

قوله «لا يستأذنك» اى - فى التخلف عن الجهاد «الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر

ان يجاهدوا، یعنی ان لایجاهدوا او کراهه «ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم والله عليم بالمتقين».

«انما يستأذنك» فی التّخلف «الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم» شکوای دینهم واضطربوا فی اعتقادهم «فهم فی ربهم یتردّدون» التّردّد التّصرف فی الذّهاب والرّجوع مرّات متقاربة. قال ابن بحر: عوب لاّ نه اذن القوم فی الخروج معه ولم یکن لهم ان یستأذنوا فی الخروج ولا فی التّخلف بل کان علیهم ان یقتصروا فی الخروج علی دعاء العامّة. قال ثمّ ضمّ من استأذن فی الخروج والذی استأذن فی التّخلف.

«ولو ارادوا الخروج» ای - لو عزموا علی الخروج «لاعدّوا للخروج والجهاد» عدّة «اهبة من الرّاد والمركوب لاّتهم کانوا میاسیر و» لکن کره الله «انبعاثهم الانبعاث» الانطلاق فی الحاجة یقول کره الله نهوضهم للخروج فنبتطهم ای حبسهم وخذلهم وکسلهم.

«وقیل اقمدا مع القاعدین» این سخن «منافقان بایکدیگر گفتند که: بیرون مشوید و بنشینید با این نشستگان که بعد از نشسته اند از زنان و کودکان و ناتوانان. و گفته اند که این رسول خدا گفت با ایشان از آنکه با ایشان خشم داشت که از ایشان تخلف می شناخت. و گفته اند این قیل بمعنی الهام است که رب العزّة اسباب خذلان در دل ایشان افکند و ایشان را بر آن داشت تا بنشستند و استطاعت رفتن نداشتند و بر جمله بدان که استطاعت دواست یکی قبل الفعل و یکی مع الفعل آنچه قبل الفعل است حصول آلت است و عدّه چون عقل و صحت و وجود مال و شناخت فرمان و تمکّن آن در وقت و مکان و آن استطاعت ظاهر است و موجود و حجّت بوی قایم است و ثابت و بنده تواناء آنست و ذلک فی قوله «لو استطعنا لخرجنا معکم» اینست که منافقان گفتند اگر ما را استطاعت بودی با شما بیرون آمدمی و ربّ العزّة ایشان را دروغ زن کرد و گفت «والله یعلم أنّهم لکاذبون» لانهم یستطیعون للخروج. اما آن استطاعت دیگر، قدرت است بر مباشرت فعل و ملک تحصیل. در باطن رود با فعل و بعد الفعل آنرا بتوان شناخت و هیچ حجّت بنده بوی ثابت نشود که آن در حقّ وی مفقود است نه موجود و پیش از فعل بنده از آن استطاعت

در هیچ چیز نیست چنان که خدای گفت «و كانوا لا يستطيعون سمعاً ما كانوا يستطيعون السمع - انهم عن السمع لمعزولون» قومی را گفته است که گوشها شنوا داشتند اما با آن گوش شنوا ایشانرا استطاعت سمع نبود و قيل - «اقعدوا مع القاعدین» هم ازین باب است. رب العزة ایشان را مخذول کرد و محروم از فرمان برداری تا نتوانستند که فرمان برند و بغز آتبولک بیرون شوند. والله علیم بفعل ما یشاء و یحکم ما یرید.

«ولو خرجوا فیکم مازا دو کم الاخبالا» چون مصطفی از مدینه بیرون آمد تا به تبوک رود بشیة الوداع فرو آمد آنجا لشکر گاه ساخت و عبد الله ابی سلول بامنافقان به زی جلد فرو آمد از ثیة الوداع بزیتر. پس چون مصطفی و مؤمنان برفتند عبد الله ابی بامنافقان و اهل شک تخلف کرد باز گشت. رب العالمین تسلیت مصطفی این آیت فرستاد «لو خرجوا فیکم مازادو کم الاخبالا» ای - فساداً فی رای ضعفة المومنین الخبال الفساد فی الامر و الخبل الفساد فی العقل «ولا وضعوا خللالکم» الايضاع سرعة السير و المعنی اسرعوا بالتمیمة فی افساد ذات بینکم. و قيل - اسرعوا رکابهم بالسير بینکم یوهمون الهزيمة فی القلوب «یبعونکم لفتنة» فتنه، شور دل است. میگوید: در میان شما فرقت میافکنند بدلی میافزودند و شور دل می جستند.

«و فیکم سماعون لهم» ای منافقون بخبر و نهم باخبار کم و قيل و فیکم سماعون لهم من یسمع کلامکم و یطیعکم ولو کان هؤلاء المنافقون فی صحبتکم افسدوهم علیکم «والله علیم بالظالمین» المنافقین. بینهم عبد الله بن ابی و عبد الله فضل و عبد الله بن نبتل و جد بن قیس و رفاعة بن تابوت و اوس بن قبطی.

«لقد ابتغوا الفتنة» میگوید: اگر این منافقان در این غزا تخلف نمودند ایشانرا عادت است و در غزاه احد همچنین بودند که عبد الله ابی بامنافقان روزا احد بر کشت و گفت «لو نعلم قتالا لاتبعناکم» و گفته اند من قبل آنست که چون آمدن مصطفی به مدینه نزدیک بود و خبر افتاد عبد الله ابی سلول را رئیس منافقان از آن کراهیت و رنج عظیم آمد که عرب مدینه می سکالیدند که ویرا بر خویشتن ملک کنند: افرقت از میان اوس و خرج برخیزد. چون رسول خدا بمدینه آمد آن کار فرو بست و باطل شد عبد الله ابی و منافقان بجهودان میگراییدند تا جهودان در نبوت

مصطفی طعن میکردند و مردمان درود شک می افکندند و دلها ضعیف می شورانیدند
 فذلك قوله «لقد ابتغوا الفتنة من قبل» و قيل معناه ان جماعة منهم ارادوا به القتل في
 ليلة العقبة «وقلبوا لك الامور» اي: اجنهدوا في الحيلة عليك والكيد بك والتقليب ان
 تجعل اسفله اعلاه و باطنه ظاهره و معناه النفاق فان المنافق ظاهره خلاف باطنه حتى
 جاء الحق اي غلب الاسلام الشرك و ظهر امر الله و علا دين الله و هو الاسلام و قيل حتى
 اخزا هم الله باظهار الحق و اعزاز الدين على كره منهم .

«ومنهم من يقول ائذن لي» اين آيت در شأن **جدين قيس الخزرجي** آمد مردی
 بود از معروفان منافقان رسول خدا گفت باو هل لك في جهاد بنی الاصر تنخذ منها
 سراری ووصفاء قال يا رسول الله لقد عرف قومي اني رجل مفرم بالنساء واني اخشى ان
 رأيت بنات الاصر ان لا اصبر عنهن فلا تفتني بهذا وائذن لي في القعود عنك واعدنيك
 بمالي فاعرض عنه النبي عليه السلام و قال قد اذنت لك فانزل الله هذه الآية و كان الاصر
 رجلا من حبشة ملك الروم فاتخذ من نساءهم كل وضیئة حسناء فولدت له بنين و بنات
 اخذن من بياض الروم و سواد الحبشة فكن لفساد بضرب بهن المثل في الحسن ميگويد
 اين منافق دستوری میخواهد که نياید و بهانه ميکرد که «لا تفتني» بينات الاصر مرا
 به زنان روم و بنات بنی الاصر فتنة مکن يعني که اين بهانه است و نفاق اورا برين ميدارد
 «الافى الفتنة سقطوا» الافي الكفر و النفاق سقطوا ، يعني ماسقط فيه من الفتنة بتخلفه
 عن رسول الله اكثر . و قيل الافي الفتنة اي في النار و العذاب سقطوا «وان جهنم لمحيطه
 بالكافرين» مطبقة بهم جامعة لهم .

التوبة الثالثة

قوله تعالى: «ألا تنصروه فقد نصره الله» از اخرجہ الذين كفروا ثانی اثنين
 ازهما في الفار «سعادت بندگان در عنایت است و آنجا که عنایت است پیروزی را چه
 نهایت است . کار جذبه الهی دارد مغناطیس عزت و کشش^۱ عنایت . هر کجا کششی
 بود آنجا کوششی بود . هر کجا صدقی بود آنجا تصدیقی بود . و هر کجا تصدیق بود آنجا

دلی بود و آنجا که دل بود فتحی بود و آنجا که فتح بود سعادت بود. خنك آن بنده که اهل این قصه بود. آنك **ابوبکر** بر خوان قصه وی تعجایب بینی درنگر در بدایت و نهایت کاروی ناعز صحبت بشناسی و حقیقت ولایت بدانی بیست ساله بود که بخواب نمودند اورا که ماه از آسمان جدا شدی و بر بام کعبه سه پاره گشتید يك پاره از آن در کنار **ابوبکر** افتادی. **ابوبکر** این خواب نهران همیداشت از **جهودان** مکه و غیر ایشان تا آنکه که **بشام** میرفت بتجارت. گفتا بر **بحیراء راهب** رسیدم و آن خواب اورا حکایت کردم گفت بشارت باد ترا یا **ابابکر** که رسول آخر الزمان را در حیات او وزیر باشی و بعد از وفات وی خلیفه اوباشی. **ابوبکر** چون این سخن بشنید از شادی بگریست از عین رافت و رحمت درد دل وی مایده پی نهادند. سباء دولت درد دین بسینه وی فرو کشادند **مصطفی** از آن درد این نشان باز داد که ما فضلکم **ابوبکر** بکثرة صیام و لاصلوٰة ولكن بشيء و قرفی صدره.

پیر طریقت : گفت که از حال وی نشان داده که گفت کریمای این سوز ما امروز درد آمیز است نه طاقت بسر بردن و نه جای گریز است. سر وقت عارف تیغی تیز است نه جای آرام و نه روی پر هیز است. لطیفای این منزل ما چرا چنین دور است همراهان بر گشتند که این کار غرور است گر منزل ما سرور است این انتظار سوز است و گر جز منتظر مصیبت زده ایست، نامعذورست بیست سال دیگر **ابوبکر** این حدیث پنهان میداشت تا از جبار عالم فرمان آمد **بجبرئیل** امین که یا **جبرئیل** رو با **محمد** بگوی که وقت آن آمد که بمنبر سعادت بر شوی و با خلق بگوئی که لا اله الا الله **محمد** رسول الله قل هو الله احد چون این پیغام بگزارد سید گفت یا **جبرئیل** با که گویم که همه عالم منکر این حدیث اند گفت یا **محمد** اگر منکر نبودندی بسعادت دعوت تو کی رسیدندی یا **محمد** هیچ کس بسعادت دعوت تو نزدیکتر از **ابوبکر** **بو قحافه** نیست نزدیک وی رو و این حدیث با وی بگو **مصطفی** قدم از حجره خود بدر نهاد و **ابوبکر** همان ساعت از خانه خویش بدر آمد. چون دیده صدیق بر جمال سید افتاد مغناطیس نبوت محمدی گوهر صدق **ابوبکر** را بخود کشید گفت : یا **ابابکر** این چندین ضعف و زردی روی تو از بهر چیست گفت یا **محمد** چندین سال است که آتشی تیز در باطن

خود می بینم هر روز که بر آید گرم تر می بینم مرهمی همی جویم که این آتش بوی فرو نشانم .

از عشق تو آتشی برافروخته ام و آنکه بخودی خود فرو سوخته ام
مصطفی دانست که **ابوبکر** گرفتار درد دین است و تشنه شربت توحید حق
 است تا از آن شراب که از خم خانه قدم بوی فرستاده اند و دران قاروره طهارت صافی
 شده « که الم نشرح لك صدرک » يك قطره بر جگر سوخته **ابوبکر** ریزد گفت : یا
ابابکر در نبوت و رسالت ما چه کوئی **ابوبکر** باز نماند و گفت راست است و یاك جاء
 بالصدق و صدق به گفتا نوشت باد شراب مهر از جام توحید .

ای باز هوا گرفته و باز آمده به دام دوست

رنج سفر کشیده و باز دیده خود بکام دوست

و زبان حال **ابوبکر** میگوید الهی کشیدیم آنچه کشیدیم همه نوش گشت چون
 آوای قبول شنیدیم . الهی دانی که هرگز در مهر شکبیا نبودیم و بهر کوی که رسیدیم
 حلقه در دوستی گرفتیم و بهر راه که رفتیم بر بوی تو آن راه بریدیم . دل رفت مبارک
 باد و رجان برود درین راه پسندیدیم .

دل باغ تو شد پاک بیر، زان که درین دل یا زحمت ما گنجد یا نقش خیالت
 جان نیز بنزد تو فرستیم بدین شکر صد جان نکند آنچه کند بوی وصال

۶ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « ان تصبک حسنة » اگر بتو رسد نیکوئی ، « تسوهم » ایشانرا
 اندوهگن کند ، « وان تصبک مصيبة » و اگر بتو رسد افتادی یا زیانی یا هزیمتی ،
 « يقولوا » گویند ، « قد اخذنا امرنا من قبل » از آن بود که دست بآن زدیم پیش
 ازین و باز نشستیم ، « ویتولوا وهم فرحون . (۵۰) » و برگردند شادان و نازان .
 « قل » گوی [ای پیغامبر من] ، « لن یصیبا » نرسد بما ، « الا ما کتب الله لنا »
 مگر آنچه خدای نوشت ما را از رسیدنی [هر جای که باشیم] ، « هو مولینا » اوست
 یار ما و خداوند ما ، « وعلی الله فلیتوکل المؤمنون . (۵۱) » و ایدون بادا که

پشتی دادن مؤمنان بخدای بادا .

« قل هل تترصون بنا » گوی چشم بر چیزی میدارید که رسد بما ، « الا احدي الحسنيين » جز یکی از دو نیکی ، « ونحن نترص بكم » وما چشم میداریم بشما ، « ان يصيبكم الله » که پارساند خدای بشما ، « بعذاب من عنده او بايدنا » یکی از دوبردی عذابی از نزد خدای یا عذابی بدست ما ، « فترصوا » پس چشم میدارید ، « انا معكم مترصون . (۵۲) » که ما با شما چشم دارند گانیم .

« قل انفقوا » بگوی پیغامبر من نفقه میکشید ، « طوعاً او کرهاً » خوش منش یا ناکام ، « لن يتقبل منكم » نخواهند پذیرفت از شما ، « انکم کنتم قوماً فاسقين . (۵۳) » که شما گروهی اید از فرمان برداری بیرون .

« وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم » باز نداشت کردار ایشان را و نفقات ایشان را از پذیرفتاری ، « الا انهم كفروا بالله وبرسوله » مگر آنچه ایشان کافر شدند در نهان بخدا و رسول ، « ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى » و بجماعت نیایند مگر بکسلانی ، « ولا ينفقون الا وهم كارهون . (۵۴) » و زکوة ندهند مگر بدشواری . « فلا تعجبك اموالهم » خوش مباد ترا و نیکو ، مالهای ایشان ، « ولا اولادهم » و نه فرزندان ایشان ، « انما يريد الله ليعذبهم بها » میخواهد خدای که ایشان را بعذاب میدارد [بافزون آن و بگرد کرد آن و بنگه داشت آن] ، « فى الحيوۃ الدنيا » درین جهان ، « وتزهد انفسهم » و جان ایشان بر آید ، « وهم كافرون . (۵۵) » و ایشان بر کافری .

« ويحلفون بالله » سوگند میخورند بخدای ، « انهم لمنكم » که ایشان از شما اند و از اهل دین شما اند ، « وما هم منكم » و ایشان از اهل دین شما نیستند ، « ولكنهم قوم يفرقون . (۵۶) » لکن ایشان قومى اند که از دوسوی می ترسند . « لويجدون ملجأً » اگر ایشان پناه گاهی می یابند ، « او مغارات » یا متواری گاهی ، « او مدخلًا » یا نهان جائی ، « لو توالوا ليه » روی بآب دادندید ، « وهم يجمعون . (۵۷) » و ایشان شتابان و دوان .

« ومنهم من يلمزك » و از ایشان کس است که ترا به بیداد گری باز خواند ، « فى الصدقات » در صدقات که دهی ، « فان اعطوا منها رضوا » اگر ایشان را دهند

از آن خشنود باشند و خرسند ، «وان لم يعطوا منها» و اگر ایشانرا ندهند از آن .
 «اذا هم يسخطون» (۵۸) ، بخشم می باشند و ناخرسند .

«ولو انهم رضوا» و اگر ایشان خشنود بودندی و خرسند ، «بما آتاهم الله و رسوله» آنچه خدای ایشانرا داد و رسول او ، «وقالوا حسبنا الله» و گفتندی بسنده است ما را خدای و آنچه وی بخشد و گزیند و سازد ، «سئوئنا لله من فضله» خدای ما را از فضل خویش خود دهد [آنچه خواهد و در باید] ، «و رسوله» و رسول وی رساند ، «انا الى الله راغبون» (۵۹) ، ما بنیاء زو حاجت خواست خود با خدای خود می کردیم .

النوبة الثانية

قوله تعالى : «ان تصبك حسنة تسؤم» ای - ان فلت نصرة في غزائك هذه تحزنهم وان نالتك قاذحة من نقصان او هزيمة يقولوا قد اخذنا بالحزم اذ تغلفنا - میگوید باین غز آء «تبوك» که میروید اگر شما را نصرت و ظفر بود منافقان اندهکن شوند و دل تنك و اگر هزیمت و شکستی بود ایشان گویند : نيك آمد و راست ، که نرفتم . حزم آن بود که ما بردست گرفتیم ، گلبی گفت : «حسنة» ظفر و غنیمت روز بدر بود ، مسلمانانرا و «مصیبت» و شکستگی و نكبة روز احد . میگوید منافقان روز بدر اندوهگن بودند که نصرت مسلمانان میدیدند و روز احد شاد بودند که مصیبت و نكبت رسید ایشانرا . رب العالمین گفت «و بتولوا» ای - عن الايمان .

«وهم فرحون» لیا اصاب رسول الله واصحابه يوم احد . الاصابة وقوع الشیء فیما قصد به و قيل - الاصابة الانحطاط من اعلى الى اسفل مشتق من الصواب .

«قل» یا محمد للمنافقين «لن یصیبنا» شدة و رخاء و خیر و شر «الا ما كتب الله لنا فی اللوح المحفوظ و قضاء و قدره علینا فی سابق حکمه کما قال عز وجل : «ما اصاب من مصیبة فی الارض ولا فی انفسکم الا فی کتاب من قبل ان نبرأها» .

«و علی الله فلیتوکل المؤمنون» یعنی - والیه فلیفوض المؤمنون امورهم علی الرضا بتدبیره .

«قل هل یریون» ای - هل ینتظرون ان ینزل بنا «الا احدی الحسنین»

نصرة او شهادة .

«ونحن نتربص بكم» احدى السوئين عذاب من عند الله كما اصاب الامم الخالية او بايدنا فنغلبكم بالسيف و نقتلكم «فتربصوا» مواعيد الشيطان .
 «انا معكم متربصون» مواعيد الله في اعلاء كلمته واعز از دينه . معنى آيت آنست
 يا محمد ابشأ را كوى جز آن نيست كه شما انتظار ميكشيد و چشم ميداريد كه رسد
 بما يكي از دو نيكوئى : يا يارى از خداى و ظفر بردشمن . يا شهيد شدن در راه خدا .
 و ما چشم ميداريم كه خداى رساند بشما از دود، يكي : عذابى از نزديك خويشتن يا
 كشتن بدست ما . اکنون شما چشم ميداريد تا ما باشما چشم ميداريم . آنچه شما چشم
 بدان ميداريد وعده شيطان است و آنچه ما چشم بدان ميداريم وعده خداى است .
 روى ابوهريرة قال : قال رسول الله ص : يضمن الله لمن خرج فى سبيله لا يخرج الا ايماناً
 بالله و تصديقاً لرسوله ، ان يرزقه الشهادة او يرده الى اهله مغفوراً نائلاً مانال اجرأ
 و غنيمة .

«قل انفقوا طوعاً او كرهاً» اين آيت در شان **عبدالله ابي** آمد . رئيس منافقان
 كان عظيم النفقة واسع الوسعة «انفقوا» امر است بمعنى شرط و مراد باين توبيخ است
 يقول : ان انفقتم طائعين او كارهين لن يتقبل منكم . نفقة كه ميكنيد اگر به طوع كنيد
 و اگر بكره ، از شما پذيرفته نيست كه اعتقاد و توحيد با آن نيست . و گفته اند اين
 جواب جدين قيس است كه گفته بود ائذن لى فى القعود و اعينك بمالى . و گفته اند
 طوع ، صدقات است كه بروى لازم نيست و كره ، زكوة است كه شرع او را فرموده و
 الزام کرده . و گفته اند طوع آنست كه باختيار خويش كند ، بردل ايشان آسان و خوش
 و كره آنست كه از بيم قتل كنند ، بردل ايشان گران و دشوار . ميگويد هر چون كه
 هست ، از شما كه منافقان ايد نپذيرند كه نخست ايمان بايد و صفاء دل و اعتقاد پاك
 پس ز كوة و صدقات و نفقات - پس بيان كرد كه مانع قبول چيست گفت :

«وما منعهم» اى - ما امتنعت اعمالهم من ان تقبل ، الا كفرهم بالله و رسوله .
 عرب گويد ما منعنى ان افعل كذا الا فلان اى : ما امتنعت الامن اجل فلان . قال الله
 عز وجل : «وما منعنا ان نرسل بالايات الا ان كذب بها الاولون» اى - وما امتنعنا ان

نرسل بالایات الا ان کذب بها، فان الله عزوجل لامانع له. باز نمود که آن نفقات ایشان که پذیرفته نیامد از آن است که ایشان بخدای و رسول کافرانند و در نماز کسلان و متماطل اند از آن که گوش بشواب آن ندارند و اتفاق برایشان دشوار است، از آنکه بر خود چوب غرامتی و تارانی میدانند. روی ابوهریره قال: قال رسول الله ص: «للمنافقين علامات يعرفون بها. تحيتهن لعنة و طعمتهن نهية و غنيمتهن غلول. لا يقربون المساجد الا هجراً و لا یأتون الصلوة الا دبراً مستکبرین لا یألفون و لا یؤلفون خشب باللیل صخب بالنهار». و فی بعض الاخبار: «جيفة باللیل بطل بالنهار». و قال ابن عباس فی صفة المنافقين: هم النائمون عن العتمة الغافلون عن الغدوات التاركون للجماعات الخافرون للامانات اولئك رجالهم منافقون و نساؤهم منافقات.

«کرها» - بضم کاف قرائت حمزة و کسائی است، و در معنی، ضم و فتح یکسان است.

«ان یقبل منهم» - بیا قرائت حمزة و کسائی است و باین قرائت نفقات بمعنی اتفاق است.

«فلا تمجک اموال ولا اولادهم» - این خطاب با مصطفی است و مراد باین امت است، و بقول بعضی مفسران در آیت تقدیم و تأخیر است، تقدیره: فلا تمجک کثرة اموالهم و اولادهم فی الحیوة الدنیا، انما یرید الله لیعذبهم بها فی الآخرة. و بیشترین مفسران بر آنند که آیت بر ترتیب خویش است و فی متصل بیعذبهم. یعنی - لا نستحسن ما انعمنا علیهم من الاموال الکثیرة و الاولاد.

«انما یرید الله لیعذبهم» ای - بجممها و حفظها و حبها و البخل بها و کلّ هذا عذاب. و قیل: یعذبهم بنهب الاموال و سبی الاولاد. میگوید: عجب مدار و نیکو مشیر آن مالها و فرزندان که دادیم ایشانرا که خدای میخواهد که ایشانرا بآن مال و فرزند در دنیا بقتنه افکند و ایشانرا بعذاب دارد و چنانکه مؤمن را در آن اجر و ثواب بود منافق را در آن عقوبت و عذاب بود و آنکه بماقبت:

«نزهق انفسهم و هم کافرون» ای - تخرج ارواحهم و هم علی الکفر.
«و یحلفون بالله انهم لمنکم» ای - یحلفون بالله کاذباً انهم مؤمنون.

«وما هم منکم» ای - لیسوا بمؤمنین .

«ولکنهم قوم یفرقون» ای - یفرقون الفریقین، همانست که جائی دیگر گفت:

«یریدون ان یأمنوا لکسم و یأمنوا قومهم» میگوید منافقان از دوسوی میترسند هم از قوم خویش هم از شما - اگر اظهار کنند آنچه در دل دارند ایشانرا بکشند و فرزند ایشانرا ببردگی ببرند .

«لویجدون ملجأ» ای - ملاذاً . «او مغارات» یعنی - اسراباً، جمع مغارة .

«اومدّ خلاً»، و برقرات یعقوب «اومد خلاً» بفتح میم و تخفیف یعنی - مستمراً و مذهباً .

«لؤلؤا الیه» اقبلوه نحوه .

«وهم یجمعون» یسرعون . من قولهم . فرس جموح یرکب رأسه، ومعنی

آلایه: ان المنافقین لوامکنهم الفرار من بین المسامین بای وجه کان کفروا ولم یقیموا بینهم .

«و منهم من یلمزک»، و برقرات یعقوب «یلمزک» بضم میم ای - یعیبک،

واللمز - العیب، اللزمة - العیاب، و اللزمة المعیب .

«فی الصدقات» ای - فی تفریق الصدقات بین اهلها . این آیت در شأن مردی

منافق فرو آمد نام وی **حرقوس بن زهیر**، رسول خدا در غزاه **حنین** قسمت غنائم

میکرد، گفت: یا رسول الله اعدل فانک ما عدلت الیوم . رسول خدا چون این سخن

از وی بشنید گونه وی سرخ شد، گفت: ان لم اعدل فمن ذا الذی یعدل و **جبرئیل**

عن یمینی و **میکائیل** عن یساری . **عمر** گفت: یا رسول الله ایذن لی اضرب عنقه . فقال:

دعه فانی لاحتب ان یقال ان **محمد**اً یقتل اصحابه، وروی: دعه فان له اصحاباً یمرقون

من الدین کما یمرق السهم من الرّمية . و درخبر است که **ابوبکر** از پس وی برفت اورا

در غار یافت باز گشت، **عمر** هم چنین برفت و در نماز یافت و باز گشت، و **علی** رفت و

اورا نیافت و نه دید، رسول خدا گفت: یا **علی**! این مرد بروز کار تو بر تو بیرون آید

و تو اورا بکشی و نشان بداد . **علی** در حرب **نهروان** اورا در میان کشتگان یافت .

رب العالمین گفت: «فان اعطوا منها رضوا» ای - ان کثرت لهم من ذلك

فرحوا وان اعطيتهم قليلاً سخطوا، ای - ائماً دینهم و سخطهم و رضا هم لدنیاهم .
 «لولا انهم رضوا ما آتيتهم الله ورسوله و قالوا حسبنا الله» ، كما قال المسلمون .
 جواب «لو» اینجا مخذوف است و تقدیر آیت اینست : لو رضوا بذلك و نوكلوا على الله
 لكان خيراً لهم و عرب فراوان جواب «لو» فرو گذارند در سخن و درست است خبر
 از مصطفی ص که گفت : «هلاک اعمتی علی ایدی اغیلمة من بنی عبدمناف» قالوا :
 یا رسول الله فماذا تأمرنا ؟ قال : لو ان الناس اعززلوهم . این «لو» بمعنی لیت است .
 «سؤتینا الله من فضله» ای - خزائنه ، ورسوله من الصدقة والغنیمة . میگوید :
 خدای ما را از فضل و نعمت خویش میدهد آنچه در یابد و رسول وی رساند . چنانکه
 در خبر است : «لا تکنوا بابی القسم - الله یعطی وانا اقسم .
 «انا الی الله راغبون» ای - نسأل الله ان یغنینا من فضله بفضلہ .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «ان تصبك حسنة تسؤهم» . هر که نعمت وی تمامتر و نواخت
 خدای بروی بزرگتر ، حاسدان وی بیشتر . منافقان که نعمت و نواخت فضل خدای
 دیدند بر مصطفی و مؤمنان حسد بردند و صفت حسود اینست که خدای گفت : «ان
 تصبك حسنة تسؤهم» ، چون نعمت و فضل خدای را بر کسی ببنداند و هگن شود و رضا
 و خشنودی او جز در زوال نعمت نیست . معاویه گفت : هر دردی را درمان دانم
 و هر کاری را تدبیری توانم مگر درد حاسد که آنرا هیچ درمان ندانم و هیچ تدبیر نتوانم
 که داروی وی جز زوال نعمت از محسود نیست . مصطفی ص گفت : «ثلث هن اصل
 کل خطیئة فاتقوهن و احذروهن ایاکم و الکبر فان ابلیس حملہ النکبران لا یسجد
 لادم علیه السلام و ایاکم و الحرص فان آدم حملہ الحرص علی ان اکل من الشجرة
 و ایاکم و الحسد فان بنی آدم ائماً قتل احدهما صاحبه حسداً و در خبر است که
 موسی علیه السلام مردی را دید نزدیک عرش عظیم درجه بزرگ یافته و بنواخت
 بی نهایت و لطف بی کران رسیده موسی چون او را بآن ترنیب و آئین منزلت دید بوی
 غبطت برد و آن منزلش آرزو خواست گفت : بار خدایا آن مرد بآن رتبت و منزلت

بچه رسید؟ گفت: «لایحسدون الناس علی ما آتاهم الله من فضله» نعمت خدا و فضل نعمت خدا بر بندگان دید و بایشان حسد نبرد. و در خبر است که در آسمان پنجم رب العزة فریشته آفریده بر کذر گاه اعمال بندگان نشسته چون عمل بنده با آسمان بر آرند و بوی رسد و هم چون آفتاب از روشنائی و نیکوئی آن عمل می تابد، بوی گوید: قف فانا ملک الحسد، باش که فریشته حسد تادیر آن نگریم که آمیخته حسد است یانه اگر نشان حسد بیند باز گرداند، و گوید: اضربوا وجه صاحبه فانه حاسد. «قل لن یصیبنا الا ما کتب الله لنا». حجتی روشن است بر قدریان که میگویند خیر بتقدیر خدا است و شر بکردار ما. و رب العزة برایشان رد میکند و میگوید: یا محمد بگوی «لن یصیبنا» هیچ رسیدنی بماند از خیر و شر و نفع و ضرر و عطا و منع و غنی و فقر و نفاق و وفاق مگر که خدای خواست و تقدیر کرد و برمانوشته همه بتقدیر او و همه بحکم او و مشیت او. در عالم چیست از بودنی مگر بخواست او، موی نجسند بر تن مگر بارادت او و خطر نی ناید در دل مگر بعلم او، آدمی از خاک آفریده او نه از نخاس خرید او، هر چه خواهد کند و بر سر بندگان راند که حکم حکم او و همه اسیراند در قبضه او کس را از وی و خواست نه، و از پیش حکم او برخاست نه، «لایستل عما یفعل و هم یستلون».

پیر طریقت گفت: الهی ای دهنده عطا و پوشنده جفا نه پیدا که پسند کرا و پسندیده چرا؟ بنده بتاوی بقضا پس گوی که چرا، الهی کار پیش از آدم و خواست عطا پیش از خوف و رجا است، اما آدمی بسبب دیدن مبتلاست خاصه او آنکس است که از سبب دیدن رها است اگر آسیاء احوال گردان است قطب مشیت بجا است. «قل لن یصیبنا الا ما کتب الله لنا» قسمت آنست که در ازل کردند، حکم آنست که در ازل راندند، رقم آنست که در ازل کشیدند، یکی را رقم سعادت کشیده و از محصیت او را زیان نه، یکی را حکم بشقاوت کرده و از طاعت او را هیچ سود نه. محمد بن السماک گوید: در بصره شدم خلقی را دیدم روی بصیرا نهاده و جنازه در میان گرفته و بحکم تقرب دستارها بر آن می انداختند، جنازه دیگر دیدم که می

بردند و بر آن سنگ باران همی کردند - پرسیدم از آن حال، گفتند: در این شهر مردی بود مؤذن چهل سال روزگار خود در طاعت و متابعت گذاشته بوقت آنکه بانگ نماز کرد دل را در سر زلف خوب روئی کم کرد و آن خوب روی بعقد نکاح وی رضا نمیداد مگر بدو شرط یکی آنکه خمر باز خورد، دیگر آنکه ز نازکبر کی دربندد. آن مسکین بدبخت صدره توحید بر کشید و ز ناز شماسی اختیار کرد و خمر باز خورد و در آن کم راهی طریق مواسلت میجست. آن خوب روی گفت: قدم اختیار مادرین مراد بریده کردند دوش جفت ما را در بهشت بما نمودند و شغل مابی ما بر ما بساختند گواهی میدهم که خدا یکی است و محمد رسول او، این بگفت و جان بداد بر مسلمانی، این خبر بمؤذن رسید از غبن حسرت و حیرت آهی بکرد و جان بداد بر کافری، اکنون آن جنازه که سنگ باران بدان همی کنند جنازه آن مؤذن است و آن دیگر جنازه که دستارها بحکم تقرب بر آن می اندازند مهد دولت آن نو مسلمان است. هزار جان مقدس فدای آن نقطه عنایت باد که روز میثاق بر جانهای دوستان تجلی نمود. عنایه الازلیه کفایه الابدیه، هو مولانا، او است خداوند ما نزدیکتر بما از ما مهر بانتر بر ما از ما، خواهند مابی ما بکرم خویش نه بسزای ما، نه معاملت در خور ما، نه منت بتوان ما. هر چه کردیم تاوان بر ما. هر چه تو کردی باقی بر ما. هر چه کردی بجای خود کردی نه برای ما.

«وعلی الله فلیتو کل المؤمنون». اهل ایمان را از تو کل چاره نیست و آنرا که تو کل نیست ایمان نیست، تو کل بر کسی باید کرد که او بعزیزی معروف باشد تا بعزوی عزیز گردد. میگوید: «و تو گل علی الفزیز الرحیم» و نگرنا اعتماد بر کسی نکنی که امروز هست و فردا نه، اعتماد بر پادشاهی کن که تغییر و تبدیل و زوال را بدامن جلال او راه نه، «و تو کل علی الحی الذی لایموت»، دامن طلب هر کسی از سالکان بعزیزی باز بست مگر دامن اعتماد و همت متوکلان که روا نداشت که جز بدوستی خود باز بندد، «ان الله یحب المتوکلین»، و از مرغان هوا تو گل پیاموز. بامداد هر یکی بینی از او طاق خویش بیرون آمده بیزار از خود و بیزار از خلق چون شب در آید حوصلهء ایشان ممتلی و بقرار گاه خویش باز شوند «لوتو گلتم علی الله حق تو گله لرزقم

کما یرزق الطّیر، تغدو خاصاً و تروح بطاناً.

«قل انفقوا طوعاً أو کرهاً لئن يتقبل منکم» تقرّب العدوّ یوجب زیادة المقت له و تجتّب الحبيب یقتضی زیادة العطف علیه. قال الله تعالى: «فاولئک یدلّ الله سیّئاتهم حسنات.» «ولا یأتون الصلوة الا وهم کسالی» التهاون بالامر. قال حمدون: القائمون بالاوامر علی ثلث مقامات: واحد یقوم الیه علی العادة و قیامه الیه قیام کسل، و آخر یقوم الیه قیام طلب ثواب و قیامه الیه قیام طمع، و آخر یقوم الیه قیام مشاهدة فهو القائم بالله لامره لا قائماً بالامر لله سبحانه و تعالی.

۷- التوبة الاولى

قوله تعالى: «انما الصدقات للفقراء» زکوتها که شرع واجب کرد درویشانرا است که هیچ چیز ندارند، «والمساکین» و ایشانرا که کم از کفایت دارند، «والمعاملین علیها» و ایشان که صدقه می ستانند از متصدّقان، «والمؤلفة قلوبهم» و ایشان که می تآلف کنند ایشانرا بر اسلام تادل فرا اسلام دهند، «وفی الرقاب» و در بردگان [که خویشان را باز خریده اند از سیّد]، «والمغارمین» و اوام داران [از بهر مصالح مسلمانان]، «وفی سبیل الله» و در [غازیان] در سبیل خدا، «وابن السبیل» و راه گزریان که [در سفر مباح باشند] روی بخانه دارند، «فریضة من الله» این باز بر نده الله است و بخشیده و نامزد کرده او، «والله علیم حکیم» (۶۰)، و خدای دانائست راست دان.

«ومنهم الذین یؤذون النبی» و هم از ایشان است، ایشان که رسول را می رنجانند بسخن، «و یقولون هو اذن» و میگویند وی همه گوش است، «قل اذن خیر لکم» کوی اگر گوش است شما را به است، «یؤمن بالله» آنچه از خدای بوی آید بآن میگوید، «و یؤمن للمؤمنین» و مؤمنان را بر است میدارد و راست کوی میداند، «و رحمة للذین آمنوا منکم» و رحمتی است کردند کان شما را، «والذین یؤذون رسول الله» و ایشان که رسول خدا را می رنجانند، «لهم عذاب الیم» (۶۱)، ایشان راست عذابی درد نمای.

«يُحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ» سوگندتان میخورند شما را بخدای، «لِيرْضَوْكُمْ» تا شما را خشنود کنند بسخن، «وَاللَّهِ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ» و خدای و رسول وی سزاوارست که خشنود کنند وی را، «إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ» اگر گرویدگان اند. «أَلَمْ يَعْلَمُوا» نمیدانند؟! «إِنَّهُ مِنْ يَحْيَادِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ» که هر که گرا نی کرد از خدا و رسول وی، «فَأَنَّهُ نَارُ جَهَنَّمَ» اوراست آتش دوزخ، «خَالِدًا فِيهَا» جاویدان در آن، «ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ» (۶۳) آنست رسوائی بزرگ.

«يُحْذِرُ الْمُنَافِقُونَ» می پرهیزند منافقان، «إِنْ تَنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ» که فرو آید و رایشان از آسمان سورتی، «تَتَّبِعُهُمْ بِمَافِي قُلُوبِهِمْ» که ایشانرا خبر کند از آنچه در دل های ایشان، «قُلْ اسْتَهِزُّوا» کوی هم این افسوس میدارید، «إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجُ مَا تَحْذَرُونَ» (۶۴) که خدای بیرون خواهد آورد از دل های ایشان آنچه می پرهیزند از آن.

«وَلْتَن سَأَلْتَهُمْ» و اگر پرسى از ایشان [که چرا بدی گفتند یاران را و افسوس داشتند]، «لَيَقُولُنَّ» گویند، «إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ» مادر سخنی بودیم که بزبان می گفتیم و بازی میکردیم، «قُلْ أَبِاللَّهِ وَ آيَاتِهِ وَ رَسُولِهِ» کوی بخدا و بسخنان و دین وی و رسول او، «كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤْنَ» (۶۵) می افسوس دارید؟ «لَا تَعْتَذِرُوا» خویشان را عذر مگوئید و خویشان را باز می پوشید، «قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ» که پس ایمان خویش کافر شدید، «إِنْ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ» اگر فرا گذارند لختی از اینان که درین سخن بودند، «نَعَذِّبُ طَائِفَةً» فرو نگذارند و عذاب کنند لختی را از ایشان، «بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ» (۶۶) از بهر آنکه خداوندان جرم بودند.

«الْمُنَافِقُونَ وَ الْمُنَافِقَاتُ» مردان و زنان منافقان، «بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ» همه از یکدیگر اند، «يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ» یکدیگر را بناسپندیده میفرمایند، «وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ» و یکدیگر را از پسندیده باز میدارند، «وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ» و دستهای خود از نفقه فرو می بندند، «نَسُوا اللَّهَ» طاعت خدای بگذاشتند «فَنَسِيَهُمْ» تا خدای نواخت ایشان بگذاشت، «إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ» (۶۷)

که منافقان از ایمان راست بیرون اند .

« و عد الله المنافقين و المنافقات » وعده داد الله منافقانرا مردان و زنان ،
 « و الکفار ، و کافرا ، « نار جهنم » آتش دوزخ ، « خالدین فیها » جاویدند اندر
 آن ، « هی حسبهم » آن بسنده است ایشانرا ، « و لعنهم الله » ولعنت خدای برایشان
 « فلهم عذاب مقیم (۶۸) » و ایشان را عذابی پاینده .

« کالذین من قبلکم » سرانجام اینان راست چون سرانجام ایشان که پیش
 از شما بودند ، « کانوا اشد منکم قوة » از شما سخت نیروتر بودند ، « و اکثر اموالا
 و اولاداً » و بیشتر بودند بمال و فرزندان ، « فاستمتعوا بخلاقهم » بکشیدند
 بهره خودرا از این جهان ، « فاستمتعتم بخلاقکم » و شما میکوشید بهره خودرا از این
 جهان ، « كما استمتع الذین من قبلکم بخلاقهم » چنان که ایشان کوشیدند که پیش
 از شما بودند ، « و خضتم کالنی خاضوا » در گرفتید همان سخنان نابکار که ایشان
 در گرفتند و بر آن رفتند ، « اولئك حبطت اعمالهم » ایشان آنند که کارهای
 ایشان تباه گشت ، « فی الدینا و الاخرة » درین جهان و در آنجهان ، « و اولئك هم
 الخاسرون (۶۹) » و ایشان بمانند زیانکاران .

« ألم یأتهم » نیامد بایشان ، « نبأ الذین من قبلهم » خبر ایشان که پیش از
 ایشان بودند ، « قوم نوح و عاد و ثمود و قوم ابرهیم و اصحاب مدین و
 المؤمنات » قوم نوح و عاد و ثمود و قوم ابراهیم و گروههای مدین و اهل
 شارستانهای لوط ، « اتهم رسلهم بالبینات » بایشان آمد رسولان خدای به پیغامهای
 روشن و نشانهای درست ، « فما کان الله لیظلمهم » و خدای و زایشان هرگز بیدادگر
 نبود ، « و لکن کانوا انفسهم یظلمون (۷۰) » و لکن ایشان بر خود بیداد کردند .

النوبة الثانية

قوله تعالی : « آتوا الصدقات » یعنی - مال الزکوة و الجزیه و سایر ماسبیله
 الی بیت المال . میگوید : مال زکوة و جزیت ذمی و مالی که در شرع ، مصرف آن
 بیت المال است هشت صنف است که رب العزة درین آیت بیان کرد و ملک ایشان

کرد تا برایشان قسمت کند بسوئیت بهشت قسمی، هر قسمی تمنی و هر صنفی باید که کم از سه کس نباشند، آن ثمن برایشان قسمت کند که رب العزة بلفظ جمع یاد کرده و اقل الجمع ثلثه. روى عن زياد بن الحارث الصدائي قال: اثبت رسول الله صم فبايعته فاتاه رجل فقال: اعطني من الصدقة، فقال له رسول الله: ان الله لم يرض بحكم نبي ولا غيره في الصدقات حتى حكم فيها هو فجزاها ثمانية اجزاء فان كنت من تلك الاجزاء اعطيتك حَقَّكَ.

و بدان که آن هشت صنف: اول فقرانند، و بمذهب شافعی فقیر آنست که هیچ چیز ندارد و راه بوجه معاش نبرد، پس اگر هیچ ندارد و کسب داند و قوت کسب دارد در شمار فقرا نبود و او را سهم صدقات ندهند، که مصطفی علیه الصلاة والسلام گفت: «لاحظ فيها لغني ولا قوي يكتسب». و اشتقاق فقر از فقار است، تقول: فقرته، ای - اصبحت فقاره، وهو اصل الظهر كما تقول: رأسه و رجلته، ای - ضربت رأسه و رجله، فکانه کسر ظهره.

و مساکین آنند که چیزی دارند، اما کم از کفایت دارند و ایشانرا دخلی بود، اما دخل ایشان بخرج بهم و فائکند و مسکن و فرش ضروری و جامعه تجمّل که ناچار است و سبب ستر است، اسم مسکنت از ایشان سلب نکنند و استحقاق بشمارد. قومی مفسران و فقها بعکس این گفتند، یعنی: مسکین اوست که هیچ چیز ندارد و فقیر او که دارد کم از کفایت، و قول اول درست تر است و مشهورتر، بدلیل آیت و خبر، اما الایة فقولہ: «اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر»، واما الخبر: فكان صم يتعوذ من الفقر و يسأل المسكنة فيقول: اللهم احيني مسكينا و امتني مسكينا و احشرنی فی زمرة المساكين، این دلیل است که فقر صعب تر است و سخت تر، و نیز ابتدا بفقر کردن دلیل است که حال فقیر صعب تر است و حاجت وی بیشتر، و العرب لا يبدأ الا بالاهم فالاهم.

قومی مفسران گفتند: فقیر و مسکین دو نام است يك قوم را، فكل فقير مسكين و كل مسكين فقير، و دو نام برایشان نام نهاد تا دوسهم صدقات بایشان رسانند، وذلك نظر من الله لهم و رحمة عليهم. کسی گفت: در عهد رسول خدا فقرا اهل صفه را میگفتند

قرب چهارصد مرد بودند که هیچ چیز معلوم نداشتند، متعففان بودند که سؤال نمیکردند، و مساکین طوافانرا میگفتند که بدرسرایها میگشتند و سؤال میکردند. و قومی بعکس این گفتند، و استدلالها بما روی ابوهریره قال: قال رسول الله: ليس المسكين هذا الطواف الذي يطوف على الناس، نرده اللقمة واللقمتان والتمرة والتمران، إنما المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه و يستحي أن يسأل الناس، ولا يظن به، فيصدق عليه. و اشتقاق مسكين از سکون است سمي مسكيناً لان الفقر اسكنه لا يتحرك الى ما يتحرك اليه الغنى. و گفته اند معنی مسکنت ذلت است شکستگی و خواری، و این ذلت بر دو وجه است: ذلت فقر و ذلت حال. و ذلت جهودان که رب العزة گفت: «ضربت عليهم الذلة والمسكنة» ذلت حال است، و كذلك قوله: «لما سكين يعملون في البحر»، و كذلك قول علی ع: مسكين ابن آدم ينظر بشحم ويتكلم بلحم و يسمع بعظم مستور لاجل مكنون العلل محفوظ العمل تؤلمه البقة و تقتله الشربة و يميته الغرقه. این فقرا و مساکین، بحکم آیت دو سهم ایشان راست چندانکه بدو سهم بر آید بایشان دهند که بآن بازرگانی کند و کسب بآن بخرد تا حاجت وی بر آید و فقر وی زائل گردد، و اختلاف العلماء فی حد الغنى الذي يمنع اخذ الصدقة، فقال الاكثرون: حده ان يملك ما يتى درهم و قال قوم: من ملك خمسين درهماً لا يحل له الصدقة، لقول النبي ص: من سأل الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيمة ومسئلته في وجهه خوص او خدوش قيل وما يغنيه قال خمسون درهماً او قيمته من الذهب، وهو قول الثوري و ابن المبارك و احمد و اسحق.

«و العاملين عليها» و هم السعاة الذين يجمعون المال و يجبون الخراج الي بيت المال. ایشان که صدقات از متصدقان ستانند و به بيت المال جمع کنند، و قاضی که آنرا فرماید ازین بیرون است که این حق عاملان است و اغوان ایشان و آنکه استحقاق ایشان بقدر عمل است، اگر اجرت ایشان کم از ثمن بود که سهم ایشان است فاضل برارباب سهام که باقی اند قسمت کنند و اگر اجرت زیاده از ثمن باید از سهام هفت گانه که باقی اند تمام کنند بیک قول و از سهم مصالح بقولی دیگر و توانگر و درویش در آن یکسان اند.

«والمؤلفة قلوبهم» - این مؤلفه در عهد رسول خدا بودند. سادات عرب سروران قبائل از بنی امیه، بوسفیان حرب و از بنی مخزوم، الحارث بن هشام و از بنی جمح صفوان بن امیه و از بنی عامر، سهیل بن عمرو و از بنی اسد، حکیم بن حزام و از بنی نصر، مالک بن عوف و از بنی سلیم، عباس بن مرداس و از بنی ثقیف، العلاء بن حارثه و از بنی سهم، عدی بن قیس. اینان در اسلام آمدند، رسول خدا استمالات دلهای ایشان کرد و سهمی در صدقات از بهر ایشان پیدا کرد تا اسلام بردل ایشان شیرین گردد و نیت ایشان در اسلام قوی شود و دیگران نیز باسلام رغبت کنند. و در خبر است که روز حنین ایشانرا هر یکی صد اشتر بداد. اما این سهم مؤلفه بعد از وفات مصطفی ص صحابه ندادند و امروز نیست که اسلام در عز و کثرت و در منعة از آن بی نیاز است، والحمد لله رب العالمین. و عمر خطاب گفت: انا لانعطی علی الاسلام شیئا فمن شاء فليؤمن و من شاء فليکفر. و ذهب بعض اهل العلم ان للامام ان يعطى من يتألفه علی الاسلام ولا يدفع الى الکفار.

«وفی الرقاب» وهو المكاتب الذی یشتري نفسه من مولاہ فیعان علی فکاک رقبته.

«والغارمین» وام داران اند و ایشان دو فرقت اند: فرقتی درویشان اند که قرض گرفته اند نه بر معصیت، از بهر مصلحت نفس خویش و قوت عیال خویش، و فرقتی توانگران اند که قرض گرفته اند از بهر مصالح مسلمانان و تسکین فتنها. این هر دو فرقه غارمان اند، سهمی حق ایشان است ایشانرا از آن سهم چندان دهند که آن قرض بگزارند اگر چه توانگر باشند تا از عهده آن بیرون آیند.

«وفی سبیل الله» غازیان اند ایشان که بساز و برک خویش و نشاط خویش روند و بر دیوان سلطان اقطاعی و مرسومی ندارند، ایشانرا چندانی دهند که نفقه و برگ راه و آلت جنگ از اسب و سلاح اگر سوار باشند از آن بسازند، و دیش و توانگر در آن یکسان که مصطفی گفت: لانحل الصدقة لغنی الا لغاز فی سبیل الله اولعامل علیها او لغارم، وهم ازین باب است بناء مضاف و عمارت قناطر که در راه غزا بود.

و قال ابن عباس : يجوز ان يصرف سهم سبيل الله الى الحج ، وهو قول الحسن و احمد و اسحق .

«وابن السبيل» راه گذریان اند که در سفر اند یا بر عزم سفر اند در سفر طاعت نه در سفر معصیت و در سفر مباح دو وجهی است چندان بوی دهند که بآن مقصد خویش رسد آنجا که روی دارد ، و گفته اند : ابن السبيل کسی است که در سفر راه بروی بزنند و منقطع شود ، عاجز و محتاج نفقه . و قيل : هو الضيف ينزل عليك . و نسب الى السبيل لملاسته أياها .

«فريضة من الله» - نصب على الحال . و قيل : نصب على المصدر و معناه - قطعة من الله ، ای - هذه السهام قطايع الله على اربابها .

«والله عليم حكيم» يضع الصدقات مواضعها . علماء دين در قسمت این سهام مختلف اند ، قومی گفتند : از صحابه و تابعین که اگر این هشت صنف بدست نیابند چندانکه بدست آیند اگر همه يك صنف بود بایشان دهند رواست و از آن صنف اگر همه يك تن بدست آید صدقه خویش بوی دهی رواست و هو مذهب ابی حنیفه رحمه الله عليه . اما جماعتی چون عمر عبدالعزيز و عكرمه و زهري و شافعي و بیشترین اصحاب حدیث بر ظاهر آیت برفتند مگر سهم مؤلفه که امروز ساقط است باجماع بر هفت صنف که باقی اند قسمت کردند بسوئیت و از هر صنفی کم از سه کس روا نباشد که بایشان دهند ، و يبدأ باهله ثم باهل بلده و یرد حصه من لم يوجد على من وجد منهم . و اختلفوا فی نقل الصدقات عن بلد المال الى موضع آخر مع وجود المستحقین فيه ، فكرهه اكثر اهل العلم لما روى ان النبی ص بعث معاذاً الى الیمن فقال : انك تأتي قوماً من اهل الكتاب فادعهم الى شهادة ان لا اله الا الله و انی رسول الله فانهم اطاعوا لذلك فاعلمهم ان الله افترض عليهم صدقة اموالهم تؤخذ من اغنيائهم و ترد الى فقرائهم فانهم اطاعوا لذلك فأتاك و كرأتهم اموالهم و اتفق دعوة المظلوم فانها ليس بينها و بین الله حجاب ، فهذا يدل على ان صدقة اغنياء كل قوم ترد على فقر آء ذلك القوم .

«ومنهم الذين يؤذون النبی» - این آیت در شأن نبیل بن الحارث فرو آمد

مردی منافق، کریه المنظر، مشوّ الخلقه. **مصطفی** گفت: «من ارادان ينظر الى الشيطان فليُنظر الى نبتل بن الحارث. بد زبان بود و سخن چین، اسرار **مصطفی** و مؤمنان بر منافقان بردی و آنچه شنیده بودی و دیده، باز گفتمی و طعن کردی. او را گفتندی چنین مگوی و مکن، جواب داد: **آما محمد اذن**، من حدّثه شيئاً صدّقه نقول ما شئنا ثمّ نأتیه فَنُحلف له فيصدقنا. **محمد** همه گوش است هر چه گویند همه شنود و پذیرد. رب العالمین گفت: «قل اذن خير لكم» کوی ار همه گوش است بهتر گوش است که مستمع خیر است نه مستمع شرّ.

«يؤمن بالله» آنچه از خدای آید بآن میگوید و آن می پذیرد.

«ويؤمن للمؤمنين» و مؤمنان را راست گوی میدارد و سخن ایشان می پذیرد. این لام زیادت است هم چنان که آنجا گفت: «مصدقاً لما بين يديه» و کقوله «ردف لكم» ای - ردفکم، و يقول العرب: آمنت و آمنت له، ای - صدّقه. و در شواهد خوانده اند: اذن خير لكم مثون مرفوع، معنی آمنت که اگر همه گوش است چنانکه میگویند، پس شما را به است که آنچه میگوئید می شنود و عذر که میگوئید راست و ناراست می پذیرد.

«ورحمةٌ للذين آمنوا منكم» - قرائت عامّه رفع است ای - هورحمة فی سهولة خلقه و سلامة معاملته و لین جانبه. حمزه خواند: «ورحمةٌ» بخفض، معطوف بر «اذن خير لكم» یعنی - که او رحمتی است که رویدگان شما را، یغالب المؤمنین و یداری المنافقین.

«والَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ» بالقول و الفعل. «لهم عذاب الیم».

«يُحلفون بالله لكم ليرضوكم» - جماعتی منافقان بهم بودند، - **خلاص بن سويد** و **ایاس بن قیس** و **عیب بن هلال** و **ودیع بن ثابت** و جماعتی دیگر همه گفتند: لئن كان ما يقول محمد حقّاً فَنُحن شرّاً من الحمير. غلامی از آن انصاریان حاضر بود نام وی **عامر بن قیس**؛ این سخن بشنید خشم گرفت گفت: والله انّ ما يقول محمد لحق و انتم شرّاً من الحمير - و بخدای که آنچه **محمد** میگوید راست است و شما از خر بترید، پس آن غلام پیش **مصطفی** آمد و قصه بازگفت. ایشان آمدند و سوگند خوردند

که عامر دروغ زن است. رسول خدای ایشانرا راست گوی داشت، عامر دل تنگ گشت گفت: اللهم صدق الصادق و کذب الکاذب، فانزل الله هذه الآية.

مقاتل و کلبی گفتند: قومی منافقان بودند که از غزای **تبوک** تخلف کردند بی عذر، چون رسول خدا از غزا بیرون آمد ایشان پیش مؤمنان آمدند و عذرهای ناراست میدادند بمؤمنان و سوگندنان میخوردند، رب العالمین درشان ایشان این آیت فرستاد: «يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ» یعنی - للمؤمنين «ليرضوكم» بحلفهم.

«والله ورسوله احق ان يرضوه ان كانوا مؤمنين» ای - ان كانوا على ما يظهر من فكلان ينبغي ان لا يعيبوا النبي ص فيكونوا يتولّيهما النبي ص وترك عيبه، مؤمنين. قال **الزجاج**: لم يقل «يرضوهما» لان المعنى يدل عليه فحذف استخفافاً، المعنى - والله احق ان يرضوه ورسوله احق ان يرضوه. قال الشاعر:

نحن بما عندنا واثت بما عندك راضٍ والرأى مختلف

«الم يعلموا انه» ای - ان الامر و الشأن.

«من يحاد الله ورسوله» ای - من يحارب اولياء الله ورسوله.

«فان له نار جهنم» ای - الامر ان له نار جهنم.

«خالداً فيها» فی النار.

«ذلك الخزي العظيم، الاهلاك الدائم».

«يحذر المنافقون» - ابن عبد الله بن ابی منافق است كان يعلم ان الوحي على

رسول الله من السماء صادق و لكنه حمله حسده على التفاف فنافق بين عمله وحسده.

کلبی گفت: مردی منافق گفت: والله لو ددت اني قدّمت فجلّدت مائة ولا ينزل فينا شيء

يفضحنا، فانزل الله هذه الآية. و روا باشد که «يحذر المنافقون»، اگر چه بلفظ خبر گفت،

بمعنی امر باشد، یعنی - ليحذر المنافقون.

«ان تنزل عليهم» ای - تنزل على المؤمنين.

«سورة تنبئهم» تخبرهم «بما في قلوبهم» - ابن کيسان گفت: این دوازده

مرد منافق بودند که ليلة العقبة در آن غزای **تبوک** قصد رسول خدا کردند و در دل

داشتند که در شب تاریک بر سر عقبه فرایش **مصطفی** روند و زحمت کنند و در میان

زحمت اورا هلاك كنند، جبرئيل از آسمان آمد و مصطفی را از آن حال واز آن اندیشه ایشان خبر داد و اورا بر حذر داشت، چون شب در آمد و آن منافقان نزديك عقبه در آمدند متنكر وار عمار ياسر دريش راحله مصطفی ايستاده و حذيفه از پس ايستاده و مركب مصطفی می رانند، مصطفی گفت: يا حذيفه اضرب وجوه رواحلهم. آن قوم كه می آیند راحله های ایشان بروی باز زن تا باز كردند. حذيفه ایشان را بزد و ایشانرا باز گردانيد، پس چون بمنزل فرو آمدند رسول خدا گفت: يا حذيفه من عرفت من القوم؟ آن قوم را هيچ شناختی؟ گفت: نه يا رسول الله. رسول خدای گفت: آه فلان وفلان وفلان تا هر دوازده بر شمرد. حذيفه گفت: الا تبعث اليهم فيقتلهم. فقال: اكره ان تقول العرب لما ظفر باصحابه اقبل يقتلهم بل يكفيناهم الله بالدبيلة. فقيل: يا رسول الله! وما الدبيلة؟ قال: شهاب من جهنم يضعه على ثياب فؤاد احدهم حتى ترهق نفسه. و روی اب النبی ص قال: فی امتی اثنا عشر منافقاً لا يدخلون الجنة ولا يجدون ريحها حتى يلج الجمل في سم الخياط، ثمانية منهم يكفيهم الدبيلة سراج من النار تظهر في اكتافهم حتى تنجم من صدورهم و كان كذلك. پس ایشان ترسیدند كه اگر آیت از آسمان آید، ایشانرا فضیحت رسد تا جبرئیل آمد و آیت آورد و نفاق و كفر ایشان آشكارا كرد و رسوا گشتند، تا قتاده میگوید: كانت هذه السورة تسمى: فاضحة المنافقين.

«قل استهزؤا ان الله مخرج ما تحذرون» این از خدای تهدید است و معنی آنست كه كوی كه همین افسوس میدارید كه خدای بیرون خواهد آورد از دل های شما آنچه میترسید كه آشكارا گردد، هم چنانكه جائی دیگر گفت: «ام حسب الذين في قلوبهم مرض ان لن يخرج الله اضغانهم».

«ولئن سألتهم ليقولن» - این در شأن مردی آمد كه چون مصطفی ص بفزای تبوك بیرون رفت، وی گفت: ابطل محمد ان قتال بنی الاصفر كقتال من لقي من غيرهم؟ می پندارد محمد كه قتال رومیان و هم بنو الاصفر هم چون قتال دیگران است؟ و می طمع دارد كه سرباهای روم و قسرهاى شام بدست آرد و در آن نشیند، هیئات له من ذلك، این نتواند بود و دیر باین رسد. زید بن اسلم و محمد بن كعب

گفتند: مردی منافق گفت در آن غزای **تبوک**: ما رأیت مثل قرائنا هؤلاء ارغب بطولنا ولا اکذب لساناً ولا اجبن عند اللقاء. یسمن رسول الله واصحابه. گفت: ندیدم قومی ازین شکم خوارتر و دروغ زن تر و بددل تر ازین قرایان یعنی **مصطفی** و مؤمنان. **عوف بن مالک** این سخن بشنید، گفت: کذبت ولكنک منافق لاخبرن رسول الله (ص) و تو مردی منافقی و من **مصطفی** را ازین سخن خبر دهم. **عوف** پیامد تا **مصطفی** را خبر دهد و جبرئیل پیش از وی آمده بود و آیت آورده: «ولئن سألتهم اکر تو پرسى ایشانرا یعنی آنمرد را که آن سخن گفت که چرا گفتی؟

«لیقولن انما کننا نخوض ونلعب» جواب دهد و گوید: آن سخنی بود که بزبان میگفتم و بازی (۱) می کردیم - خوض - اسمی است در قرآن رفتن را در سخن نابکار چنانکه گفت: «ذرهم فی خوضهم یلعبون» و «خضتم کالذی خاضوا» همه از یکباب است. **ضحاک** گفت: این در شأن **عبدالله ابی** واصحاب وی آمد که در رسول خدا ناپسند و ناسزا گفت. قال ابن عمر: رأیت **عبدالله بن ابی** یشتد قدم رسول الله والحصی والحجارة ینکب رجلیه یقول: یا رسول الله «انما کننا نخوض ونلعب»، و النبی ص یقول: «ابالله و آیاته و رسوله کنتم تستهزؤن؟» ما یلتفت الیه و ما یرید علیه.

ابن عباس گفت: چون **مصطفی** ص از **تبوک** باز کشته بود براه در که می آمد چند کس را دید که سخنی در میان افکنده بودند و می خندیدند. **جبرئیل** آمد از آسمان در آن حال و گفت یا رسول الله آن قوم را بینی؟ یستهزؤن بالله و رسله و کتبه، **عمار یاسر** را فرستاد بایشان گفت: ادر کهم قبل ان یحترفوا روا ایشانرا پرس که بچه می خندند یا **عمار**! و ایشان جواب دهند که مادر سخنی بودیم چنانکه کاروانیان گویند و بازی کنند تا راه بر خود پدید کنند. **عمار** بایشان رسید و از آن **ضحک** و استهزاء پرسید جواب همان دادند که رسول خدا گفت: **عمار** گفت صدق الله و بلغ رسوله احترقتم لعنکم الله گفتا و یکی دیگر بصحبت ایشان بود که سخن نمی گفت و نمی خندید و ایشانرا از آن نهی نمیکرد پیش **مصطفی** آمد این یک تن و گفت یا رسول الله والذی انزل علیک الکتاب ما آلیتهم ولا نهیتهم رب العالمین این آیت فرستاد در کار ایشان. «لا تعذروا» ایشانرا گوی که خویشان را عذر مگوئید و خویشان باز

می‌نوشید، «قد کفرتم بعد ایمانکم» قدظهر کفرکم بعد اظهار کم الایمان. پس از آن که اظهار ایمان کردید کفر از شما ظاهر گشت و کافر شدید.

«ان یعفَ عن طائفة منکم» بضم یا وفتح فا، «نَعَذِّبُ» بضم تا «طائفة» برفع این قرائت عامه است و عاصم تنها «ان نعف» بفتح نون خواند «نَعَذِّبُ» بضم نون و کسر ذال «طائفة» بنصب و این طائفة یک تن است هم چنان که گفت: «و ليشهد عذابهما طائفة من المؤمنین» و عرب یک تن طائفة خوانند و پاره از جامه، طائفة خوانند، يقال: ذهب الريح بطائفة من ثوبه. فعفی عن الطائفة الاولى. آنمرد که با ایشان بود و خاموش بود نه استهزاء کرد و نه نهی، رب العالمین از وی فرا گذاشت و عفو کرد و هو مخشى بن حمير لما نزلت هذه الآية برى من النفاق وسأل الله ان يقتله شهيداً لا يعلم بمكانه فقتل يوم اليمامة فلم يوجد له اثر. و آن دیگران که سخن بانکار گفتند و استهزاء کردند خدای تعالی هلاک کرد ایشان را و عذاب کرد، اینست که گفت: «نَعَذِّبُ طائفة» یعنی باقامتهم على النفاق «بانهم كانوا مجرمين» ای - نَعَذِّبُ بسبب «انهم كانوا مجرمين».

«المنافقون و المنافقات». ابن عباس گفت: مردان منافق سیصد بودند و زنان منافقات صد و هفتاد، «بعضهم من بعض» ای - هم یدوا حذو و صنف واحد فی اظهار الایمان و استسرار الکفر. میگوید همه از یک دست بودند چون یک تن بودند در اظهار ایمان و استسرار کفر و نفاق يتشابهون فی هذه الاخلاق المعدودة فی الآية در امر منکر و نهی معروف و قبض دست هم چون هم اند و بهم مانند.

«یأمرن بالمنکر» ای - بالكفر والعصیان والبخل والتخلف عن الجهاد و ینهون عن المعروف. ای - عن الایمان و النفقة على اصحاب رسول الله چنانکه جائی دیگر گفت: «لاتنفقوا على من عند رسول الله» و یقبضون ایدیهم «عن اخراج الزکوة و النفقة فی الجهاد» باین معنی قبض ید کنایات است از بخل، واصله ان المعطى یمد یده و یسطها بالمطاء و الممسک یقبض یده و لا یمدّها، و قيل - یقبضون ایدیهم عن رفعها فی الدعاء الى الله و فی الحوائج، كما روی عن النبی - انه رأى فی الموقف یده علی صدره کاستطعام المسکین، و قيل - یقبضون ایدیهم عن معونة المسلمین.

«نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ» ای - تر کوا اطاعته فترك تطهيرهم، و قيل - نَسُوا نِعَمَ اللَّهِ عندهم فانساهم الله شكر النعم «ان المنافقين هم الفاسقون» الخارجون عن دين الله .
 «وعاد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حبيهم»
 ای - النار حسبهم فيها كفاية لجزاء كفرهم «ولعنهم الله» ابعدهم عن رحمته «ولهم عذاب مقيم» دائم لا ينقطع «كالذين من قبلکم» موضع کاف رفع است ای - انتم کالذین من قبلکم . وقيل - محله نصب ای - وعاد الله المنافقين وعداً كما وعد الذين من قبلکم «كانوا اشد منكم قوة» بطشاً وسعة «واكثر اموالاً واولاداً فاستمتعوا» فتمتعوا وانتفعوا «بخلافتهم» بنصبيهم من الدنيا. الخلاق التام الوافر من النصيب مشتق من الخلق وهو التقدير .
 «فاستمتعتم بخلافتكم كما استمتع الذين من قبلکم بخلافتهم» . قال الحسن :
 دانوا بما ارادوا من الاديان ولم يدينوا بدين الله، «وخضتم» في الباطل ای - في الطعن على النبي ص «كالذي خاضوا» ای - كالذين خاضوا فحذف النون او اجرى مجرى من .
 «اولئك حبطلت اعمالهم في الدنيا» لا نهم احترقوا عنها، «والاخرة» لانهم يدخلون النار .

« و اولئك هم الخاسرون » - خسروا الدنيا والاخرة . رب العالمين ميگوید
 فرا منافقان، که شما همان کردید که پیشینیان و گذشتگان کردند، آیات و سخنان
 ما دروغ شمردند و بر پیغامبران طعن زدند و ایشانرا دروغ زن داشتند و بمؤمنان
 استهزاء کردند و در دنیا بیاطل کوشیدند و برپی هوا و مراد خود ایستادند و دینداری
 بدل خواست و هوای خویش کردند نه بفرمان و رضاء حق و دنیا را بعقبی خریدند
 شما نیز همان کردید، لاجرم سر انجام همان یافتید لعنت خدا و سخط و نقت وی و
 دوری از رحمت و آتش دوزخ . روی ابوهریره عن النبي ص : لتأخذن كما اخذت
 الامم من قبلکم ذراعاً بذراع و شبراً بشبر و باعاً بباع حتی لو ان احداً من اولئك
 دخل حجر الضب لدخلتموه . قال ابوهریره : فافروا ان شئتم « كالذين من قبلکم
 كانوا اشد منكم قوة » ... الآية ، قالوا : يا رسول الله كما صنعت فارس والروم واهل
 الكتاب؟ قال : فهل الناس الا هم . وقال ابن مسعود : انتم اشد من الانبياء . ببني اسرائيل
 سمتم وهدياً تتبعون عملهم حذو القذة بالقذة غير اني لا ادري ان تعبدون العجل ام لا ، ثم

ذکر نبؤ من قبلهم .

فقال : «الم يأتهم» يعنى - المنافقين والكافرين ، «نبؤ الذين من قبلهم قوم نوح» اغرقوا بالماء ، «وعاد» اهلكوا بالريح ، «وتمود» اهلكوا بالرجفة ، «وقوم ابراهيم» بسلب النعمة و هلاك نمرود ببعوضة ، «و اصحاب مدين» اهلكوا بالحرّ والنار يوم الظلة ، «والمؤتفكات» قريات قوم لوط اهلكت فجعل عاليها سافلها وامطر و اعليها حجارة من سجيل ، والمعنى - ائتفكت بهم اى - انقلبت . قال مقاتل : المؤتفكات المكذبات .
«اتتهم رسلم بالبينات» فكذبوهم وعصوهم كما فعلتم يا معشر الكفار فاحذروا تعجيل النقمة .

«فما كان الله ليظلمهم» ليعذب بهم قبل مبعث الرسول ص .
«ولكن كانوا انفسهم يظلمون» بتكذيب الرّسل ، اعلم الله عزّ وجل ان تعذيبه اياهم باستحقاقهم وانّ ذلك عدل منه .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «انما الصدقات للفقراء...» الآية . اى هرگز روزی دلت همراه درد فقری نابوده و در همه عمر يك ساعت يعقوب وار درييت الاحزان فقر نانشسته . اى هرگز روزی صفات خود را بنعت فقر در منجنیق مجاهدت نانهاده و هرگز يك لحظه در غار غربت و حال مسكنت در متابعت حبيب و صديق ، جان فدا نا کرده ، گمان بردی كه بى آنكه امروز شربت فقر چشى و لباس رياضت پوشى ، فردا با فقراء صحابه و مردان راه فقر منازل عليين بُرى ، گمانت خطاست و تدبيرت ناراست . ايشان بر آن فقر خویش هزار بار عاشق تر از آن بودند كه تو بر خواجگى خویش . **عبدالرحمن عوف** مهتری بود از مهتران صحابه اما جمال فقر از وی روى پوشیده بود . روزی به حضرت مصطفى در آمد و سعد معاذ درویش صحابه آنجا حاضر بود ، از **عبدالرحمن** سخنى بيامد كه آن درویش دلتنگ گشت و رنجور شد . پس از آن **عبدالرحمن** يك نيمه مال خویش فدای آن رنج دل وی ميكرد و وی مى پذيرفت . رسول خدا گفت : يا سعد چرا نميپذیری ؟ گفت : يا رسول الله كوهي فقر عزيز تر از آنست كه بكلى

دنیا بتوان فروخت. صد سال آفتاب از مشرق برآید و بمغرب فرو شود تا عارفی را بحکم عنایت ازلی دیده آن دهند که جمال فقر ببیند و عزّ فقر بشناسد، دردی باید که آن درد او را با طلب آشنا گرداند و این طلب نه چون طلب دیگر چیزهاست و این درد نه چون دیگر دردها که از بخار لقمه حرام از سر معده پدید آید، درد دین و دیدار این طلب از طبقه جگر آزاد مردان خیزد و عزّ فقر که در دل‌های طالبان پدید آید بقدر درد پدید آید، هر آن دلی که آن پردردتر و سوخته‌تر بود عزّ فقر در آن بیشتر نماید. **مصطفی** دنیا برو عرضه کردند نه پسندید گفت: «مالی ولّ دنیا»، عقبی برو عرضه کردند درو نگرید، او را گفتند: «ما زاغ البصر و ما طفی»، فقرا را پیش دیده و دل وی در آوردند خواست تا از ایشان برگردد و ننگرد، ربّ العزّه او را و آن نگذاشت و فرمود او را تا نظر بایشان داشت گفت: «ولا تعد عیناک عنهم» یا سید چشم از ایشان برمدار و بدوام نظرایشان را گرامی دار، یا سید من که خداوند من در دل ایشان می‌نگرم؛ ننگری بدو که من پیوسته بدومی نگرم.

گفته‌اند که فقر بر سه رتبت است: اوّل حاجت، دوم فقر، سوّم مسکنت. خداوند حاجت سر بدنیا فرو آورد تا دنیا سدّ فقر وی کند، و خداوند فقر دل بدنیا ندهد اما بعقبی گراید و بانعم بهشت بیاساید و خداوند مسکنت جز مولی نخواهد، نه ناز خواهد نه نعمت بلکه راز ولی نعمت. **مصطفی** صم مسکنت خواست گفت: «اللهم احیننی مسکیناً و امتنی مسکیناً و احشرنی فی زمره المساکین»، و از فقر استعادت خواست گفت: «اعوذ بک من الفقر» یعنی - که صاحب فقر هنوز از حظوظ در وی بقیّتی مانده فهو بقیّته عن ربّه محجوب.

بیر طریقت گفت: اینجا سه مقام است: اوّل برقی تاوت از آسمان فقر تا ترا آگاه کرد، پس نسیمی دمید از هوای مسکنت تا ترا آشنا کرد، پس دری گشاد از معرفت تا ترا دوست کرد و خلعتی پوشانید تا بستاخ کرد. الهی! آتش یافت با نور شناخت آمیختی و از باغ وصال نسیم قرب انگیختی باران فردا نیت برگرد بشریّت ریختی، باّتش دوستی آب و گل سوختی تا دیده عارف را دیدار خود آموختی.

آنکه در آخر آیت ارباب سهام را ختم کرد باین السبیل و ابن السبیل بر لسان علم اوست که از وطن خویش مفارقت جوید و در ذلّ غربت و رنج سفر، روز بسر آرد و بر ذوق جوانمردان، اوست که از عادات و مألوفات هوای خویش بریده گردد و از خویش و پیوند و جمله خلائق یکبارگی دل بر گیرد، با دلی پردرد و جانی پر حسرت غریب وار کنجی گیرد و بر نوای تحسّر و تحیر پیوسته می زند که: الهی! همه بتن غریب باند و من بجان و دل غریبم همه در سفر غریب باند و من در حضر غریبم، الهی! هر بیماری را شفا از طبیب و من بیمار از طبیبم هر کسرا از قسمت به سره ای و من بی نصیبم هر دل شده ای را یاری و غمگساری است و من بی یاری و بی قریبم.

همه شب مردمان در خواب و من بیدار چون باشم

غموده هر کسی بایار و من بی یار چون باشم

«وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ ذُنَّ ... الْآيَةُ . منافقان زبان عداوت دراز کردند خواستند که در شمائل مصطفی عیب جویند آنچه عین کرم بود و امارت فضل و نشان جوانمردی بود بطعن بیرون دادند گفتند: انه لحسن خلقه يسمع ما يقال له . مصطفی ص ایشانرا بر فور جواب داد گفت: (المؤمن غرّ كريمٌ والفاجر خبّ لئيم) قال الله تعالى: « قل اذن خير لكم » قيل: من العاقل قالوا: الفطن المتغافل . قال الشاعر:

و اذالكريم ائيمه بخديعة فرايته فيما تروم يسارع

فاعلم بانك لم تخادع جاهلاً ان الكريم بفضله متخادع

۸ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ » مؤمنان مردان و زنان، یاران یکدیگر اند، « يامرون بالمعروف وينهون عن المنكر » میفرمایند بپسندیده و می باز زنند از ناپسندیده، « وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ » و نماز بیای میدارند، « وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ » و از مال زکوة می دهند، « وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » و فرمان می برند خدا را و رسول او را، « أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ » ایشان آنند که خدای

ورایشان رحمت کند ، « ان الله عزيز حكيم . (۷۱) » ، خدای تواناست ودانا .

« وعد الله المؤمنين و المؤمنات ، وعده داد خدای گرویدگانرا زنان و مردان ، جنات تجری من تحتها الانهار ، بهشتهائی که می رود زیر درختان آن جویهای روان ، خالدین فیها ، جاوید در آن ، و مساکن طیبة ، بر آرامگاهها و نشستگاههای خوش ، فی جنات عدن ، در بهشتهای پاینده کی ، و رضوان من الله اکبر ، و خشنودی از خدای که ایشانرا پسندید از همه مه ، ذلك الفوز العظيم . (۷۲) » ، آنست آن پیروزی بزرگوار .

« یا ایها النبی ، ای پیغامبر ، جاهد الکفار و المنافقین ، واکوش واکفران [بتیغ] و بامنافقان [بزبان] ، و اغلظ علیهم ، و درشت باش ورایشان ، و ماویهم جهنم ، و باز گشتگاه ایشان دوزخ ، و بئس المصیر . (۷۳) » ، و بد جایگاه و بد شدن گاه .
« یحلفون بالله ، سو کنند میخورند بخدای ، ما قالوا ، که آن [کلمه کفر] نکفتند ، و لقد قالوا کلمة الکفر ، و گفتند کلمه کفر ، و کفروا بعد اسلامهم ، و کافر شدند پس مسلمانی خویش ، و هموا بمالم ینالوا ، و نهیب بردند و آهنگ کردند بآن چیز که بآن می نرسیدند و بدست نیامد ، و ما نقموا ، و کین بازخواستند و کین نگرفتند و ناپسندیدند ، الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله ، مگر آنکه بی نیاز کرد خدای ایشانرا و رسول او از فضل خویش ، فان یتوبوا یک خیر لهم ، اگر توبت کنند آن به ایشان را ، و ان یتولوا ، و اگر برگردند از توبه و پشیمانی ، یعذبهم الله عذاباً ایماً فی الدنيا و الاخرة ، عذاب کند ایشانرا خدای عذابی دردناک در دنیا و آخرت ، و مالهم فی الارض من ولی ولا نصیر . (۷۴) » ، و ایشانرا نیست در زمین نه پشتمانی و نه یاری .

« و منهم من عاهد الله ، و از ایشان کس است که پیمان کرد با خدای ، لئن آتانا من فضله ، و گفت اگر ما را از فضل خویش [از بی نیازی این جهان] چیزی دهد ، لن صدقن ، ما بهمه حال صدقه دهیم ، و لن کونن من الصالحین . (۷۵) » ، و در آن مال از نیکان باشیم .

« فلما آتاهم من فضله ، چون بداد خدای ایشانرا از فضل خویش

«بخلوا به» بآن فضل او بخیل آمدند، «وتولوا» و از آن پیمان وعهد برگشتند، «وهم معرضون» (۷۶) و از وفاروی گردانیدند.

«فاعقبهم نفاقاً فی قلوبهم» برپی آن عهد شکستن ایشان خدای دردل ایشان نفاق افکند، «الی یوم یلقونه» تا که می بود و آن نفاق دردل ایشان تا آئروز که با آن اورا ببند، «بما اخلفوا الله ما وعده» بآنچه با خدای خلف آوردند و پیمان شکستند در آن عهد که باوی کرده بودند، «وبما كانوا یکنذبون» (۷۷) و بآن دروغ که می گفتند.

«الم یعلموا» نمیدانند، «ان الله یعلم سرهم ونجویهم» که خدای میداند پوشیده ایشان و راز ایشان، «وان الله علام الغیوب» (۷۸) و خدای داناست بهمه پوشیده ها.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض» یعنی - فی التماض والتناصر والرحمة والمحبة. وفی الخبر «المهاجرون والانصار بعضهم اولیاء بعض فی الدینا و الآخرة والطلاق من قریش والمقتاء من ثقیف» بعضهم اولیاء بعض فی الدینا والآخرة» میگوید: مؤمنان مردان و زنان همه یار یکدیگر اند. و دوست یکدیگر و کلمه ایشان و اعتقاد ایشان و همت ایشان در کار دین یکی است و درین اخلاق پسندیده و شرائع دین که درین آیت بر شمرده چون امر معروف و نهی منکر و بیای داشت زکوة و نماز و طاعت خدای و رسول همه چون هم اند در میان ایشان مخالف نه یکی از ایشان جز موافق نه، پیوسته بر یکدیگر مشفق و مهربان رنج و راحت یکی رنج و راحت همگان است، اینست که مصطفی گفت: «المؤمن للمؤمن کالبشیان یشد» بعضه بعضاً والمؤمن من اهل الایمان بمنزلة الرأس من الجسد»، آنکه گفت: «اولئك سیرحمهم الله» یعنی - اذا صاروا الیه. فردا که این مؤمنان بر خدای رسند بر ایشان رحمت کند و بدرجات جنات رساند آن بهشت و درجات که خدای مؤمنان را بآن وعده داد.

« وعد الله المؤمنين و المؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها
ومساكن طيبة طاهرة يطيب فيها العيش . حسن كفت از ابوهريره و عمران بن حصين
پرسيدم كه مساكن طيبة در بهشت چيست جواب دادند كه على الخير سقطت سألنا
رسول الله عن ذلك فقال : قصر فى لؤلؤة بيضاء فيه سبعون داراً من ياقوتة حمراء
فى كل دار سبعون بيتاً من زبرجدة خضراء فى كل بيت سبعون سريراً على كل
سرير سبعون فراشاً من كل لون ، على كل فراش زوجة من الحور العين و فى كل بيت
سبعون مائدة ، على كل مائدة سبعون لوناً من طعام فى كل بيت سبعون وصيفة و يعطى
المؤمن من القوة فى كل غداة ما يأتى على ذلك كله اجمع
« فى جنات عدن » يعنى - فى بساين خلد و اقامة .

يقال : عدن بالمكان اذا اقام به ، اين جنات عدن است كه مصطفى م كفت ؛ بخبر
درست جنات عدن دار الله التى لم ترها عين و لم يخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلثة :
النبيون و الصديقون و الشهداء ، يقول الله سبحانه و تعالى طوبى لمن دخلك . حسن كفت
جنات عدن و ما ادريك ما جنات عدن قصر من ذهب لا يدخله الا صديق او نبى او شهيد
او حكم عدل ، رفع الحسن به سونه . مقاتل كفت : هى اعلى درجة فى الجنة و فيها عين
التسنيم و الجنان حولها محدة بها و هى مغطاة من يوم خلقها الله عز و جل حتى ينزلها
اهلها : النبيون و الصديقون و الشهداء و الصالحون و من شاء الله ، فيها قصور الدر و اليواقيت
و الذهب فتنب ريح طيبة من تحت العرش فتدخل عليهم كئبان المسك الابيض و عن
مجاهد عن ابن عمر قال خلق الله عز و جل اربعة اشياء بيده آدم و العرش و القلم و
جنات عدن ثم قال لسائر الخلق : كن ، فكان . و عن انس عن كعب الاحبار قال ان الله
عز و جل لم يمس بيده الاثنا خلق آدم بيده و كتب التوراة بيده و غرس الجنة بيده
ثم قال لها : تكلمى فقالت : « قد افلح المؤمنون » و روى وطوبى شجرة فى الجنة غرسها
بيده ليس فى الجنة غرفة الا فيها منها فتن و هى التى قال الله عز و جل : طوبى لهم و حسن
مآب ، و عن عطاء الخراسانى قال : و مساكن طيبة قصور من الزبرجد و الدر و الياقوت
يفوح طيبها من مصيرة خمس مائة عام فى جنات عدن و هى قصبة الجنة و سقفها عرش الرحمن .
« و رضوان من الله اكبر » من ذلك كله ، روى زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله ﷺ : ان الله تبارك وتعالى يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة؟ فيقولون لبيك ربنا وسعديك . فيقول هل رضيتم؟ فيقولون وما لنا لا نرضى وقد اعطينا مالم نعط احداً من خلقك، فيقول اني اعطيكم افضل من ذلك، قالوا يا رب واي شئ افضل من ذلك؟ قال : احل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم بعده ابداً «ذلك» اي الرضوان ، و قيل - جميع ما تقدم «هو الفوز العظيم» .

« يا ايها النبي جاهد الكفار » بمعنى - بالسيف ، «والمنافقين» باللسان و الحجة و تغليظ الكلام و اقامة حدود الله عز وجل عليهم . قال ابن مسعود يجاهدكم بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه فان لم يستطع فليكفر في وجهه و اغلظ عليهم . اورا بدرشتی فرمود و رایشان و باز خواند از مدهانت از بهرین و رفیق که درخوی وی بود بضد آن که فراکلیم خود گفت : « فقولا له قولاً لئنا » بنرمی و رفیق فرمود و باز خواند از حدت و غلظت که در وی بود .

«ومأوبهم» فی الآخرة «جهنم و بس المصير» . عطا گفت : نسخت هذه الآية كل شئ من العفو والصفح .

« يحلفون بالله ما قالوا » تقدير الآية : يحلفون بالله ما قالوا « كلمة الكفر » ولقد قالوا . این کلمه الکفر آن بود که یکی از منافقان که در عقبه بودند و قصد بیو کردن مصطفی کردند، منهم عبد الله بن ابی و عبد الله بن ابی السرح القرشی و طعمة بن ابيرق و الخلاص بن سويد و مجمع بن جارية و ابو عامر بن النعمان و ابو خوص وغيرهم، يقال : كانوا خمسة عشر رجلاً ، وقيل : اثني عشر رجلاً ، یکی از ایشان گفت : اسهر ليلة تنعم ليال : يك شب بيدار باشید تا شبهای دراز بنواز بخسبید رسول خدا این سخن را با حذيفة بن اليمان بكشاد از آگاهانیدن خدای جل جلاله ويرا . آن منافق پیامد و سوگند خورد که نکتم . قتاده گفت : کلمه کفر آنست که عبد الله ابی گفت : ما مثلنا و مثل محمد الا كما قال القائل : سَمَنَ كَلْبِكَ باكلك .

ثم قال : « لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل » فسمى بها رجل من المسلمين الى رسول الله ﷺ فارسل اليه فجعل يحلف بالله ما قال ، فانزل الله فيه هذه الآية . کلبي گفت این آیت در شأن خلاص بن سويد فرو آمد که از غزاء تبوك می آمدند .

خلاص گفت: والله لئن كان محمد صادقاً بما يقول على اخواننا الذين هم سادتنا و
كبر اؤنا فنحن شر من الحمير. عامر بن قيس حاضر بود گفت: اجل والله ان محمداً صادق
مصدق ولانت شر من الحمار. پس چون رسول خدا بمدينه آمد اين سخن باوى رسيد،
خلاص را بخواند و عامر قيس را، خلاص سوگند خورد بنزديك منبر رسول خدا
كه اين سخن نگفتم، و عامر سوگند خورد كه وى گفت، در آن حال آيت آمد:
«يحلِفون بالله ما قالوا» تا آنجا رسيد كه «فان يتوبوا بك خيراً لهم» خلاص برخاست
گفت: اسمع الله يعرض على التوبة والله لقد قلته وان عامراً صادق قتاب فحسنت توبته.
«وهموا بمالم ينالوا» من قبل محمد ص والهّم دون العزم والعزم فوقه سبى
گفت: «هموا بمالم ينالوا» آنست كه گفتند اذا قدمنا المدينة عقدنا على رأس
عبد الله بن ابي تاجاً بياهى به فلم يصلوا اليه «وما تقموا» اى - ما عابوا محمداً ولم يروا منه
ما اورث المعادة «الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله»، كانوا قبل قدوم النبي (ع) كانوا فى
ضنك من العيش لا يركبون ولا يجوزون الفئيمة فلما قدم عليهم رسول الله استغنوا بالفنائم.
واين آن مثل مشهور است كه گويند: «اتق شر من احسنت اليه»، و قيل: ان مولى
للخلاص قتل، فامر له رسول الله بدينه اثنى عشر الف درهم فاستغنى بذلك قال بعضهم
اشراك الرسول فى الاغناء مع الله والله هو المبنى وحده، دليل ان نسبة اغناء المخلوق
الى المخلوق جائز ولا يكون كذباً بل هى منة من المعطى على المعطى واجب عليه
معرفة انعامه وشكره عليه وان كان اصلها من عند الله. با تعبير وتكفير توبه برايشان
عرضه كرد گفت: «فان يتوبوا بك خيراً لهم» يعنى - عن النفاق «يك خيراً لهم».
«وان يتولّوا» يصروا على النفاق والكفر «يعذبهم الله عذاباً اليماً» فى الدنيا
بالفضيحة والآخرة بالنار «وما لهم فى الارض من ولى ولا نصير» فينجيهم من الفضيحة والنار.
«ومنهم من عاهد الله» روى عن ابي امامة الباهلي ان ثعلبة بن خاطب الانصاري
اتى رسول الله فقال: يا رسول الله ادع الله ان يرزقنى مالا، فقال رسول الله ويحك
يا ثعلبة قليل تؤدّى شكره خير من كثير لا تطيقه، ثم قال مرة، فقال: اما نرضى ان نكون
مثل نبي الله فوالذى نفسى بيده لو شئت تسيل معى الجبال ذهباً وفضة لسالت، فقال:
والذى بعثك بالحق لئن دعوت الله ان يرزقنى مالا لاوتين كسل ذى حق حقه، فقال

رسول الله: اللهم ارزق ثعلبة مالا فاتخذ غنماً فنمت كما يسمى الدود فضاقت عليه المدينة فتنحى عنها فنزل وادياً من اوديتها حتى جعل يصلى الظهر والعصر فى جماعة ويترك ما سواها ثم وكثرت حتى ترك الصلوات الا الجمعة، فسأل رسول الله فقال: ما فعل ثعلبة؟ فقالوا اتخذ غنماً وضاقت عليه المدينة واخبروه بخبره، فقال: ما ويح ثعلبة ثلثاً ثم اتاه المتصدق من عند رسول الله فابى، فقال ما هذه الاجزية ما هذه الا اخت الجزية، فنزل: «ومنهم من عاهد الله» فبلغ ذلك ثعلبة فخرج حتى اتى النبى فسأل ان يقبل منه صدقته، فقال - ان الله منعنى ان اقبل منك صدقتك فجعل يحشو التراب على رأسه فقال ص - هذا عملك قد امرتك فلم تطعنى فقبض رسول الله ولم يقبل منه شيئاً، ثم اتى ابا بكر فلم يقبلها منه صدقته ثم اتى عمر فلم يقبل منه ثم اتى عثمان فلم يقبلها منه وهلك ثعلبة فى خلافة عثمان. قال الكلبي: كان لثعلبة مال بالشام فخاف هلاكه فنذر ان يتصدق منه فلما قدم عليه بخل به، لقوله «عاهد الله» اى - عاهدو حلف.

«لئن آتانا من فضله» لنخرجن الصدقة و«لنكونن من الصالحين» اى - لنعملن ما يعمل اهل الصلاح من صلة الرحمن والنفقة فى الخير، «فلما آتاهم من فضله» اى - اعطاهم المال ونالوا منهاهم بخلوا به، منعوا حق الله ولم يفوا بالمعهد، «وتولوا» عن طاعة الله وهم معرضون، معرضون على الاعراض.

«فاعقبهم نفاقاً فى قلوبهم» جعل الله عاقبة فعلهم ذلك نفاقاً فى قلوبهم، ويجوز ان يكون فاعل اعقب ماسبق من البخل والتولى والاعراض الى يوم يلقونه، يلقون الله، وقيل - يوم الموت والمعنى بخلهم مع التولى والاعراض اورثهم نفاقاً لزمهم الى الممات «بما اخلفوا الله ما وعده» الوعد ههنا هو العهد، «وبما كانوا يكذبون».

«الم يعلموا» يعنى - المنافقين «ان الله يعلم سرهم» ما اسروا فى انفسهم، «ونجوهم» ما اسروا به الى الغير، «وان الله علام الغيوب» فلا يخفى عليه شئ. روى عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ص: اربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: اذا حدث كذب واذا وعد خلف واذا عاهد غدر واذا خصم فجر. وقال ص: خمس لا يكون فى المنافق الفقه فى الدين والورع

فی اللسان والسمت فی الوجه والنور فی القلب والمودة فی المسلمین واللہ الموفق .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض » پاکست و بزرگوار و مهربان ، خداوند جهان و جهانیان ، دارنده همگنان ، و نوازنده دوستان ، یار درویشان و پناه ضعیفان و یادگار بی‌دلان ، بنگر که مؤمنان را چون نواخت و ایشانرا چه تشریف داد از کرم و لطف خود چه نمود ، ایشانرا همه فراهم داشت و دوستان و برادران یکدیگر کرد و آنکه همه را بخود نزدیک کرد از آنکه این دنیا منزلی است از منازل راه بندگان درین منزل مسافران روی نهاده به درگاه او و مقصد ایشان نه ، مگر کعبه ذوالجلال . او میان ایشان برادری و دوستی افکند و الفت و اتحاد نهاد تا این منزل بدوستی یکدیگر برادر وار بازبرند و بسعادت آخرت رسند . یکی فرا پیش سعد معاذ شد گفت : من ترا از بهر خدا دوست دارم . گفت : بشارت باد ترا که من از رسول خدا شنیدم که : فردا در قیامت کرسیهای نور بنهند نزدیک عرش عظیم ، گروهی را که رویه‌اشان بروشنائی چون ماه دوهفته بود همه خلق در هراس باشند و ایشان ایمن همه در بیم باشند و ایشان ساکن . گفتند : یا رسول الله آن قوم که اند ؟ گفت : المتحابون فی الله . ایشان که از بهر خدا در راه خدا یکدیگر را دوست باشند و در دین برادر وار زندگانی کنند . و در خبر است که اهل عرصات در انجمن رستاخیز ایستاده باشند ، دلها پر فرح و جانها پر حسرت و آفتاب بسر ایشان نزدیک رسیده و گرمای عظیم خلق را فرو گرفته ، ناگاه ندا آید از بطنان عرش مجید که : این المتحابون فی الله ؟ کجای اند کسانی که یکدیگر را دوست بوده‌اند برای من ، تا ایشان را بسایه خویش فرو آرم و در پناه خویش بدارم . و مصطفی گفته : کسانی را که برای حق با یکدیگر دوستی دارند ، که در سرای سعادت از بهر ایشان عمودی بزنند از یاقوت سرخ بر سر آن عمود هفتاد هزار کوشک بود و از آنجا باهل بهشت فرو مینگرند نور ایشان بهشتیان را چنان تابد که آفتاب در دنیا تابد . بهشتیان گویند

بیایی تا بنظاره شویم ایشان را بینند در جامهای سندس سبز و بریشانیهایشان نوشته که «المتحابون فی الله» .

پیرطریقت گفت : الهی ! عنایت تو کوه است و فضل تو دریاست **کوه** کی فرسود و دریا کی کاست ؟ عنایت تو کی جست و فضل تو کی واخواست ؟ پس شادی یکيست که دوست یکتاست .

« وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار » الایة - آن بهشت که رب العزة وعده داد نه یک بهشت است که بهشتها است ، نه یک درجه است که درجهها است ، بعضی برتر و بعضی فروتر ، از آنکه مؤمنان و دوستان نیز بر تفاوت اند . در ایمان و معرفت ، شک نیست که مقام معرفت اولیاء برتر است از مقام معرفت عامه ، مؤمنان و مقام شهیدان برتر از مقام اولیاء ، و مقام صدیقان برتر از مقام شهیدان ، و مقام انبیا برتر از مقام صدیقان ، و مقام پیغامبران مرسل برتر از دیگر پیغامبران ، و اولوا العزم برتر از اینان و **مصطفی محمد** برتر از همگان ، پس نهایت درجه عامه مؤمنان ، بدایت درجه اولیاست و درجه معرفت **مصطفی** را نهایت پیدائست و جز حق جل جلاله کس نهایت درجات و مقامات **مصطفی** نداند و در ازل درجات و مقامات ارواح ایشان هم برین مراتب بود و اندر روز میثاق همین وفردا در قیامت و در بهشت و درجات و اسرار و صحبت حق جل جلاله همین .

بو یزید بسطامی را پرسیدند بچه رسیدی باین مقام ؟ گفت : به ننی برهنه و شکمی کرسنه و دلی پردرد و جانی یر حسرت . گفتند روا باشد که کسی بی آنکه متابعت سلوک طریقت کند او را این مقام حاصل شود ؟ گفت روا بود اما فتوحه علی قدر سفره ، فتوح وی باندازه سفر وی بود و نواله وی بقدر حوصله وی .

واسطی را از درجه ایمان پرسیدند ، گفت : مرد را در کبر کی چهل سال بیاید دوید تا حقیقت جمال ایمان بداند و سرائین معنی آنست که چنانکه انبیاء را (ع) بیش از چهل سال وحی ممکن نیست ، روند گسان راه را چهل سال جان و دل در باید باخت تا بحقیقت ایمان رسند چون بحقیقت ایمان رسیدند ایشانرا امروز آن بهشتی باشد نقد و فردا جنات عدن بود ، امروز بهشت وصل ، فردا بهشت فضل ، امروز بهشت

عرفان، و فردا بهشت رضوان، «ورضوان من الله اكبر ذلك هو الفوز العظيم».

«يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين». تا آخر ورد در قصه منافقان است و كشف فضائح ايشان و سرانجام بد ايشان. و علامت ايشان سه چيز است چنان كه مصطفى ص گفت: علامة المنافق ثلث، اذا قال كذب، واذا وعده خلف واذا ائتمن خان. مقاتل حيان چون اين خبر بوى رسيد دلتنگ شد، گفت: ما من انسان الا يوجد فيه هذه الخصال الثلاث، كم كس باشد كه در وى اين سه خصلت نبود و قاضى سمرقند بود استعفا خواست از قضا برخاست و كرد عالم ميكشت تا خود را تفرجى پديد كند و تاويل اين خبر بشهر حوشب رسيد اين حديث باوى بكفت. شهر حوشب از خود متعير ترديد و اندوهگن تر. گفت اگر كشائشى بود از سعيد جبير بود. گفتار فتيمايش سعيد جبير. سعيد گفت: ما عئدى من هذا علم و لكنّه ان كان عندا حذر فعند الحسن البصرى. كفتا: بحسن بصرى آدمم وقصه باوى بكفتم. حسن گفت: رحم الله شهراً و سعيداً حفظاً نصف الحديث و تركا نصفه ان رسول الله ص لَمَّا قال هذا، حزن اصحابه لذلك جداً و اخذوا فى البكاء والتّحيز، وقالوا: لا يخلو احدنا من الكذب و خلف الوعد والحيلة فقد نافقنا جميعاً، فلما بلغ رسول الله جزع اصحابه لذلك، امر بلالا فنادى الناس فلما اجتمعوا، صعد المنبر فقال: يا ايها الناس انى رسول الله انى اردت بقولى: اذا قال كذب، جماعة المنافقين و عبد الله بن ابي خصوصاً فانهم قالوا: نحن مؤمنون فكذبوا، قال الله عز وجل: «اذا جاءك المنافقون...» الآية، اخبر الله عنهم انهم قالوا و كذبوا، وانما اردت بقولى اذا وعد خلف جماعة المنافقين و ثعلبة بن ابي حاطب خصوصاً فانّه وعدنى وعاهد الله لئن اكثر الله غنمه ليجعلنّها فى ابواب البر و وجوه الخير فلما آتاه الله من فضله بخل بالزكوة المفروضة و نقض العهد و اخلف الوعد قال الله تعالى «فاعقبهم نفاقاً» الآية. و اردت بقولى: اذا ائتمن خان، المنافقين، خانوا فى الدين الذى هو اعظم الامانات و فى الصلوة، قال: فاستبشر المؤمنون بذلك و حمدوا الله تعالى. فترى عن مقاتل و قال للحسن: فرّج الله عنك كما فرّجت عنى و جزاك الله عن دينك خيراً

۹ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «الذين يلمزون المطّوعين» ایشان که می طعن کنند، عیب جویند در فراخ بخشیدگان بخوش منشی، «من المؤمنین» از گرویدگان «فی الصدقات» درز کونها و صدقتها، «والذين لا يجدون الا جهدهم» و [عیب میکنند] ایشان را که نمی یابند و نمیدارند [که بخشند] مگر اندک خویش، «فيسخرون منهم» از ایشان می افسوس دارند، «سخر الله منهم» جزای ایشان داد بآن افسوس که میدارند، «ولهم عذاب الیم» (۷۹)، و ایشانراست عذابی درد نمای.

«استغفر لهم» آمرزش خواه ایشانرا، «اولا تستغفر لهم» یا خواه آمرزش ایشانرا، «ان تستغفر لهم سبعین مرة» اگر آمرزش خواهی ایشانرا هفتاد بار، «فلن يغفر الله لهم» نیامرزد خدای ایشانرا، «ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله» این بآنست که ایشان کافر شدند بخدای و رسول او، «والله لا يهدي القوم الفاسقين» (۸۰)، و خدای راه نمای و پیش برنده نیست قومی را که بنزدیک او از فاسقان اند.

«فرح المخلفون» شاد گشتند با پس کردگان [خدای عزوجل از غزای تبوك]، «بمقعدهم» به نشست خویش، «خلاف رسول الله» برخلاف رسول خدای، «وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم و انفسهم» و دشوار داشتند که باز کوشند بمال خویش و تن خویش، «فی سبيل الله» از بهر خدای و در راه خدای، «وقالوا» و یکدیگر را گفتند، «لا تفر و افي الحر» بیرون هشید، بجنگ درین کرما، «قل نار جهنم» کوی آتش دوزخ، «اشد حراّ من آف سختمتر است، «لو كانوا يفقهون» (۸۱)، اگر ایشان دریابندید و دانندید.

«فليضحكوا قليلا» تا اندکی خندند از شادی خویش، «وليكوا كثيرا» و فراوان گیرند [فردا از پشیمانی خویش]، «جزاء بما كانوا يكسبون» (۸۲)، بیاداش آنچه میکردند.

«فان رجعت الله» اگر باز بر دتر خدای [از تبوك]، «الی طائفة منهم» بایشان که زنده مانده اند از ایشان و مصر، «فاستاذنوك للخروج» و از تو دستوری خواهند بیرون آمدن را [بفزاء خیبر بانو]، «فقل لن تخرجوا معی ابدًا» کوی بامن هرگز

میائید [به خیر] ، « وَلَنْ تَقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا » و بامن هرگز جنگ نکنید با جهودان ، « انکم رضیتم بالقیود اول مرة » شما از خود بیسندید باز نشستن از جنگ پیشین ، « فاقعدوا مع الخالفین . (۸۴) » باز نشینید [ازین جنگ پسین] ، « باباز نشستن کان دیگر .

« وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ » و نماز مکن بر هیچکس از ایشان ، « مات ابدًا » که بمیرد ، هرگز ، « وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ » و باز مایست بر گور هیچکس از ایشان ، « انهم کفروا بالله ورسوله » که ایشان کافر شدند بخدای و رسول وی ، « و ماتوا وهم فاسقون . (۸۴) » و بمردند از طاعت بیرون .

« وَلَا تَعْجَبْ اِمَّا اِلَهُمْ وَاُولَادُهُمْ » و خوش مآیاد ترا مالهای ایشان و فرزندان ایشان ، « انما یرید الله ان یعذبهم بها فی الدنیا » خدای میخواهد که عذاب کند ایشانرا بشغل آن [و کرد کردن آن و نگه داشتن آن و ترسیدن بر آن] درین جهان ، « و تزهق انفسهم وهم کافرون . (۸۵) » و جانهای ایشان بر آید و ایشان کافر .

« وَاِذَا انزلت سورة ، و چون (ج) فرد فرستاده آید از آسمان سورتی از فرقان ، « ان آمنوا بالله » که بگروید بخدای ، « و جاهدوا مع رسولہ » و باز کوشید [با دشمنان وی] با رسول او ، « استاذنک » دستوری خواهد از تو باز نشستن را ، « اولوا الطول منهم » اهل توان از ایشان ، « وقالوا » و ترا گویند ، « ذرنا کن مع القاعدین . (۸۶) » گذار تا نشینیم با نشستنکان .

« رضوا بان یکنوا مع الخوالف » پسند دادند که با زنان در خانها بنشینند ، چون زنان ، « و طبع علی قلوبهم » و مهر نفاق بر دلهای ایشان نهاده شد ، « فهم لایفقهون . (۸۷) » تا ایمان راست در نیابند .

« لکن الرسول والذین آمنوا معه » لکن رسول و گرویدگان که با وی اند ، « جاهدوا باموالهم و انفسهم » او و ایشان باری باز کوشیدند بمال خویش و تن خویش با دشمن خدای ، « و اولئک لهم الخیرات » همه نیکیهای ایشانراست ، « و اولئک هم المفلحون . (۸۸) » و ایشانند پیروز آمدگان جاوید .

« اعد الله لهم جنات » ساخته است خدای ایشانرا بهشتهائی ، « تجري من تحتها

الانهار ، در زیر آن درختان جویهای روان ، **« خالدين فيها »** جاویدان ایشان در آن ، **« ذلك الفوز العظيم »** (۸۹) ، آنست پیروزی بزرگوار .

النوبة الثانية

قوله تعالى : **« الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ »** - مفسران گفتند : چون رسول خدا خواست که بغزاء **تَبُوكَ** بیرون شود یارانش را تحریض کرد بر صدقات ، ناعدت غزا و لشکر اسلام بسازد و ساز راه کند ، صحابه رفتند و هر کس بر اندازه طاعت خویش صدقه می آورد . **عبد الرحمن عوف** چهار هزار درم آورد گفت : یا رسول الله ، هشت هزار درم داشتم ، یک نیمه آوردم و یک نیمه عیال و فرزندانرا بگذاشتم . رسول خدا گفت : بارك الله لك فيما انفق و فيما امسكت . از برکت دعاء رسول خدا مال وی بدان رسید که چون از دنیا بیرون شد ، دوزن داشت ، ثمن مال وی که بایشان رسید صدو شصت هزار درم بر آمد . **عمر خطاب** همی آمد و چهار هزار درم آورد ، رسول خدا گفت : ما ذا بقیت لاهلك و عیالك ؟ عیال خود را چه گذاشتی ؟ گفت : الله و رسوله . گفت ان مابین صدقتیکما کما بین کلمتیکما . **عثمان عفان** آمد و صدسر شتر آورد و صدسر اسب . رسول گفت ماضی **ابن عفان** بعد الیوم . **عاصم بن عدی العجلانی** آمد و صدو سق خرما آورد . **بوعقیل انصاری** نام وی صاحب مردی پیر بود و درویش ، آمد و یک صاع خرما آورد گفت : یا رسول الله همه شب آب کشیده ام کشت زار فلان را و دو صاع خرما استدهام یک صاع آورده ام و یک صاع عیال و فرزندان را بگذاشتم . منافقان گفتند **ابوبکر و عمر و عثمان و عبد الرحمن** می بخشند از مال فراخ ، دانیم که می نام جویند این صاع خرما ی **بو عقیل** باری خدای بوی چه نیاز دارد مگر که خویش را بیاد خدا و رسول میدارد ، توانگرانشا بریئه متهم کردند و براندك **بو عقیل** طنز می کردند تارب العالمین آیت فرستاد ، **« الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ »** ای - یعیبون المطوعین المتنفّلین من المؤمنین ، **« فی الصدقة »** التطوع من الصدقة - ما لا یلزمه لزوم الزکوة .

« وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جَهْدَهُمْ ... إِلَّا بِهِ الْجَهْدُ » بالضم غابة ما یقدر علیه الانسان وبالفتح مصدر جهد فی الامر اذا بالغ ، وقیل - هم الغتان فبالضم لغة اهل الحجاز وبالفتح

لغة اهل نجد. جهد هر کس طاعت اوست، نامی است توان اندک هر در، يقال: فلان جهید العطاء، زهیده. بو عقیل آن صاع خرما بیاورد. مصطفی فرمود: تا بر سر هم مال صدقات بپاشیدند آنکه - لمر - منافقان تفسیر کرد، گفت:

«فیسخرون منهم» ای - یستہزؤن بهم، «سخر الله منهم» جازا هم جز آء سخریتهم حیث صاروا الى النار.

«ولهم عذاب الیم» ای - مولم. مصطفی را از ایمان و مغفرت ایشان نومید کرد گفت:

(استغفر لهم اولانستغفر لهم). صیغ صیغت امر است و معنی - معنی شرط، ای - ان شئت فاستغفر لهم وان شئت فلاتستغفر لهم، یعنی - استغفارک لهم وترك الاستغفار سواء «ان تستغفر لهم سبعین مرة فلن یغفر الله لهم». میگوید یا محمد اگر آمرزش خواهی از بهر ایشان و اگر نخواهی همه یکسان است اگر هفتاد بار آمرزش خواهی از بهر ایشان، ایشان را بیمارزم. مصطفی گفت: لازیدن علی السبعین لعل الله یغفر لهم بر هفتاد بیفزایم مگر که بیمارزد. آیت آمد، که «سواء علیهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم لن یغفر الله لهم». و مقصود از این هفتاد، نه عددی موقت است بلکه مقصود کثرت است. چنانکه گویند: قدفلت لك مائة مرة و نهیتك عنه الف مرة. عرب گویند: سبع الله لك الاجر، ای - اکثر لك، اراد التضعیف ولهذا جاء فی الاخبار: فله سبع وله سبعون وله سبع مائة. قال الازهری: ان السبعین فی هذه الآية جمع السبعة التي تستعمل فی الکثرة لا السبعة التي فوق الستة، الا ترى انه لسوازداد علی السبعین لم یغفر.

و در استغفار رسول از بهر ایشان دو قول است: یکی آنست که نفاق ایشان نمی شناخت، و یقین نبود، از آن دعا کرد و آمرزش خواست. قول دیگر آنست که جماعتی مؤمنان که خویش و پیوند منافقان بودند از مصطفی در میخواستند تا از بهر ایشان آمرزش خواهد بامید آنکه باستغفار مصطفی غلص شوند و از نفاق توبه کنند تا از عذاب و عقوبت برهند. تا رب العزة مصطفی را باز زد و ایشان را از ایمان ایشان و مغفرت ایشان نومید کرد گفت:

«ذلك باثم کفروا بالله و رسوله»، این بسبب آن کردم که ایشان بخدای

ورسول کافر شدند و الکافر لا یغفر له ، «والله لا یهدی القوم الفاسقین» المتمردین فی الکفر .
 «فرح المخلفون» الفرح بالذنب اعظم من الذنب . شادی بگناه صعب تر است از
 عین گناه . «فرح المخلفون» ای - المتروکون تخلفهم عن رسول الله ص . این عبد الله ای
 بود با هشتاد مرد منافق که بی عذری تخلف کردند و با یکدیگر گفتند : «لاتنفروا
 فی الحر» ، درین گرمای گرم و صمیم صیف بیرون مروید بجنمک . والمعنی : فرحوا
 بعودهم فی المدينه والتخلف و آن لم ینلهم حر الصیف خلاف رسول الله فیكون نصباً
 لانه مفعول له ، و قيل - علی المصدر وهو مصدر خالف یخالف مخالفة وخلافاً ، و قيل -
 معناه خلاف رسول الله ، ای : بعد خروجه ، فیكون خلاف بمعنی خلف و نصبه
 علی الظرف .

«و کرهوا» ای - لم یریدوا ، «ان یجاهدوا باموالهم و انفسهم وقالوا لاتنفروا
 فی الحر» ای - قال بعضهم لبعض ، و قيل : قالوا للمؤمنین : لاتنفروا فی الحر . «قل نار
 جهنم اشد حرّاً» وقد اخترتموها بهذه المخالفة و التخلف . «لو كانوا یفقهون» ان
 مصیرهم الیها .

«فلیضحکوا قليلاً» یعنی - فی الدنيا و هی قليلة ، «ولیبکوا كثيراً» فی الاخرة
 یعنی - فی النار التي لانهاية لها و التقدير : فلیضحکوا قليلاً فلیبکون كثيراً «جزاء
 بما كانوا یکسبون» جزاء مفعول له . یعنی - ولیبکوا لهذا الفعل . قال ابو موسی
 الاشعری : ان اهل النار لیبکون الدموع فی النار حتی لو اجريت السفن فی دموعهم
 لجرت ثم انهم لیبکون الدم بعد الدموع . قال ابن عباس : ان اهل النفاق لیبکون فی
 النار عمر الدنيا فلا یرقی لهم دمع ولا یکتحلون بنوم . وعن انس قال : قال رسول الله ص
 «لو تعلمون ما اعلم لضحکتکم قليلاً و لبکیتم كثيراً» .

«فان رجعت الله الی طائفة منهم» یعنی - المتخلفین طائفة منهم . از بهر آن گفت
 که نه هر که تخلف کرده بودند همه منافق بودند بل که ایشان سه گروه اند که باز نشستند
 و تخلف کردند گروهی بعد اوت باز نشستند و شادی کردند چنان که خدای گفت :
 «فرح المخلفون» . گروهی بر معذرت باز نشستند و بگریستند چنان که خدای گفت :
 «و اعینهم ففیض من الدمع حزناً الا یجدوا ما ینفقون» . قومی بر غفلت باز نشستند ،
 پشیمان شدند چنان که گفت : «وضاقت علیهم الارض بما رحبت» .

«فان رجعت الله» ای - يردك الله الى المدينة من غزوة تبوك وفيها طائفة منهم
يعنى - الذين تخلفوا بغير عذر .

«فاستأذنوك للخروج» الى غزوة اخرى ، قيل - هي غزوة خيبر .
«فقل لن تخرجوا معي ابداً ولن تقاتلوا معي عدواً» لقعودكم عن تبوك و
لنفاقكم .

«انكم رضيتم بالقعود اول مرة» ای - عن الوقت الذى تستأذنون فيه فان غزوة
تبوك لم يكن باول غزوة غزاها عليه السلام . وقيل - اول مرة دعيتم وقيل - اول مرة
قبل الاستيذان .

«فاقعدوا مع الخالفين» مع من تخلف بعذر ، وقيل - مع النساء والصبيان ،
وقيل - مع اهل الفساد الذين لاخير فيهم ، وقيل - للرجل الذى هو شرا له : هو خالف
بنى فلان .

«ولانصل على احد منهم» ای - من المنافقين . اجماع مفسران است كه اين آيت
در شأن عبد الله ابي فرو آمد كه رسول خدا بروى نماز كرد ياخواست كه بروى نماز
كند چنان كه اختلاف روايات است پىروى آمد ، و كان مؤمناً مخلصاً ، واز رسول خدا
درخواست تا پيراهن كه بر تن رسول است كفن وى سازد و بروى نماز كند و بر سر كور
بى بایستد و دعا كند . بروایتى دیگر گفته اند عبد الله ابي در بیماری مرگ كس
فرستاد بمصطفى و بخواند او را چون آمد گفت : ای بیچاره اهلك حب الیهود ؟
دوستی داشتن با جهودان ترا هلاك كرد . گفت : مرا سرزنش مكن كه نماز بهر سرزنش
خواندم ، استغفر لى و اعطنى ثوبك الذى ىلى جسدك . آمرزش خواه از بهر من و جامعه
خویش بمن ده تا مرا كفن سازند و بر من نماز كن و بر سر كور من بایست و مرا دعا كن .
رسول خدا پیراهن خویش بوى داد . مؤمنان گفتند : یا رسول الله لم وجهت الیه
بقميصك يكفن فيه و هو كافر ؟ فقال : ان قميصى لن یغنى عنه من الله شیئاً و انى أمل ان
یدخل فی الاسلام خلقٌ كثيرٌ . لهذا السبب فیروى انه اسلم الف من الخزرج لما راوه یطلب
الاستشفاء بثوب رسول لله ، و همت كرد مصطفى ص كه بروى نماز كند كه ظاهر وى

اسلام بود اگر چه در باطن نفاق داشت . عمر خطاب گفت یا رسول الله بر وی نماز
 می‌کنی وقد فعل کذا و کذا . رسول گفت : یا عمر دست از من بدار که اگر دائمی که
 خدای بروی رحمت کند هفتاد بار از بهر وی استغفار کردمی ، تا در این حدیث بودند ،
 جبرئیل آمد و آیت آورد برو فوق قول عمر : « ولا تصل علی احد منهم » ای - من
 المنافقین ، یرید صلوة الجنائز . صلوة درین آیت نماز جنازه است و نماز جنازه فرض
 کفایت است و آنرا نه رکن است : اول نیت است و چهار تکبیر در آن چهار رکن اند
 اگر بر چهار بیفزایند نماز باطل شود و خواندن فاتحة الکتاب ، از پس تکبیر اول ، رکن
 است و هم چنین درود دادن بر رسول خدا از پس تکبیر دوم و دعاء مرده پس تکبیر
 سوم ، و پس از تکبیر چهارم ذکر می مفروض نیست و رکن نهم سلام باز دادن است
 ان شاء تسلیمه واحدة و ان شاء تسلیمتین .

قوله : « ولا تقم علی قبره » ای - لا تقف علی قبره حتی یفرغ من دفنه و فی الخبر کان
 رسول الله ص اذا دفن المیت وقف علی قبره ودعاه .

« انهم کفروا بالله ورسوله و ماتوا وهم فاسقون » فما صلی رسول الله ص بعدها علی
 احد منهم و لا قام علی قبره حتی قبض .

« ولا تعجبک اموالهم و اولادهم ... » الایة - سبق تفسیرها ولیست بتکرار لا نها
 فی جماعه و هذه فی الاخری ، قال ابن جریر : اراد اولاد عبد الله و امواله « و اذا انزلت
 سورة » یعنی - من القرآن و هذا دلیل علی ان السورة كانت مسورة علی عهد رسول الله
 لا كما زعم المبتدعة انھا سورت بعد رسول الله و كذلك قوله « بعشر سور مثله »
 « ان آمنوا بالله » این خطاب با منافقان است ، ای - آمنوا سرّاً كما آمنتم جهراً .
 وروا باشد که خطاب با مؤمنان نهند ، ای - دواموا علی الایمان .

« وجاهدوا مع رسوله استأذنک » فی التأخر « اولوا الطول منهم » ذو القدره و
 السعة فی المال .

« وقالوا ذرنا مکن مع القاعدین » یعنی الزمنی .

« رضوا بان یكونوا مع الخوالف » النساء اللاتی تخلفن فی البيت .

« وطبع علی قلوبهم فهم لا یفقهون » استوثق منها فلا یدخلها الایمان . حجة
 علی المعتزلة و القدریة فی اثبات القدر و نفی الاستطاعة و احتیاج الخلق الی توفیق به

بؤمنون ولو كان كما ذهبوا اليه لقال تطبعت ولم يقل وطبع على قلوبهم وله في القرآن نظائر كثيرة .

«لكن الرسول والذين آمنوا معه» اهل اليقين من اصحاب رسول الله ص، «جاهدوا باموالهم» في الانفاق «وانفسهم» في سبيل الله بالقتال .

«واولئك لهم الخيرات» جمع خيرة والمراد بهن : الحور، لقوله «فيهن خيرات حسان» ويجوز ان يكون عاماً في جميع الملاذ من الاطعمة والاشربة والمنازل والجوارى والعلمان، وقيل الخيرات : الفنائم .

«واولئك هم المفلحون» الباقون في النعيم، «اعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم» لفظ - اعد - دليل على انها مخلوقة معدة . ابن آيت گواهی میدهد که اصحاب رسول خدای ص که اهل یقین و اخلاص بودند و با مصطفی در غزاء تبوک بودند و رسول خدا از ایشان خشنود بود ، ایشان قطعی در بهشت اند بر هر چه بودند از عمل ، هم چنان که رسول خدا عشرة را گواهی داد که قطعی در بهشت اند آنان هم چون اینانند بشهادت آیت از بهر ایشان .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «الذين يلعمزون المطّوعين من المؤمنين في الصدقات ..» اصحاب شريعت ديكراند و اصحاب حقيقت ديكر، خادمان راه شرع جدا اند، خلوتيان قرب و مشاهدت جدا، اهل شريعت از هر دو يست در پينج درم بدادند و رضاء حق در آن بچستند تا بناز و نعيم خلد رسيدند . فرمان برداران اند و حق شرع كزاران اند و پسنديدگان اند لكن نه چون اهل خلوت و مشاهدت و نه چون خداوندان يافت و صحبت كه خليل وار، دست تو گل از آستين رضا بيرون كردند و بر روی اسباب و علائق باز زدند هر چه داشتند از اين حطام دنيا بذل كردند و در سبيل خدا جان و دل در معرض بلا و محنت نهادند و در اظهار دين اسلام و اعلاء كلمه حق با دشمن بكوشيدند و نيز خود را در راه حق مقصرديدند لاجرم هر ساعت از جناب جبروت و درگاه عزت الهيت بنعت رأفت و رحمت ايشانرا نو تشریفى و تخصیصى می آید، آن^(۱) منافقان دون همت مختصر

دیده يك صاع خرمای **بو عقیل** مختصر داشتند و محقر و بدان طنز کردند چه زیان دارد ویرا این طعن منافقان، و رب العالمین اورا می نوازد و میگوید: «والذین لا یجدون الا جهدهم»، و **مصطفی** تسلی دل ویرا آن صدقه از وی پذیرفته و اکر ایمی کرده و بر سر همه صدقها ریخته و این خبر بیرون داده که: افضل الصدقة جهد المقل. آن صدقها همه نیکو است لکن بذل مجهود درویش از همه فاضلتر و بزرگوارتر که با وی درد عشقی است و سوزی و نیازی که با دیگران نیست و وزنی که هست آن سوز و آن درد راست نفعین مال و کثرت صدقه را و تا صاحب دولتی نباشد دل وی محل سوز و نیاز و درد عشق دین نگردد پس دلی باید از صفات بشریت و رعونات نفس و شهوات طبع و وسوس شیطان و ریاء خلق برهنه گشته و بصفات حق بیاراسته چنان که در سروی جز مهر حق نماند و بر زبان وی جز ذکر حق نماند و بارکان وی جز خدمت حق نماند هر چه خلق را بوی انس بود ویرا از آن وحشت آید هر چه خلق روی بوی آرند وی روی از آن بگرداند تا بر خاطر وی جز حق نگذرد و از خلق فانی گردد و با حق باقی شود، آری صفت خلق مجاز است و مجازا بر حقیقت راه نیست لکن چون حقیقت بر مجاز مستولی گردد مجازا جذب کند و صفتش صفت حقیقت گرداند، آب مطلق چون بر نجاست آید و بروی مستولی گردد حکم نجاست بر ندارد و مردار در نمک زار افتد بگدازد و نمک گردد پاک شود. این حدیث کیمیاست بهر که رسد اورا عزیز کند و بر تنگ خویش گرداند. در عهد **موسی کلیم** صدیقی بود که خلق پیوسته بر نجائیدن وی مشغول بودند شبی در مناجات گفت: الهی دانی که تو این عاجز مسکین را از دنیا معلومی نه داده ای که آنرا در رضای تو فدا کند این تن خوار خود را بصدقه بخلقان دادم تا اگر مرا جفائی کنند و بر ما بهتانی نهند تو ایشانا نگیری رحمت خدا و رضوان خدا بر درویشان باد و تاجهان باد از درویشان خالی مباد.

چنین می آید که در مسجد شونیزیه، جنید و شبلی و ثوری و رویم و خللی و جماعتی نشسته بودند وقتی خوش و سماعی خوش ایشانا استقبال کرده و بدان مشغول گشته، درویشی در آن حال بحرمت پیش ایشان درآمد و در صف النعال فرو نشست و آن درویش کلاهی پشمینه بر سر نهاده و پلاسی سیاه پوشیده و ایشان اگر چه خداوندان دیده بودند کس را از حقیقت روش وی آگاهی نبود چون از آن خود

وا پرداختند، شبلی گفت: ایها الفقیر بکم اشتریت هذا المسح و القلنسوة؟ این کلاه و پلاس بچند خریدی؟ گفت یا شبلی بدنیا و هر چه در دنیا است پس گفت یا شبلی بستاخی مکن که خدایرا بندگان اند که اگر اشارت بآن ستون مسجد کنند نقره سید شود. شبلی گوید نگاه کردم آن ستون را دیدم رنگ نقره همی گرفت و آن درویش می گفت بحال خود باش که بتو مثلی میزنیم.

پیر طریقت گفت: الهی نه دیدار ترا بهاست و نه رهی را صحبت سزااست و نه از مقصود ذره‌یی در جان پیداست پس این درد و سوز در جهان چراست؟ پیداست که بلا را در جهان چند جاست این همه سهل است اگر روزی با این خار خرماست. «استغفر لهم اولاً تستغفر لهم...» آیه - این آیت دلیل است که منتهای استغفار که گناه از بنده فرو نهد و امید بمغفرت قوی گرداند هفتاد بار است همان است که **مصطفی** گفت: «ما اصر من استغفر ولوعاد فی الیوم سبعین مرّة»

«آنکه گفت: «ذلک با نهم کفروا بالله ورسوله...». تهدید کافران است اما بشارت مؤمنان است. میگوید از آن نیامرزم ایشانرا که کافران اند، «ان الله لا یغفران یشرک به»، دلیل است که آنجا که شرک نیست بیمارزد اگر چه گناه کار است که خدای تعالی آمرزگار است و بنده مؤمن را فرو گذار است و از وی در گذار است. خبر درست است که وی گفت جل جلاله: «عبادی انکم الذین تخطئون باللیل والنهار وانا الذی اغفر الذنوب ولا ابالی فاستغفرونی اغفر لکم». بندگان من رهبران من بروز و شب جفاکاری و گناه کاری و سزای من که خداوند آمرزگاری و بردباری، آمرزش خواهید تا بیمارزم، و از آئید تا بپذیریم و بخوانید تا بنیوشم، شما آن کردید که از شما آید من آن کنم که از من آید «قل کل یعمل علی شاکلته» هیچ جای بگزاف نیامرزد مگر اینجا، باز آئید هیچ جای عذر نپذیرند چنان که اینجا، عذر خود بگوئید ما را از عیب پذیرفتن عار نیست و از آمرزیدن باک نیست و زبان حال بنده بنعت و انکسار و ذلت و افتقار میگوید: الهی از کرم تو همین چشم داریم و از لطف تو همین گوش داریم بیمارز ما را که بس آلوده ایم بکرد خویش، بس درمانده ایم بوقت خویش، بس مغروریم به پندار خویش، بس محبوسیم در سزای خویش، دست گیر ما را بفضل خویش، باز خوان ما را بکرم خویش، بارده ما را باحسان خویش.

۱۰- التوبة الاولى

قوله تعالى: «وجاء المعذرون من الاعراب» آمدند قومی عذر سازان از اعراب، «ليؤذن لهم» تا ایشانرا دستوری دهند نشست را، «وقعد الذين كذبوا الله ورسوله» و بنشستند ایشان که با خدای و رسول دروغ گفته بودند که گرویدگانیم؛ «سيصيب الذين كفروا منهم تذاب اليم» آری رسد بنا گرویدگان از ایشان عذابی درد نمای.

«ليس على الضعفاء» نیست بر ناتوانان زنان و کودکان و پیران سست شدگان، «ولا على المرضى» و نه بیماران، «ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون» و نه بر ایشان که نفقه نمی یابند که بغز آیند، «خرج» تنگی در باز نشستن، «اذا انصحو الله ورسوله» آنکه که نیک خواه باشند خدا را و رسول را، «ما على المحسنين من سبيل» نیست بر نیکوکاران هیچ عتابی، «والله غفور رحيم» (۹۰) و خدای آمرزگاری مهربان است.

«ولا على الذين اذا ما اتوك» و نه بر ایشان که بتو آمدند، «لتحملهم» تا ایشانرا ستور دهی، «قلت لا جدما حملكم عليه» گفتمی نمی یارم ستوری که شما را دهم، «تولوا» برگشتند «واعينهم تفيض من الدمع» و چشمهای ایشان آب میریخت از اشک، «حزنا» از آن اندوه که ستور نیافتند، «الا يجدوا ما ينفقون» (۹۱) و از اندوه آن که نفقه ندارند راه را.

«انما السبيل على الذين يستأذنونك» عذاب و خشم و ناوان بر ایشان است که دستوری میخواهند از تو باز نشستن را، «وهم اغنياء» و ایشان توانگران اند ستور دارند و زاد، «رضوا بان يكونوا مع الخوالف» بپسندیدند خود را که بازنان باز نشینند در خانهها، «و طبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون» (۹۲) و خدای مهر نفاق بر دلهای ایشان نهاد تا روشنائی دانش در آن نشود.

«يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ» عذرهای دهند در شما، «إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ» چون باز گردید که با ایشان شوید از تبوك با مدینه، «قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا» کسوی عذر مدهید، «لَنْ نَقُومَ لَكُمْ» شما را استوار نخواهیم داشت، «قَدْ نَبَأَ اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ» خدای ما را آگاهی داد از حالهای شما، «وَسِيرَى اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ» و بیند خدای و رسول او که چه کنید پس آن، «ثُمَّ تَرْدُّونَ إِلَى عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ» آنکه باز برنرد شمارا [بدر مرگ] بادانای آشکارا و نهان، «فَيَنْبِتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» (۹۴)، تا خبر کند شمارا با آنچه میکردید.

«سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ» آری سو کنند خوردند شمارا بخدای، «إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ» آنکه که با ایشان گردید از تبوك، «لَتَعْرَضُوا عَنْهُمْ» تاروی گردانید از ایشان [و فرو گذارید]، «فَاعْرَضُوا عَنْهُمْ» فرا گذارید از ایشان، «انْهَم رَجَسٌ» که ایشان کژانند و پلید، «وَمَاؤِيْهِمْ جَهَنَّمُ» و باز کشتن گاه ایشان دوزخ است، «جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ» (۹۵)، پاداش آنچه میکردند.

«يَحْلِفُونَ لَكُمْ لَتَرْضُوا عَنْهُمْ» سو کنند میخورند شما را تا از ایشان خشنود شوید، «فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ» اگر خشنود شوید از ایشان، «فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ» (۹۶)، خدای خشنود نخواهد شد از گروه بیرون شدگان از طاعت و فرمان برداری.

«الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا» عرب بیابان نشین کافرترند از دیگر کافران و منافقتر، «وَاجِدُوا الْإِسْلَامَ حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ» و سزاتراند که اندازهها و حدها، حلال ندانند و فقه دین و معانی آنچه خدای فرو فرستاد بر رسول خویش، «وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» (۹۷) و خدای دانائی است راست دان.

«وَمِنَ الْأَعْرَابِ» و از منافقان عرب کس است، «مَنْ يَتَّخِذْ مَا يَنْفِقُ مَغْرَمًا» که آن زکوة که میدهد چون تاوانی میداند که میدهد از بی کامی و دشواری، «وَيَتْرِكُ بَكْمِ الدَّوْآثَرِ» و از دشواری که حق دادن است بایشان از مال، شمارا مرده میخوانند و چشمها میدارند بشما از گردشهای روزگار بد، «عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ» آن بدافتاد از گردش جهان که می بیوسند (۱) شمارا خود و ایشان «وَاللَّهُ

سمیع علیم. (۹۸)، و خدای شنوا است از ایشان دانا است بایشان .

«ومن الاعراب» و از این اعراب حضر کس است ، «من یؤمن بالله والیوم الآخر» که میگوید بخدای و روز رستاخیز ، «ویتخذ ما ینفق قربات عندالله» و آن زکوة که میدهد بآن نزدیکی میجوید بنزدیک خدای ، «وصلوات الرسول» و درود رسول را و دعای نیکوی او ، «الا انها قربة لهم» آگاه باشید که آن نزدیکی است ایشانرا بنزدیک خدای ، «سیدخلهم الله فی رحمته» آری در آرد خدای ایشانرا در بخشایش خویش ، «ان الله غفور رحیم» (۹۹)، که خدای پر بخشایش است و مهربان .

النوبة الثانية

قوله تعالى : «وجاء المعذرون من الاعراب» قرائت عامه معذرون مشدد است و قرائت یعقوب معذرون مخفف . معذران بتشدید عذر سازانند بدروغ و معذرون بتخفیف خداوندان عذرانند برآستی ، عذر فلان اذا زور عذراً واعذر فلان اذا اتى بما يعذربه . يقال اعذر من انذر «وجاء المعذرون» بتشدید . معنی آنست که آمدند قومی عذر سازان از منافقان عرب فادستوری دهند ایشانرا ، و بتخفیف معنی آنست که آمدند عذر نمایند گان از عرب که عذر ها داشتند برآست و ایشان قومی بودند از اعراب که مسکن ایشان بیرون از مدینه بود ، از قبول باز ماندند پس چون وعید شنیدند آمدند و عذر خویش بگفتند و درخواستند که تا ایشانرا دستوری تخلف و قعود دهند گفتند : ان نحن غزونا معك تعير اعراب طي علی حلائلنا و اولادنا و مواشینا . و گفته اند دستوری بیرون شدن بغزا میخواستند ، نه دستوری تخلف . و تفسیر بر قرائت یعقوب ظاهر تر است و در خور تر ، تا ایشان که صادق العذر بودند در آیت مذکور باشند که مزوران عذر ، خود مذکور اند در آنچه گفت :

«وقعد الذين كذبوا الله ورسوله» ثم اوعدهم عذاباً ، «سيعيب الذين كفروا منهم عذاب اليم» ثم ذكر اهل العذر ، فقال :

«ليس على الضعفاء ضعيفان در نفس ، پیران اند و ضعیفان در چشم ، نابینایان اند

وضعیفان در عقل، دیوانگان اند، میگوید اینان همه اهل عذراند «ولاعلی المرضی»
بیماران همچنین.

«ولا علی الذین لا یجدون ما ینفقون» فقرا و مساکین اند براینان هیچ خرج
نیست و بزه نیست اگر باز نشینند و به تبوک نروند.

«اذا نصحوا الله ورسوله» هر که که نصیحت بجای آرند خدا را و رسول را، یعنی -
که اقوال و افعال ایشان بصدق و اخلاص بود و کوشش و سعی ایشان در آنچه صلاح
اسلام و مسلمانان در آن بود. گویند. این آیت در شأن عبدالله بن زائدة فرو آمد،
و هو ابن ام مکتوم و کان ضریب البصر فقال: یا نبی الله انی شیخ ضریب البصر خفیف
الحال نحیف الجسم و لیس لى قائد فهل لى رخصة فى التخلف عن الجهاد فسکت
النبی ص فانزل الله تعالى هذه الاية: «ما علی المحسنین من سبیل» ای - ما علی الذین
اطاعوا الله ورسوله و نصحوا الله ورسوله من سبیل، ای - لیس لاحد الى لائمتم و عتابهم
سبیل لانهم محسنون،

«والله غفور رحیم» للمسیب فکیف للمحسنین.

«ولا علی الذین اذا ما اتوک» نزلت فی البکائین و كانوا سبعة معقل بن یسار و
صخر بن خنساء و هو الذى کان وقع علی امراته فی رمضان فامر رسول الله ان یکفرو
عبدالله بن کعب الانصارى و سالم بن عمیر و علیة بن زید الانصارى و ثعلبة بن
عثمه و عبدالله بن معقل، اتوا رسول الله ص فقالوا: یا نبی الله ان الله عز و جل قد ندبنا
للخروج معک فاحملنا علی الخفاف المرقوعة و النعال المخصوفة نفزو معک، فقال:
لا جد ما احملکم علیه فتولوا و هم بیكون. مجاهد گفت: در شأن بنی مقرن فرو آمد
معقل و سويد و نعمان. حسن گفت: نزلت فی ابی موسی و اصحابه و قیل نزلت فی
عرباض بن ساریة.

«ولا علی الذین» - عطف است برضعفا و قوله «لتحملهم» ای - علی النعال.

روی ابوهریره ان رسول الله ص قال: فسی غزوة تبوک اکثرها من النعال فان الرجل
لا یرال را کباً ما کان متنعلاً، و گفته اند هر کوب می خواستند که بر آن نشینند و زاد

راه . يقال حلت فلاناً اذا اعطيته حمولة « قلت لا اجد » ای لا املك « ما احملکم علیه تولوا و اعینهم تفيض » ای تسيل . « من الدمع حزناً أن لا یجدوا » ای بسبب ان لا یجدوا « ما ینفقون » فی مفزاهم . این آیت دلیل است که مال و توانگری از حق خواستن و تمنی آن کردن به نیت آن که خیرها کنند و در سیل خدا از بهر نفقه ، این تمنی کردن و برفوات آن غم خوردن و اندوه بردن عین طاعت است و از جمله حسنات ، و بدل علیه ماروی عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله : ان الفاقة لاصحابی سعادة وان الفنی للمؤمن فی آخر الزمان سعادة ، قيل : کیف الفاقة لا صحابک سعادة ؟ قال : لانهم یتعاونون علی الفقر فلا یرى فاقة . قيل فکیف الفنی للمؤمن فی آخر الزمان سعادة ؟ قال : لانه یصیر المال الی بخلانهم و یسودهم اشرارهم و من سعادة المؤمن ان لا یحتاج فی ذلك الزمان الی البخیل فان استطعتم ان تکونوا اغنیاء فکونوا .

« انما السبیل » ای - للائمة والعتاب « علی الذین یتأذنونک » فی التخلف « وهم اغنیاء رضوا بان یکونوا مع الخوالف و طبع الله علی قلوبهم فهم لا یعلمون » .
« یمتذرون الیکم » یمینون لانفسهم عذراً باطلاً « اذا رجعتم » من هذه السفرة الیهیم .

« قل لا تعتذروا » بالا کاذیب والباطیل « لن تؤمن لکم » لن تصدقکم ان لکم عذراً . این عذر منافقان دروغ بود و باطل قطعاً از بهر آن پذیرند ، اما چون عذر راست بود قبول آن واجب بود لقول النبی ص : من اعتذر الیه فلم یقبل کتبت علیه خطیئة صاحب مکس یعنی - العشار و من تنصل الیه فلم یقبل لم یرد علی الخواص .
« قد نبأنا الله من اخبارکم » من زائده است ای - قد نبأنا الله اخبارکم و اطلعنا علی اسرارکم و ذلك فی قوله : « ولو ارادوا الخروج لاعدوا له عدة ... » الی اخر الايتين .
« وسیری الله عملکم و رسوله » بعد الیوم فایا کم و معاودة القبیح و ما یمتذر منه ، وقیل معناه - ان عملتم خیراً و تبتم الی الله من تخلفکم فیسری الله عملکم و رسوله .
« ثم تردون الی عالم الغیب والشهادة » غیب در قرآن بده معنی آید . فالغیب : اللوح المحفوظ کقوله تعالی : « اطلع الغیب » . والغیب : الرزق لقوله تعالی و « عنده مفاتح الغیب » . والغیب : الوحی کقوله : « فلا یظهر علی غیبه احداً الا من ارتضى

من رسول . . . والغیب: القیمة کقوله: « قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا الله . . . والغیب: الکوائن کقوله: « وما کان الله لیطلعکم علی الغیب . . . والغیب: الموت کقوله: « قل لو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر » ای - لو کنت اعلم متی اموت . . . والغیب: اخبار الانبیاء کقوله: « ذلك من انباء الغیب » ای - من اخبار الانبیاء . . . والغیب: الظن کقوله: « یقذفون بالغیب » ای - بالظن . . . والغیب: ما غاب عن الابصار من الجنة والنار والبعث والحساب کقوله: « الذین یؤمنون بالغیب » . . . والغیب: العدم کقوله: « عالم الغیب والشهادة » ای - عالم المعدومات والموجودات

« فینبئکم بما کنتم تعملون » ینبئکم هر جا که هست در قرآن در موضع یجایزیکم است که در وعید گویند . آری بخبر شوی ، بخبر کنم ترا ، آگاه شوی ، همه الفاظ تهدید اند .

« سیحلفون بالله لکم » ای - سیکون منکم حلف بالکذب والباطل بعد انصرافکم الیه من هذه السفرة الى الممدینة انهم ما قدروا علی الخروج .

« لتعرضوا عنهم » الاعراض الصفح « فاعرضوا عنهم » ای - اترکوا کلامهم و سلامهم . « انهم رجس » عملهم خبیث « من عمل الشیطان » . « وماؤیهم جهنم جزاء بما کانوا یکسبون » ابن عباس گفت جد بن قیس ومعتب بن قشیر واصحاب ایشان هشتاد مرد منافق ، رسول خدا چون بمدینه باز آمد گفت : لاتجالسوهم ولا تکلموهم اعراض از نامها عفو است بنزدیک عرب ، مکر خدای را که اعراض از وضد عفو است . والرجس اسم لکل مکروم . او متقذر والرجز ابلغ من الرجس وانکر منه وهواسم کل مکروم . فی القرآن الرجز العذاب فی مواضع والرجس اسم الشیطان وتغلیطه ووسوسته . « یحلفون بالله لکم لترضوا عنهم » ابن عبد الله ای است ، حلف للنبی ص بالذی لاله الاهو ان لا یتخلف عنه بعدها ولیکون معہ علی عدوه و طلب الی النبی ص ان یرضی عنه میگوید : این منافق عبد الله ای طلب رضا و خشنودی تو میکند و سو کند میخورد بدروغ و باطل که بعد از این تخلف نکند .

« فان ترضوا عنهم » یرید فلا ترضوا عنهم . فان الله لا یرضی عن القوم الفاسقین » بل یسخط علیهم شما از ایشان خشنود مشوید که خدای از ایشان خشنود نیست وبا

ایشان ساخت است .

«الاعراب اشد کفرأ ونفاقاً» - یعنی کفار البوادی من بنی اسد و غطفان اشد کفرأ ، و منافقوا الیهود اشد نفاقاً و ذلك انهم لا یحضرون مجالس العلماء و حضرة الخطباء الاریثاً فهم اقسی قلوباً و اعظم جهلاً و اکثر غفلة ، يدل علیه قوله :
 « واجدران لا یعلموا حدود ما انزل الله علی رسولہ » اذ هم لا یحضرونه اوقات التبلیغ و الخطبة و الدعوة ، میگویند اعراب بادیه نشین . کفار ایشان کافر تر اند از دیگر کافران . که بحضر کم رسند و علم دیر اذیر شنوند و قرآن ندانند ، کافران ایشان کافر تر اند از کفار حضر که از خبر خیر حق آگاه می باشند و منافقان بوادی منافق تر اند از منافقان حضر که گاه گاه پند می شنوند « واجدران لا یعلموا » ای - اقرب و اولی بان لا یعلموا حدود ما انزل الله علی رسولہ من الفرائض و العبادات و الوعد و الوعد . « والله علیم حکیم » .

« ومن الاعراب من یتخذ ما ینفق مفرماً » - این آیت در شأن منافقان عرب است نفقه که می کردند و زکوة که میدادند در دادن آن امید ثواب میداشتند و در امساك آن از عقاب نمی ترسیدند و آن اعتقاد بر خود واجب نمیدیدند پس آنرا چون گرمی و تاوانی میدانستند و دادن برایشان ناکام بود و دشوار میداشتند .

« یتربص بکم الدوائر » یقال فلان یتربص بی الدوائر ، ای یتمنی موتی ، یقول ینتظر ان ینقلب الامر علیکم بموت الرسول و ظهور المشرکین علی المؤمنین ، و الدوائر ما تدور به الایام من الوانها ان شرفش و ان خیر فخیر فالخیر لقوم شر . مصائب قوم عند قوم فوائد . فتی یشتري حسن الثناء بماله و یعلم ان الدائرات تدور .

فتی یشتري حسن الثناء بماله و یعلم ان الدائرات تدور .

آنکه جواب داد گفت :

« علیهم دائرة السوء » ای - علیهم تدور [و المصائب و الحروب التي یتوقعون وقوعها فی المسلمین . وقیل : الدائرة : انقلاب النعمة الی ضدها . وقیل هی] (۱) الحاجة وقیل : هی

(۱) این قسمت در نسخه الف نیست .

مصدر کالماطفة والعافیة والمأقیبة. وقیل: هی صفة ای - خلعة تدور وتحیط بالانسان حتی لا یکون له منها محیص. مکی و ابو عمرو دائرة السوء بضّم سین خوانند، باقی بفتح سین فبالضم البلاء والمکروه وبالفتح المصدر یقال سؤته سواً ومساءة، قومی گفتند از مفسران که این آیت: «ومن الاعراب من یتخذ ما ینفق مفرماً» و آیت پیش: «الاعراب اشد کفراً و نفاقاً» این هر دو منسوخ اند و ناسخ آیت سوم است: «و من الاعراب من یؤمن بالله والیوم الآخر». و قومی گفتند همه محکم اند بجای خویش و در آن نسخ نه.

«ومن الاعراب من یؤمن بالله والیوم الآخر». البعث والحساب والثواب والعقاب. این اعراب حضارند که ینتابون حضرة الفقهاء و مجالسة العلماء وهم اسلم و غفار و جهینه. «و یتخذ ما ینفق» ای - فی الجهاد مع الرسول (ص) و ما یتصدق به. «قربات عند الله و صلوات الرسول» ای - لیقربه من رحمته و رضوانه. و قیل القربة طلب الثواب والكرامة. و صلوات الرسول ای - دعاءه و استغفاره. و صلوات نصب بالعطف علی «ما ینفق» ای - یتخذ ما ینفق و صلوات الرسول قربة و قیل - نصب بالعطف علی «قربات» ای - یتخذ بذلك قربات الله و صلوات الرسول ای - یطلب الفجر ان من الله والاستغفار من الرسول این صلوات آنست که آنجا گفت: «ان صلواتك سکن لهم» فرموده بودند رسول را که ایشانرا دعا کن چون از ایشان زکوة ستانی. در خبر است که عبد الله بن ابی اوفی الاسلامی وهو من اهل بیعة الرضوان و آخر من مات من الصحابة بالکوفة قال: اتیت رسول الله ص بصدقة ابلی فاخذها منی فقال: اللهم صل علی آل ابی اوفی و انما دعا لآله لان العرب تقول آل فلان تعدّ الفلان فیهم. و فی الخبر: ان رسول الله ص علم کعب بن عجرة الصلوة علی رسول الله فی آخر الصلوة فقال: قل اللهم صل علی محمد كما صلیت علی آل ابراهیم و انما عنی الصلوة علی ابراهیم و اهل الایمان من ذریته و قال الله عز وجل: «ادخلوا آل فرعون اشدّ العذاب» و فرعون فی الآل و علی هذا المعنی، سلام علی آل یاسین.

«الا انها قربة لهم» ای - فضیلة لهم و نجاة و المعنی هذا تصدیق لمخیلتهم. «سید خلم الله فی رحمته ان الله غفور رحیم».

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «وجاء المعذرون من الاعراب...» الآية - دو گروه بفزاء تبوك نرفتند : گروهی منافقان و گروهی مؤمنان اما منافقان ظاهر بخلاف باطن نهادند رب العالمین گفت : « قل لا تعتذروا لن نؤمن لكم » گوی عذر دروغ منهید و بهانه باطل میارید که از شما راستی نیاید. آنکس که درازل کثر آفریدند راست کی گوید؟! حبلی گسسته چه بار کشد، چراغی کشته چه روشنائی دهد، سریع القدرة لایمنعش الجهد و الحيلة. دیگر گروه مؤمنان اند، عنایتیاف حضرت و برداشتن لطف رب العالمین، ایشانرا خود با عذر دادن نکذاشت ایشانرا نیابت بداشت و عذر بنهاد که «ليس على الضعفاء» برین ضعیفان پیران فرو ریخته و درویشان شکسته، هیچ حرج نیست و نشستن ایشان بعدر ناتوانی، آنرا تبعه می یا تبعی نیست، اعتقاد ایشان آنست که اگر قدرت بودی ایشانرا وساز و توان بیرون شدن بصحبت رسول، آنرا غنیمت شمر دندید و بذل جان در سبیل خدا برایشان آسان بودید، رب العالمین آن اعتقاد و صفاء دل ایشان پیسندید و بر ضعف و عجز ایشان رحمت کرد و ایشانرا عذر بنهاد اما بشرط آنکه نصیحت و نیک خواهی بازگیرند خدا را و رسول را. نصیحت مر خدا را آنست که دروی بر راستی و پاکی سخن کوئی و از هر چه ناسزاست او را مقدس و منزّه دانی. و در راه معاملت باندازه طاقت، از روی تعظیم، او را عبادت کنی و خلق را به دین وی ارشاد کنی و آلاء و نعماء وی بیاد ایشان دهی، چنان که میگوید، جل جلاله : «وَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْغَمِّ» و نصیحت رسول خدا می آنست که مر او را بدل دوست داری و طاعت وی فرض دانی و بکفّار و کسردار و مال، نصرت دین وی کنی و صحابه و اهل بیت وی دوست داری و سنت وی بطلب زنده گردانی، مصطفی ص گفت : « من احيا سنتي فقد احببني ومن احببني كان معي في الجنة »

قوله : «ما على المحسنين من سبيل...» - بر عسنان از لائمه و عتاب هیچ راهی نماند، که احسان ایشان، راه هر عتابی بایشان فرو بست، احسان چیست، مصطفی ص گفت : (ان تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك) این حدیث اشارتست

بملاقات دل با حق و معارضة سرّ باغیب و مشاهده جان درمنز، عیان و حتّ کردن است
بر اخلاص عمل و قصر امل و وفا کردن بپذیرفته روز اوّل آنکه که این تقریر میرفت:
«الست بربکم قالوا بلی».

قوله: «ولاعلی الذین اذا ما اتوک لتحملهم» نمی خواستند که از صحبت و مشاهده
رسول خدا باز مانند و از درویشی و بی کامی ساز رفتن نداشتند، آمدند و از سر سوز
و نیاز سؤال کردند، چون مقصود بر نیامد، وقت را اندوهگن و حزین بر گشتند و
گریستن در گرفتند، **مصطفی ص** گفت: «ما من عین الاوهی باکیه یوم القیمه
الا اربعة اعین، عینٌ فقت فی سبیل الله و عینٌ غضت عن محارم الله و عین باتت ساهرة ساجدة لله
و عین بکت من خشیه الله».

پیر طریقت گفت: آه از روز بتری، فریاد از درد و اماندگی، الهی، چه سوز است
این که از بیم فوت تو در جان ما، در عالم کس نیست که ببخشد بروز زمان ما. الهی!
دلی دارم پردرد و جانی پر زحیر، عزیز دو گیتی، این بیچاره را چه تدبیر.

قال لی من احب و البین قد جدّ و دمعی موافق لشهیقی.

مانری فی الطریق تصنع بعدی قلت ابکی علیک طول الطریق

چندان بزاریدند و اشک از دیده فرو باریدند که آن حزن و آن اندوه بدرگام
نبوّت، ایشانرا وسیلتی گشت، **مصطفی ص** ایشان را باز دید گفت: «تأهبوا للخروج» -
گفتند یا رسول الله آن چه بود و این چیست گفت: «لست احمکم انا و انما
حامکم الله» يقول الله تعالی: «و حملناکم فی البر و البحر» لمانت محضت قلوبهم للتعلق
بالله و بکت عیونهم علی ما عجز و اعن اداء حق الله، تدارک الله احوالهم فامر رسوله (ص)
ان یحملهم، بذلک جرت سنته سبحانه فقال: «وهو الذی ینزل الغیث من بعد ما قنطوا».

قوله: «ومن الاعراب من یتخذ ما ینفق مفرماً و یتربص بکم الدوائر...» الاية -
اندیشه ناراست و خبت اعتقاد و همت بدو مکر نهان ایشان بشکر، که چه فرو آورد
بسر ایشان - چشم بر روز بد مسلمانان نهادند تا خود بروز بد رسیدند، محنت و
نقمت مسلمانان خواستند و خود همه محنت و نقمت دیدند. اینست حکم خداوند
جل جلاله: «لا یحیی المکر السیّء الا باهله». و لقد قیل فی المثل: اذا حفرت لایخیک

فَوَسَّعَ فَرْبَمَا يَكُونُ ذَلِكَ مَقِيلَكَ وَيَقَالُ: مَنْ نَظَرَ إِلَى وِرَائِهِ تَوَقَّفَ فِي كَثِيرٍ مِنْ تَدْبِيرِهِ وَرَايَهُ.

قوله: «وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» إِلَى قَوْلِهِ «سَيِّدُ خَلْقِهِمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ» طاعات و اعمال ایشان بر شمرد و آنرا بیسندید اما نجات ایشان در رحمت خود بست نه در اعمال ایشان، همانست که **مصطفی** گفت: ما منکم من احدا ینجیه عمله، قالوا: ولانْتَ یا رسولَ اللهِ؟ قال: ولانا الا ان یتغمدنی اللهُ بفضلٍ منه ورحمته. پس چون ایشانرا از دوزخ نجات دهد، و بفضل خود در بهشت آرد، بر ایشان نواختی دیگر نهد و نعمتی دیگر افزاید که بعضی تنعم و ناز و نعیم بهشت در مقابل آن اعمال نهد و بنده را در آن شاد گرداند گوید «کلوا و اشربوا هنیئاً بما اسلفتم فی الایام الخالیة» جزاء بما کانوا یعملون، هل جزاء الاحسان الا الاحسان، و کُلَّ ذَلِكَ مِنْ نِعْمَتِهِ عَلَیْهِمْ وَ تَوْفِيقِهِ اِیَّاهُمْ، سبحانه ما ارفاهه بعباده: «وَاللهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ».

۱۱- النوبة الاولى

قوله تعالى: «وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ» و پیش و ایان پیشینیان، «مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ» از مهاجران و از انصار، «وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ» و ایشان که بر پی ایشان ایستادند به نیکوئی، «رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ» خشنود شد خدای از ایشان، «وَرَضُوا عَنْهُ» و خشنود شدند ایشان از او، «وَعَدَلَهُمْ جَنَّاتٍ» و ساخت ایشانرا بهشت هائسی، «تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» زیر درختان آن جویهای روان، «خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا» جاویدان در آن همیشه، «ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» (۱۰۰) آنست پیروزی بزرگوار.

«وَمِمَّنْ حَوْلَكُم» و از ایشان که گرد بر کرد شما اند، «مِنَ الْأَعْرَابِ» از این اعراب بادیه نشین، «مُنافِقُونَ» منافقان اند، «وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ» و از اهل شهر [شما هم منافقان اند]، «مَرُدُّوهُمُ عَلَى النَّفَاقِ» شوخ شده اند و بر نفاق مصر ایستاده، «لَا تَعْلَمُهُمْ» تو ایشانرا می نشناسی، «نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ» ما ایشانرا دانیم، «سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ» آری عذاب کنیم ایشانرا دوبار، «ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ» (۱۰۱) آنکه ایشانرا باز برند با عذاب مهین.

« و آخرون ، و دیگران اند [قومی که پیرامن نفاق و منافقان میکشند] ،
 « اعترفوا بذنوبهم » مقرر آمدند بکنه خویش [و بیدداشتند کد خویش] ، « خلطوا »
 آمیختند درهم ، « عملا صالحا و آخر سیئا » کردار نیک و کردار بد ، « عسی الله »
 واجب کرد خدا از خود ، « ان یتوب علیهم » که توبه پذیرد از ایشان و با خود دارد
 ایشان را ، « ان الله غفور رحیم . (۱۰۲) » که خدای آمرزگار است مهربان ،

« خذمن اموالهم » گیر از مالهای ایشان ، « صدقة » فریضه کوه ، « تطهرهم »
 تا پاک کنی ایشانرا [و مال ایشانرا] ، « و تزکیهم بها » و هنری و روزافزونی کنی ،
 « وصل علیهم » و درود ده و ایشان ، « ان صلواتك » که درود دادن تو و ایشان
 [آنکه که می ز کوه ستانی] ، « سكن لهم » ایشانرا آرامش دل بود [و خرسندی در
 آنچه دادند] ، « والله سمیع علیم . (۱۰۳) » و خدای شنوائیست دانا .

« الم یعلموا » نمیدانند ، « ان الله هو یقبل التوبة عن عباده » که خدای اوست
 که باز گشت می پذیرد از رهبران خویش ، « و یاخذ الصدقات » و صدقها می ستاند
 از ایشان ، « وان الله هو التواب الرحیم . (۱۰۴) » و نمیدانند که خدای توبه ده است
 توبه پذیر مهربان .

« و قل اعملوا » گوی که میکنید آنچه میکنید ، « فیسری الله عملکم و رسوله »
 که خدای کرد شما می بیند و [باز نماید و آشکارا کند با] رسول او ، « و المؤمنون » و
 مؤمنان ، بینند ، « و ستردون » و باز برند شمارا آخر ، « الی عالم الغیب والشهادة »
 بادانای نهان و آشکار ، « فینبتکم بما کتمت عملون . (۱۰۵) » و شما را خبر کند با آنچه
 میکردید ..

« و آخرون » و دیگران اند قومی از ایشان ، « مَرَجَوْنَ لَامر الله » که با
 حکم خدا گذاشتنی اند ، « اما یعذبهم » اما که عذاب کند ایشانرا ، « و اما یتوب علیهم »
 یا توبه دهد ایشانرا ، « والله علیم حکیم . (۱۰۶) » و خدای دانائیست راست دانش
 راست کار .

« و الذین اتخذوا مسجداً » و ایشان که مسجدی کردند ، « ضراباً و کفراً »

بستیز و کفر، «و تفریقاً بین المؤمنین» و جدائی ساختن میان مؤمنان، «و ارضاداً» و چشم داشتن را، «لن من حارب الله و رسوله من قبل» باز آمدن کسی بآن مسجد که باخدای و رسول بجنگ بود پیش از آن، «و یحلفن» حقا که سوگند خواهند خورد لابد، «ان اردنا الا الحسنى» که نخواستیم بکردن این مسجد مگر نیکوئی و نکردیم مگر بر نیت نیکو، «والله یشهد» و خدای می گواهی دهد، «انهم لکاذبون» (۱۰۷) که حقا که ایشان دروغ زنان اند.

«لا تقم فیه ابداً» نکر که در آن مسجد نماز نکنی هرگز، «لمسجد اسس علی التقوی» حقا که مسجدی که آنرا بنیاد نهادند بر راستی و پرهیز گاری، «من اول یوم» از روز نخستین و آن، «احق ان تقوم فیه» سزا تر است که نماز کنی در آن، «فیه رجال» در آن مسجد مردانی اند، «یحبون ان یتطهروا» دوست میدارند که پا کیز کی برزند، «والله یحب المطهرین» (۱۰۸) و خدای دوست دارد پا کیز کی برزند گانرا.

«افمن اسس بنیانه» آنکس که بنیاد نهادند بناء او را، «علی تقوی من الله و رضوان» بر تقوی از خدای و خشنودی و پسند از او عز و جل، «خیر» آن به است، «ام من اسس بنیانه» یا آنکس که بنیاد نهادند بناء او را، «علی شفا جرف» بر کناره رودباری زیر تهی، «هار» ریگ بوم پست روان، «فانه اربیه فی نار جهنم» روانست آن بنا، در آتش دوزخ [و خداوند خود را با خود برد]، «والله لایهدی القوم الظالمین» (۱۰۹) و خدای پیش برنده و راست دارنده کار ظالمان نیست.

«لا یزال بنیانهم الذی بنوا» همیشه آن بنای ایشان که ورداشتند، «رئیه فی قلوبهم» دردلهای ایشان نفاق و شکی بود، «الا ان تقطع قلوبهم» مگر آن که دلهای ایشان ریزه ریزه کند [یا نه که نفاق و شک و مهر آن مسجد و حسرت و ویرانی آن در دلهای ایشان است]، «والله علیم حکیم» (۱۱۰)، و خدای دانائی است راست دانش راست کار،

النوبة الثانية

قوله تعالى: « والسابقون الاولون من المهاجرين » الذين هاجروا و فارقوا منازلهم و اوطانهم .

«والانصار» الذين نصرُوا رسول الله على اعدائه من اهل المدينة و آووا اصحابه خلافت میان علمای دین و اهل تفسیر که سابقان مهاجران که بودند؟ ابو موسی و سعید مسیب و قتاده گفتند: هم الذين صلّوا القبلتین مع النبی - ایشان که با رسول خدا در دو قبله نماز کردند در ابتدای اسلام به بیت مقدس و بعد از آن بکعبه عطاء بن ابی رباح گوید: بدریان اند ایشان که با رسول خدا بجنک بدر حاضر بودند، شعبی گفت: هم الذين شهدوا بیعة الرضوان بالحديبية و سابقان اسلام نیز علماء مختلف اند. قومی گفتند: اول کسیکه مسلمان شد از مردان، ابوبکر بود و از زنان خدیجه. قومی گفتند اول کسی که مسلمان شد علی بن ابی طالب بود. قومی گفتند اول زید بن حارثه بود. اسحق بن اسمعیل الحنظلی جمع میان همه کرد و گفت اول کسی که مسلمان شد از مردان رسیده، ابوبکر بود و از زنان، خدیجه و از کودکان نارسیده، علی بن ابی طالب (ع) و از بردگان و مولایان زید حارثه. اسمعیل بن ایاز بن غفیف روایت کند از پدر خویش از جد خویش غفیف گفتا مردی بازرگان بودم بروزگار حج بمکه آمدم و بنزدیک عباس بن عبدالمطلب فرو آمدم که با وی دوستی و برادری داشتم، گفتا هر دو بایام موسم بمنی ایستاده بودیم من و عباس که مردی جوان تازه روی فراز آمد بوقت پیشین و ساعتی در آسمان می نگر دانکه روی بقبله آورد و در نماز ایستاد، هم در آن ساعت کودک کی آمد و از راست دست وی بایستاد و زنی آمد از پس هر دو بایستاد، آن جوان پشت خم داد و در رکوع شد هر دو در متابعت وی در رکوع شدند، جوان بسجود شد ایشان نیز بمتابعت وی در سجود شدند و در قیام همچنان و در تشهد هم چنان. ابن غفیف روی به عباس آورد، گفت: یا عباس امر عظیم! این عظیم کاری است این کار ایشان چه کار است و این چه کسان اند اینان، عباس گفت: هذا ابن اخی - محمد بن عبد الله بن عبدالمطلب یزعم ان الله تعالی بعثه رسولا

وان كنوز كسرى و قيصر ستفتح عليه و هذا الغلام ابن اخى - **على بن ابى طالب** و هذه المرأة **خديجة بنت خويلد** زوجة محمد ، تابعاه على دينه و ايم الله ما على ظهر الارض كلها احد على هذا الدين غير هؤلاء . قال **عفيف الكندى** بعد ما سلم و رسخ الاسلام فى قلبه ، ياليتنى كنت رابعاً . روزى **بو طالب** ، **على** را گفت يا بنى ، ما هذا الدين الذى انت عليه ؟ اين چه دين است كه تودارى و آنرا پرورى ؟ گفت يا ابت آمنت بالله و رسوله و صدقته فيما جاء به و صليت معه^(۱) اى پدرايمان آوردم كه خداى يكى است و محمد رسول و پيغمبر او است و استوار است و راست گوى بهر چه آورد و گفت و باوى نماز ميكنم بفرمان خداى از بهر خداى ، **بو طالب** گفت : اى پسر اما ان محمداً لا يدعو الا الى خير فالزمه ، محمد هر كه خواند بهر چه خواند بخير خواند و خير گويد و جز خير ازو نيايد نگر اورا بدستدارى و ملازم باشى و ازو برنگردى . مجاهد گفت : نعمتى و نواختى بود كه خداى تعالى بر **على بن ابى طالب** نهاد و خيرى كه بوى خواست كه روز قحط و نیاز بود و قریش بغایت تنگى و سختى رسیده و **بو طالب** صاحب عيال بود و يسارى نه كه ايشانرا بفراخى نعمت داشتيد و در بنى هاشم ، عباس توانگر بود و صاحب نعمت ، رسول خدا گفت : يا عباس اگر در حق **بو طالب** تخفيف جوئيم و از آن فرزندان وى لختى برداريم و داشتن ايشانرا در پذيريم مگر صواب باشد و اورا خفتى بود ، **مصطفى** و عباس هر دو رفتند و اين اندیشه كه كرده بودند با **بو طالب** بگفتند **بو طالب** گفت : عقيل را بمن بگذاريد و با ديگران شما دانيد كه چه كنيد **مصطفى** **على** را برداشت و در پيذرفت و عباس **جعفر** را پس **على** با **مصطفى** مى بود تا وحى از آسمان آمد و بعث وى در پيوست و رب العزة **على** را باسلام گرامى كرد و **جعفر** با عباس مى بود تا آنكه كه مسلمان شد و باسلام عزيز گشت و مستغنى شد . محمد بن اسحق گفت : چون ابو بكر صديق مسلمان شد جماعتى از قریش پيوسته باوى مى نشستند و مجالست و مصاحبت وى دوست ميداشتند از آن كه ابو بكر مردى محبوب بود ، خوش خوى ، خوش طبع ، سهل و آسان فرادست آمدى و باهر كس در معاشرت و مصاحبت خوش در آمدى و تدبير كارها دانستى

و مردم شناختی و کارها از پیش بردی به زیر کی ودانائی، پس جماعتی که باوی مجالست کردند و بروی اعتماد داشتند چون عثمان غفان و الزبیر بن العوام و عبدالرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص و طلحة بن عبیدالله، ابوبکر پیوسته حدیث اسلام و ایمان بایشان همی کرد و ایشانرا دعوت میکرد تا این جماعت همه بوسیلت ابوبکر پیش مصطفی آمدند و مسلمان شدند و اسلام و مسلمانان را نصرت دادند رب العالمین ایشانرا سابقان خواند گفت: «السابقون الاولون من المهاجرین والانصار» روی الزبیر بن العوام قال قال رسول الله ص: «اللهم انک بارکک لامتی فی صحابتی فلا تسلبهم البرکة و بارکک لاصحابی فی ابی بکر فلا تسلبه البرکة و اجمعهم علیه ولا تنشر امره فانه لم یزل يؤثر امرک علی امره اللهم واعز عمر بن الخطاب و صبر عثمان و وفق علیا و اغفر لطلحة و ثبت الزبیر و سلم سعداً و وفق عبدالرحمن و الحق فی السابقین الاولین من المهاجرین و الانصار و التابعین لهم باحسان»

اما سابقان و انصار ایشانند که در بیعة عقبه حاضر بودند که بمیزبانی مصطفی آمدند به مکه که ویرا به مدینه خواندند و هشتاد و اندکس بودند، خلیب ایشان اسعد بن زرارة دوسال پیش از آن که مصطفی بمدینه هجرت کرد ایشان ایمان آورده بودند که مصطفی ص مصعب عمیر را بایشان فرستاد تا ایشان را دعوت کرد و برایشان قرآن خواند و کانت الانصار نحبّه فاسلم معه سعد بن معاذ و عمرو بن الجموح و بنو عبد الاشهل و خلق من النساء و الصبیان و کان مصعب بن عمیر اول من جمع الصلوة بالمدينة و کان صاحب رایة النبی يوم احد و يوم بدر و کان وقی رسول الله بنفسه يوم احد حیث انهزم الناس عن رسول الله حتی نفذت المشاقص (۱) فی جوفه فاستشهد يومئذ فقال رسول الله ص عند الله احتسبک ما رأیت قط اشرف منه لقد رأیته بمکه و ان علیه بر دین ما یدری ما قیمتها و ان شرک فعلیه من ذهب و ان عن یمینه و لا یمین و عن یساره غلامین بید کل واحد منهم قعب من حیس، یا کل و یطعم الناس فآثره الله بالشهادة و کان رسول الله اذا اهدیت الیه طرفة حباها لمصعب بن عمیر فانزل الله فیہ: «ولمن خاف مقام ربه جنتان»

و در قرائت یعقوب که خواند «والانصار» برفع، معنی آنست که سبق، فرا مهاجران داد و انصار یاد کرد نیک نام و سابقان ایشان جدا نکرد.

«والذین اتبعوهم باحسان» ایدر، دو قول گفته اند: یکی آنست که «والذین اتبعوهم باحسان» من المهاجرین و الانصار ایضاً فیکون سائر الصحابة. قول دوم آنست که «ومن اتبعوهم بالایمان والطاعة وسلکوا سبیلهم فی الهجرة والنصرة الی یوم القيمة.» «والذین اتبعوهم باحسان» - گفته اند که تابعین نام از این آیت گرفته اند و تفسیر این احسان اینجاست که گفت: «والذین جاؤا من بعدهم...» الآية آن احسان ترحم است بر سلف و ایستادن بر ذکر سوابق نیکوئی ایشان و زبان و دل فرو گرفتن از اندیشه بد در ایشان، ایشان را در ثواب فراهم داشت و جمع کرد گفت: «رضی الله عنهم» ای - بقبول الطاعة و رضوانه، بما نالوا من الثواب فوق ما تمنوا و قیل رضوانه رباً فرضی بهم عباداً. «واعدلهم جنات تجری تحتها الانهار خالدين فیها ابدأ ذلك الفوز العظيم» قرء ابن کثیر من تحتها الانهار و ليس لها فسی القرآن نظیر روى عن حميد بن زياد قال قلت لمحمد بن كعب القرظي يوماً الا تخبرني عن اصحاب رسول الله فيما كان من رأيهم وانما اريد الفتنة؟ فقال: ان الله قد غفر لجميع اصحاب النبي ص في كتابه فقال سبحانه الله الاتقراً قوله؟ «والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار» الى آخر الآية فواجب الله لجميع اصحاب النبي ص الجنة و الرضوان و اشترط على التابعين شرطاً لم يشترطه عليهم قلت و ما اشترط عليهم قال اشترط عليهم ان يتبعوهم باحسان يقول يقتدون باعمالهم الحسنة ولا يقتدون بهم في غير ذلك. قال ابو صخر حميد بن زياد فوالله لكأنني لم أقرأها قط و ما عرفت تفسيرها حتى قرأها علي (۱) محمد بن كعب. وعن ابي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ص: لا تنسبوا اصحابي فوالذي نفسي بيده لو ان احدكم انفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مدادهم ولا نصفه.

«ومن حولكم من الاعراب منافقون» درین آیت تقدیم و تأخیر است تقدیره: و من حولكم من الاعراب و من اهل المدينة منافقون این اعراب اعراب بوادی است فراره و غطفان و مزینه و جهینه و غفار «و من اهل المدينة» یعنی عبد الله بن

ابی و جلدین قیس و معتب بن قشیر و ابو عامر الراهب .

« مرد و اعلیٰ النفاق » نعت للمفریقین، میگوید: منافقان این دو فریق از اعراب و از اهل مدینه، بر نفاق مصرایستادند و درستیز در آن بماندند که هیچ توبه نکردند « مردوا علی النفاق » ای - اقاموا علیه و لجوا فيه و عتوا و استمروا علی ذلك فلم یتوبوا منه واصله من الشیطان المارد يقال مرد یمرد مردوا فهو مارد و مرید اذا عتا و طغی .

« لا تعلمهم » ای - لا تعرفهم باعیانهم « نحن نعلمهم » قال قتاده ما بال اقوام یتكلفون علم الناس یقولون فلان فی الجنة و فلان فی النار . قال نبی الله نوح : « و ما علمنی بما كانوا یعملون » و قال شعیب : « و ما انا علیکم بحفیظ » و قال نبینا : « ما ادری ما یفعل بی و لا بکم » و قال الله له « لا تعلمهم نحن نعلمهم » .

« سنعذبهم مرتین » - این مرتین آنست که در دیگر آیت گفت : « یفتنونک فی کل عام مرة او مرتین » دو عذاب است و دو فتنه یکی از آن، بیم است و فضیحت که در آن آیت گفت : « یحذر المنافقون » و دیگر وعید است که گفت : « ان الله مخرج ما تحذرون » . ابن عباس گفت : رسول خدا روز آدینه خطبه کرد ، آنکه بایستاد و گفت : اخرج یا فلان فانک منافق اخرج یا فلان فانک منافق جماعتی را چنین بر شمرد و از مسجد بیرون کرد تا رسوا شدند این عذاب اول است و عذاب دوم عذاب قبر است . قتاده گفت : عذاب اول آنست که رسول خدا ، سر آن دوازده مرد که لیلۃ العقبة قصد مصطفی کردند ، با حدیفه بگفت که : لا یدخلون الجنة حتی یلج الجمل فی سم الخیاط . قال : و تقتلهم الذبيلة سراج من نار تاخذ فی کف احدھم حتی ینخرج من صدره . این عذاب اول است و عذاب دوم عذاب قبر ، حسن گفت : احدى المرتین اخذ الی کوة من اموالهم و حملهم علی الجهاد و الاخری عذاب القبر . و قيل المرة الاولى ضرب الملیئكة و جوههم و ادبارهم عند قبض ارواحهم و الاخری عذاب القبر . ربیع گفت : سه عذاب است ایشانرا : یکی قتل و فضیحت و خواری و در اسلام رفتن ایشان بنا کامی بی حسبت . دوم عذاب قبر . سوم آنچه گفت « ثم یردون الی عذاب عظیم » عذاب جاودان در دوزخ . « و آخرون » ای - و من اهل المدینة قوم آخرون سوی المذکورین . اعترفوا بذنوبهم « فی النفاق و التأخر عن الجهاد . خلطوا عملاً صالحاً و التوبه « و آخر سیئاً » النفاق .

واین در شأن بولبابة بن عبد المنذر آمد و اوس بن ثعلبه و وداعة بن حزام الانصاری که تخلف کرده بودند و بغزاء تبوك نرفته چون آیت و عید آمد در منافقان و متخلفان، ایشان پشیمان گشتند و تحسر خوردند گفتند: نكون فی الظلال مع النساء و رسول الله و اصحابه فی الجهاد و الله لیوبقن انفسنا بالسواری و لا یطلقنا احد حتی یکون الرسول هو الذی یطلقنا و یعذرنا. گفتند رسول خدا و اصحاب وی در سفر و در غزا و مادر خانها با زنان نشسته و سایه کشیده و جای خوش گزیده این نه نیک است و نه پسندیده و الله که مانتهای خویش درین ستونهای مسجد بندیدم و تا رسول خدا از ما خشنود نشود و مارا از آن بند نرھاند خویشان را از آن بند بیرون نیاریم، رفتند و خویشان را در آن ستونها بیستند تا رسول خدا از غزاء باز آمد و برایشان برگذشت ایشانرا چنان دید گفت اینان که اند؟ گفتند اینان که تخلف کردند، از غزا، بی عذر باز نشسته اند اکنون پشیمان شده اند و با خدا عهد کرده که تا رسول خدا از ما راضی نگردد و مارا نکشاید خویشان را از این بند نکشائیم رسول خدا گفت: و انا اقسم ان لا اطلقهم و لا اعذرهم حتی اوامر باطلاقهم رغبوا عنی و تخلفوا عن الغزو مع المسلمین فانزل الله هذه الایة چون این آیت فرو آمد تا آنجا که گفت: « عسی الله ان یتوب علیهم. » رسول دانست که عسی از خدا واجب است و توبه ایشان قبول، برخاست و رفت و ایشانرا از آن بند رھائی داد پس ایشان گفتند یا رسول الله هذه اموالنا الی خلفتنا عنك فتصدق بها عتاً و طهرنا و استغفر لنا فقال: ما أمرت فیها بأمر فنزل قوله: « خذمن اموالهم صدقة » قتاده گفت متخلفان نه کس بودند اما چهار کس ایشان اند که « خلطوا عملاً صالحاً و آخر سیئاً » بولبابة و جندقیس و اوس بن حزام و ثعلبه بن ودیعة. مجاهد گفت: نزل فی ابی لبابة وحده اذ قال لقریظة ان نزلتم علی حکمه فهو الذبح و اشار الی حلقة فندم و تاب و اقر بذنبه.

« خذمن اموالهم صدقة » هی کفارة لذنوبهم و قیل هی الزکوة المفروضة.
 « تطهرهم » التاء خطاب للنبی علیه السلام فیکون حالاً و قیل التاء للثانیث فتکون صفة للصدقة و كذلك قوله، « و تزکیهم بها » تزکیت پاک کردن بود کسی بهنر یا بیاکی بستودن، از عیب. اصل او از زکوة است و زکوة در عربیت نماء است

روزافزونی و به روزی .

« وصلّ علیهم » ای - ادع لهم و استغفر لهم و الصلوة الدعاء فی اللغة بدل علیه قوله (ص) : وان كان صائماً فليصلّ ، ای - فليدع .

« ان صلوتك سكنٌ لهم » ای - طمأنينة لهم بان الله قبل توبتهم . روى ان عبد الله بن ابی اوفی قال : انیت رسول الله ص بصدقات قومی ، فقلت یا رسول الله صل علی . فقال اللهم صل علی آل ابی اوفی . و یحتمل و « صل علیهم » بعد موتهم خلافاً لمن نهی عن الصلوة علیه فی قوله : « ولا تصل علی احد منهم مات ابداً » « ان صلوتك سكنٌ لهم » یتیقنون بان من صلیت علیه مغفور . اهل کوفه ان صلوتك خوانند و همچنین در سورة هود « اصلوتك تامرک » باقی بجمع خوانند « ان صلواتك سكنٌ لهم » ای - دعواتك مما تسکن نفو سهم الیه .

« والله سمیع » لقولهم « علیم » بنیاتهم و نداماتهم . فلما نزلت توبة هؤلاء ، قال الذین لم یتوبوا من المتخلفین ، هؤلاء كانوا بالامس معنا لا یکلمون ولا یجالسون فما لهم و ذلك ان النبی ص لما رجع الی المدينة نهی المؤمنین عن مکالمة المنافقین و مجالستهم فانزل الله تعالی :

« الم یعلموا ان الله هو یقبل التوبة عن عباده و یأخذ الصدقات » ، و صح فی الخبر عن ابی هريرة قال قال : رسول الله ص . مامن احد یتصدق بصدقة من طیب و لا یقبل الا طیباً الا اخذها الجبار بيمينیه فیرببها فی کفّه کما یربى احد کم فلوله اوفصله حتی یجعل الله الالقمة او التمرة مثل احد ، اقروا ان شئتم : « و یأخذ الصدقات » .

... « وان الله هو التواب الرحیم » - یرجع علی من رجع الیه بالمغفرة و الرحمة .

« و قل اعملوا » خطاب با منافقان است هر چند که حکم معنی این ، عام است مؤمن را و منافق را محسن را و مسی را این منافقان را از بهر آن گفت که ایشان همیشه در پوشیدن سرائر خویش میکوشند « یتخفون من الناس » ایشانرا است « و قل اعملوا » از الفاظ تهدید است چنان که جائی دیگر گفت : « اعملوا علی مکاتکم » سخنی است که مصر را گویند بعد از آن که زجر شنید و باز نه ایستاد و این را اخوات است در

قرآن چنان که : « اعملوا ما شئتم ، وارقبوا ، فترصوا ، آمنوا به اولا تؤمنوا ، فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » وما ضاهاها . « و قل اعملوا » بگو می کنید آنچه می کنید . « فسیرى الله عملکم ورسوله و المؤمنون » همانست که جائی دیگر گفت : « ولونشاء لارینا کهم » و ذلك ان الله یطلعهم على ما فی قلوب اخوانهم من الخیر والشر فیحبون المحسن و یبغضون المسیء بایقاع الله تعالى ذلك فی قلوبهم .

و خبر درست است از مصطفی ص که گفت : « حیونی خیر لکم و معانی خیر لکم . قالوا یا رسول الله هذا خیر نا فی حیوتک فما خیر نا فی مماتک ؟ فقال (ص) تعرض علی اعمالکم کل عشية اثنتین و خمیس (۱) فما کان من خیر حمدت الله عز و جل و ما کان من شر استغفرت الله لکم . و در خبر است بروایت ذوالنورین از مصطفی که گفت : ما دخل احدیتنا فی بیت ، فعمل فیہ عملاً الا لقی الله عز و جل علیه رداء لیعرف به ، و قال (ص) : لو ان رجلاً عبد الله فی صخرة لاباب لها ولا کوة لخرج عمله الی الناس کائناً ما کان . عن ایاس بن سلمه عن ابيه انه قال : بینما نحن مع رسول الله ص : اذمر بجنائز فائنی علیها خیر فقال رسول الله و جبت ثم مر بجنائز اخری فائنی علیها بعض الناس بعض الثناء فقال رسول الله و جبت . فقالوا یا رسول الله مررت (۲) بالجنائز الاولی فقلت و جبت ثم مررت (۲) بالجنائز الاخری فقلت و جبت ، ما و جبت فقال رسول الله : ان الملیئكة شهداء الله فی السماء و انتم شهداء الله فی الارض فما شهدتم علیه من شیء و جبت فذلك قول الله عز و جل : « فسیرى الله عملکم ورسوله » .

« و ستردون » یعنی بالموت ، « الی عالم الغیب و الشهادة فیتبئکم » فیحازیکم « بما کنتم تعملون » .

« و آخرون مرجون ل امر الله » . این آیت در تقسیم فرق منافقان است و این قوم بتر انداز ایشان که گفت : « اعترفوا بذنوبهم » سه کسی اند که بن مالک و مرارة بن الریبع و هلال بن امیة کانوا میاسیر و لم یبالغوا فی التوبة و الاعتذار کما فعل ابولبابة و اصحابه ، ففارقهم رسول الله خمسین لیلة و نهی الناس عن مکالمتهم و مخالطتهم

(۱) در نسخه الف خمین است

(۲) در نسخه الف : مر

فضاقت علیهم الارض بر حبها و كانوا من اهل بدر فصار وامر جثین لامر الله لا يدرون ايمذبون ام يرحمون حتى تاب الله عليهم بعد خمسين ليلة ونزلت : « و على الثلاثة الذين خلفوا » الآية . « مرجون » بحذف همزة قرأت مدنی و كوفي است باقی بهمزه خوانند . « مرجون » ای - مؤخرون والارجاء - التأخیر . معنی آنست که ایشان با حکم خدای گذاشتنی اند، نه نومیدی و نه امید تمام . و تفسیر ارجاء، خود در آیت است . « اما یعذبهم و اما یتوب علیهم » و ایشان که بحذف همزه خوانند آنرا دو وجه است : یکی همان که گفتیم بر مذهب ایشان از اهل عربیت که همزه بیوکنند و آن لغت مدینه است و بیشتر اهل حجاز . و دیگر معنی از رجاء است و رجاء امید است ، یعنی که ایشان امید دادگان اند، لامر الله ای - لحکم الله ، خواست و حکم خدا را تا خواست و حکم خویش در ایشان پیدا کند . « اما یعذبهم و اما یتوب علیهم » اما یخذلهم و اما یوفقهم ، والتشکیک فی حق العباد . « والله علیم » بما یصیر الیه امور هم « حکیم » بما یفعل بهم .

قال الزجاج : اما لاحد الشیثین والله عز وجل عالم بما یصیر الیه امورهم الا انه خاطب العباد بما لا یعلمون والمعنی : لیکن امرهم عند کم علی الخوف والرجاء . « و الذین اتخذوا مسجداً ضراباً » . این آیت در شأن قومی منافقان آمد که رسول خدا را خواستند که از ثنیّه بیوکنند آن وقت که باز گشت از تبوک و هم و دبیعه بن ثابت و خدام بن خالد و حارثه بن عامر و شبل بن الحارث و یزید بن حارثه و عثمان بن حنیف و حارثه بن عمرو و مجمع بن حارثه و غیر هم . این منافقان آن مسجد بمباهات مسجد قبا کردند که بنی عمر بن عوف کرده بودند ، قبیله اهل تقوی و صدق از بهر خدا را . و مسجد قبلتین آنست بر قول بعضی از صحابه و تابعین ، خدای آنرا گفت : « اُسس علی التقوی » و گفت : « اسس بنیانه علی تقوی من الله » و گفت : « احق ان تقوم فیه » و درست است که رسول خدا کان یأتی قبا کل سبت را کباً و ماشیاً و آن قوم منافقان آن مسجد بو عامر را میکردند و او را ابو عامر الراهب میخواندند سالاری بود از آن منافقان ، مسلمانان او را بو عامر الفاسق نام کردند آن روز که مصطفی در مدینه آمد ، این بو عامر گفت فرا مصطفی که ما هذا الذی جئت به ، این چه دین است که آوردی ؟ مصطفی گفت : جئت بالحنیفة ، دین ابراهیم ملت

پاك و دين درست است آوردم آن دين كه ابراهيم خليل در آن بود. **بوعامر** گفت من هم بر آن دينم، امانتو بر آن افزوده‌ی و آنچه از آن نيست در آن آورده‌ی. **مصطفی** گفت تو خود بر دين ابراهيم نه‌ای و آنچه من آورده‌ام دين روشن است و ملت پاك و كيش درست آنست. **بوعامر** گفت: امانت الله الكاذب متناً طريداً و حيداً غريباً. فقال النبي ص آمين. پس روز حنين اين **بوعامر** با **هوازن** بود بجنك رسول خدا، چونديد كه **هوازن** بهزيمت شدند بگريخت و به روم رفت و بمنافقان پيغام فرستاد كه در مدينه مسجدی از بهر من بنا كنيد، تا من از قيصر روم لشكر و سلاح و آلات جنك بخواهم و بمدينه آيم و محمد و اصحاب ويرا از مدينه بيرون كنم، منافقان آن مسجد ضرار از بهر وی بنانهادند و پرداختند و مقصود ایشان آن بود، تا ایشان در آن مسجد، خود با خود باشند در رازهای خویش و مؤمنان اسرار ایشان بندانند. چون رسول خدا از تبوك باز آمد آن قوم استقبال او كردند و ازو درخواستند كه در آن مسجد آيد و نماز كند تا آن مسجد باو منسوب شمارند و آن قصد بد ایشان پوشيده ماند، **مصطفی** اجابت كرد و قصد مسجد كرد **جبرئيل** آمد، گفت اورا: « لا تقم فيه ابداً » پس **مصطفی** (ص) **مالك بن الدخشم** را فرمود و **معن بن عدی** و **عامر بن السكندر و وحشی قاتل حمزة** را گفت: « انطلقوا الى هذا المسجد الظالم اهلها فاهدموه و احرقوه » فخرجوا و انطلق مالك فاخذ سحفة من النخل فاشعل فيها ناراً ثم دخل المسجد و فيه اهله فحرقوه و هدموه ففرق عنه اهله، و أمر النبي (ص) ان يتخذ ذلك كناسة تلقى فيها الجيفة والنتن والقمامة ومات ابو عامر بالشام و حيداً طريداً غريباً و اين **ابو عامر پدر حنظلة** الكاتب است شهيد يوم احد غسيل الملكة رضى الله عنه و روى ان بنی عمرو بن غوف الذين بنوا مسجد قبا، سألوا عمر بن الخطاب في خلافته لياذن لمجمع بن حارثة ليؤمهم في مسجدهم فقال لا ولا كرامة اليس كان امام مسجد الضرار. فقال له مجمع يا امير المؤمنين ولا تعجل علي فوالله لقد صليت فيه واني لاعلم ما اضررا عليه ولو علمت ما صليت معهم فيه، فمذره عمر و صدقه و امره بالصلوة في مسجد قبا.

« و الذين اتخذوا » بحذف واو و اثبات واو خوانده‌اند، قرائت مدنی و شامی

بحذف واو است.

«مسجداً ضراراً» ای - للشر و البلاء و الاضرار بالمسلمین فیکون ضراراً منصوباً لانه مفعول له ای اتخذوه للضرار و الکفر و التفریق و الارصاد. والضرار: مصدر ضره ضراراً و هو محاولة الضر.

«و کفرأ» آن قصد بدایشانرا میگوید، و آن نیت بد که در مسجد کردن داشتند، و خدای تعالی آنرا کفر شمرده که آن خلاف بارسول، داشتن کفر بود و ایشان. «و تفریقاً بین المؤمنین» این مؤمنان ایدراهل قبایند قبیلۀ عمرو بن عوف و قبیلۀ سلمه «و ارصاداً» ای - ترقباً و انتظاراً، اصله من الرصد و هو الطريق، تقول - ارصده اذا وقف فی طریقہ یترقبه.

«لمن حارب الله ورسوله» یعنی - ابا عامر الراهب، کان يوم الاحزاب یجمع الجیوش فلما انهزم الکفار خرج الى الشام لیأتی بجندی حارب بهم رسول الله ص من قبل، ای - من قبل بناء المسجد الضرار.

«و لیحلفن» یعنی - ببناء المسجد؛ «ان اردنا» ببناء هذا المسجد، «الا الحسنی» الا الخلّة الحسنی و هو الرفق بالمسلمین و التوسعة علیهم. «و الله یشهد انهم لکاذبون» فی حلفهم.

«لا تقم فیہ ابداً» - این قیام ایدرنام نماز است چنانکه گفت: «و الذین یبیتون لربهم سجداً و قیاماً».

«لمسجد أسس علی التقوی» «لکاذبون» «لیحلفن» این لامها درین آیات هم ایمان اند تقدیره: «و الله لیحلفن» و الله لمسجد أسس علی التقوی، ای - بناء المتقون علی تقوی الله و طاعته. جمهور مفسران بر آنند که این مسجد قبا است و قیل هو مسجد رسول الله ص روی ان رجلین تماریا فیہ فقال علیه السلام: هو مسجدی هذا.

«من اول يوم» یعنی - من اول يوم وضع اساسه و ابتدء بناؤه.

«احق» و اولی «ان تقوم فیہ» مصلیاً «فیہ رجال» یعنی - فی المسجد.

«رجال» من الانصار. رجال نام برد و نساء در آن داخل اند همچون بنی آدم که

بنات در آن داخل اند.

«يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا» بمعنى - بالماء. چون این آیت فرو آمد رسول خدا ایشانش را گفت یعنی انصار را: ما هذا الطهور الذي اثنى الله به عليكم؟ فقالوا انا نتبع الاحبار بالماء ونغسل عتاتنا الفائط والبول. فقال رسول الله: هو ذاك. وقيل - يطهرون احوالهم من المعاصي بالطاعة وقال يزيد بن شجرة انت الحمي رسول الله ص في صورة جارية سوداء فقال لها رسول الله: من انت؟ قالت انا ام ملدم انشف الدم وآكل اللحم واصفر الوجه وارقق العظم. فقال النبي (ص): اذهبي الى الانصار فان لهم علينا حقوقاً. فحم (١) الانصار فلما كان من الغد قال مالا انصار؟ قالوا حوا عن آخرهم قال: قوموا بنا لعدوهم فمادهم وجعل يقول: ابشروا فانها كفارة وطهور فقالوا يا رسول الله: فادع الله ان يذهبها علينا اياماً حتى نكون كفارة لذنوبنا فانزل الله عز وجل، ينثني عليهم: «فيه رجال يحبون ان يتطهروا» بالحمي من الذنوب «والله يحب المطهرين».

«افمن اس» بضم الف در هر دو حرف «بنياه» على الرفع قرائت مدني و شامي است افمن اين الف وفاستفهام است سخن بآن مفتتح، چنان که پارسی گویان گویند در آغاز سخن: باش که کسی چنین کند، درنگر که کسی چنین کند، بشنو که کسی چنین کند، و عرب استفهام کنند بالف وبالف وفا وبالف و واو، وبغثة صوت بی حرف. «شفا جرف» بسكون راء قرائت شامي است و حمزه و بوبکر، باقی بضم را خوانند و همالفتان: شفا کل شیء سفیره واشفی علیه بلغ شفاؤه و شفا مقصور یکتب بالالف و یثنی شفوان - والجرف، ما تهدم من جوانب الوادی. قال ابو عبيد: الجرف الهوة یعنی کل وهدم عميقة یجرفها السیل من الاودية.

«هار» ای - هائر یسقط بعضه على بعض وهو اسم الفاعل من هار یهور، وقيل: هار یهار، و تقول: هار الجرف و انهار و یهور اذا سقط فهو هائر و معنى هار ای - هائر وهذا من المقلوب كقولهم لاث الشی اذا دار به فهو لاث والاصل لایث ورجل شاکی السلاح و انما هو الشائك.

«فانهار به فی نار جهنم» یعنی - فانهار الشفا بالبناء وقيل - فانهار البناء بالبناء واهله وهذا مثل یعنی - ان بناء هذا المسجد کبنیان علی شفا جرف جهنم یتهور باهله فيها. قال

جابر بن عبد الله رأیت الدخان يخرج من مسجد الضرار حين انهار و هو اليوم مزبلة.
 «لا يزال بنيانهم... الاية» ای - لا يزال حب ذلك البنیان والتحرز على خرابه شكاً و
 نفاقاً «فی قلوبهم» يحبون انهم كانوا فی بنائهم محسنين كما حبب العجل الى قوم موسى.
 و قيل : لا يزال ما اعتقده و بنواله مسجد الضرار من الكفر والتناق لازمات لقلوبهم
 لا يفارقها حتى يموتوا يقال : رابني من فلان امر رأيت منه ريباً اذا كنت مستيقناً
 منه بالريبة فاذا اسأت به الظن ولم تستيقن بالريب منه قلت: قد ارابني من فلان امر
 هو فيه اذا ظننته من غير ان تستيقنه . «ألا ان تقطع» قرائت يعقوب بتخفيف لام
 است موافق تفسير ضحاک وقتاده که گفتند لا يزالون فی هم الى ای يموتوا فيستيقنوا.
 «ألا ان تقطع» بفتح تاء قرائت شامی است و حمزه و حفص و يعقوب و معنی آنست
 که مگر آن دلای ایشان ریزه ریزه گردد باقی «تقطع» بضم تاخوانند و قيل معناه -
 الا ان يتوبوا توبة تتقطع بها قلوبهم ندماً و اسفاً على تفریطهم في فراقها الريبة.
 «والله عليم» بنيانهم «حكيم» فيما امر بالهدم. قيل: وهذا يدل على انهم يموتون
 على نفاقهم فاذا ماتوا عرفوا بالموت ما كانوا تركوه من الايمان واخذوا به من الكفر،
 والله اعلم.

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « والسابقون الاولون ... » الاية - خداوند كريم مهربان توانا
 و دانای پاک دان یگانه و یکتا در نام و نشان جل جلاله و تقدست اسماء و تعالت
 صفاته و توالد آلاؤه و نعماءه درین آیت امت محمد را بر سه قسم نهاد بر اندازة
 درجات ايمان ایشان و تفاوت در اعمال و ثباين در اخلاق ایشان همان تقسيم که جائی
 دیگر کرد و تفصیل داد: «فمنهم ظالم لنفسه و منهم مقتصد و منهم سابق بالخیرات»
 آنجا پیوسته گفت و اینجا گسسته: اما تقسيم همانست و تفصیل همان: اول «و السابقون
 الاولون»، سابقان اند. دیگر: «و آخرون اعترفوا بذنوبهم»، مقتصدانند. دیگر: «و
 آخرون مرجون» ظالمان اند، و آنکه درین آیت ابتدا سابقان کرد. ایشانراست در ازل
 سبق عنایت و از خدای مریشانرا افضل و هدایت. صدر اول اند و سلف این امت. خیار خلق

و مصاییح هدی و اعلام دین، سیارقه حق و ارکان اسلام و سادات دنیا و شفعاۃ آخرت، صفوت بشر و مفاخر ولد آدم، صحابه مصطفی اندو گزیده خداوند، پیشوایان اسلام و سنت و پیشینیان در دین و معرفت، پیغام حق اول ایشان شنیدند و پیغام رسان اول ایشان پذیرفتند و حق را ایشان استقبال کردند. قومی مهاجران اند، خان و مان خود بگذاشته و اسباب و وطن جمله از بهر خدا در باخته، قومی انصارند که مصطفی را بجان و دل پذیرفتند و یاران وی را مأوی دادند و چنان که مرغ بچه را پرورد، اسلام را پروردند و دین اسلام را تن و جان خود سپردند، دنیا خوار گرفتند و مهر بر دین نهادند. قومی تابعان اند که از پس در آمدند «والذین اتبعوهم باحسان...» - از ایشان دین آموختند و اخلاق ایشان گرفتند و شمائل و فتاوی و سیر ایشان با مت رسانیدند.

«رضی الله عنهم و رضوانه» خدای از ایشان خشنود و ایشان را از خویشترن خشنود خواهد کرد. این يك قوم سابقان اند. دیگر قسم، مقتصدانند، اقتصاد راه میانه رفتن است نه هنر سابقان و نه افراط ظالمان بل که راه میانه رفتند و طاعت و معصیت بهم آمیختند هم چون اصحاب اعراف که نیکبهای ایشان و بدبهای ایشان برابر آمد از دوزخ دور ماندند و نیز بیبهشت نرسیدند. مقتصدان ایشان اند که رب العزّ ایشا را میگوید «و آخرون اعترفوا بذنوبهم...» ایشان که بگناه خویش مقرر آمدند و به بد خوئی خود معترف و بعیب خویش بینا و از کرد خود خجل. اعتراف دو است: یکی اعتراف بیگانگان فردا در قیامت که اوائل عذاب بینند و آثار سخط و نقمت حق و سیاست و زفر دوزخ، ایشان معترف شوند بگناه خویش و چه سود دارد آبروز اعتراف و چه بکار آید در آن وقت اقرار، يقول الله: «فاعترفوا بذنوبهم فسحقاً لاصحاب السعير، فاعترفنا^(۱) بذنوبنا فهل الی خروج من سبیل»، دیگر اعتراف مؤمنان است در دنیا، بگناه خویش معترف شوند و بعیب خویش اقرار دهند، پشیمانی در دل و عذر بر زبان و سوز و حسرت در میان جان، اینست اعتذار بجای خویش و اعتراف بوقت خویش که میگوید جل جلاله: «و آخرون اعترفوا بذنوبهم» آنکه گفت: «خلطوا عملاً صالحاً و آخر سئياً» در آمیختند کردار خویش یکی نیک^(۲) یکی بد، لختی پاک لختی پلید، لختی حلال

(۱) در نسخه الف: فاعترفوا (۲) در نسخه الف: نیکی

لختی حرام، لختی راستی لختی کثری، لختی عیب لختی هنر، و قیل: «هوان یجمع بین الاستغفار والذنب» گناه میکند و با گناه استغفار میکند و در خبر است «ماصر من استغفر» رب العزه میگوید: «و من یعمل سوءاً او یظلم نفسه ثم یتستفر الله یجد الله غفوراً رحیماً» و گفتند زات بنده و عمل صالح بهم جمع کردن دلیل است که گناهان بنده ثواب طاعت باطل نکند که اگر باطل کردی عمل صالح نکفتی، آنکه گفت: «عی الله ان یتوب علیهم» واجب کرد خدای که ایشانرا و پذیرد با همه عیبه و برگیرد با همه جرمها «ان الله غفور رحیم» که خدای عیب پوش است و آمرزگار مهربان. عثمان نهری می گفت در قرآن آیتی امیدوارتر از این آیت نیست این آیت را و خبر درست است از مصطفی ص بروایة سمرقین جندب قال قال رسول الله ص «انانی اللیل آتیان ابتمانی فانهینا الی مدینة مبنیة ببلن ذهب (۱) و لبن فضة فثلثانا رجال شطر منهم خلقهم کاحسن مانت راء و شطر کاقبح مانت راء قال لهم اذهبوا فقموا ذلک النهر فوقموا فیه ثم رجعوا الینا قد ذهب ذلک البوء عنهم فصاروا فی احسن صورة قالالی، هذه جنة عدن وها ذاک منزلك و اما القوم الذی کان شطر منهم حسن و شطر منهم قبیح فانهم خلطوا عملاً صالحاً و آخر سیئاً فجاوز الله عنهم.

سدیگر قسم «و آخرون مرجون لامر الله». میگوید دیگران اند قومی با عیبهای بزرگ و جرمهای فاحش، فعل بد و گفت کثر خصمان ابوه و خوردن روی جوانی در دلیری و پیری در سستی درویشی در ناسپاسی و توانگری در ناپاکی. در روز دولت ستمکاری و در ایام قوت شوخی مایه نه مکر در دل، آشنائی و اقرار بیگانگی، ایشانرا میگوید: «مرجون لامر الله» ایشانرا و امشیت من گذارید و با او امید فرو گذارید و ایشانرا بنو میدی میفکنید، اما بعد بهم و اما یتوب علیهم، با عذاب کند ایشانرا بعد از یا عذر پذیرد از ایشان بفضل، اگر عدل کند او را رواست و اگر فضل کند از وی سزا است و نه هر چه در عدل رواست از فضل سزا است که هر چه از فضل سزا است در عدل رواست. فضل بر عدل سالار است و عدل در دست فضل گرفتار است. عدل پیش فضل

(۱) در نسخه الف، تلین

خاموش و فضل را حلقه وصال در گوش. نه بینی که عدل نهان است و فضل پیدا تادشمن مغرور است و دوست شیدا. آنکه گفت: «والله عليمٌ حكيمٌ» - خدا دانائی است بعلم راست بی غلط حکیم است بی سهو و بی خلل نه در علم وی چیزی فائت نه از قدرت وی چیزی خارج و نه بر حکم وی چیزی غالب. خلق میدارد بحکم خویش، میان فضل و عدل خویش، بعلم خویش، در خلق خویش تنها بی غیر خویش عالم بعلم ازلی، پیش از همه معلومها ذاتش همیشه پیش از همه مخلوقها، راست علم و پاک دانش، هموار کار و بسزا بخش، قبول اوراست و علم او پاک، صنع او نفز و فضل تمام و مهر قدیم، جل جلاله و عز کبریاؤه و عظم شأنه و جلّت احدیته و تقدست صمدیته.

۱۲ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «ان الله اشترى من المؤمنين» خدای بخريد از گرویدگان، «انفسهم واوليهم» تنهای ایشان و مالهای ایشان، «بان لهم الجنة» [آنرا خرید] تا بهشت، ایشانرا بود، «يقاتلون في سبيل الله» تا بادشمن خدا کشتن کنند از بهر خدا، «فيقتلون» ایشان کشدند «ويقتلون» ایشانرا کشدند، «وعداً عليه حقاً» [این پسندیدن از ایشان و ایشان را پاداش دادن] و عديست بر خدای [مجاهدرا] براستی و درستی، «في التوراة والانجيل والقرآن» در تورات و انجيل و قرآن باز نموده و گفته، «ومن اوفي بعهد من الله» و کیست باز آمده تر پيمان خود از خدای، «فاستبشروا» شادبید، «بيعكم النبي بايعتم به» باین خرید و فروخت که کردید «وذلك هو الفوز العظيم» (۱۱۱)، «آن پسند و پذیرفتگاری او پاداش دادن او] آنست آن پیروزي بزرگوار.

«التائبون» با خدای گروندگان اند، «العابدون» خدای پرستان اند، «الحامدون» خدای ستایندگان اند، «السائحون» روزه داران اند، «الراکعون» الساجدون، نمازگزاران اند، «الأمرون بالمعروف» نیکوکاری فرمایندگان اند، «والتناهون عن المنکر» و از ناپسند باز زنندگان اند، «والحافظون لحدود الله» و اندازمهای خدای را کوشندگان اند، و بشر المؤمنين (۱۱۲)، «و شاد کن گرویدگانرا.

«ماکان للنبی» روا نبود و سزا نبود، پیغامبر را، «والذین آمنوا» و ایشان که گرویدگان اند، «ان یستغفروا للمشرکین» که آمرزش خواهند مشرکان را، «ولو کانوا اولی قری» و هر چند خویشان و نزدیکان باشند، «من بعد ماتین لهم» پس آنکه پیدا گشت مؤمنانرا، «انهم اصحاب الجحیم» (۱۱۳) «که آن خویشان و دوزخیان اند.

«وماکان استغفار ابراهیم لاییه» و نبود آن آمرزش خواستن ابراهیم پدر خویش را، «الاعن موعده وعدھا ایاه» مگر از بهر وعده بی که ویرا داده بود، «فلما تبین له» چون ابراهیم را پیدا شد، «انه عدول له» که پدر او دشمن است خدایرا، «تبراً منه» بیزاری جست ازو «ان ابرهیم لاواه حلیم» (۱۱۴) «که ابراهیم اوآه بود، با خداوند خود، گراینده و گردنده و بردبار.

«وماکان الله لیضل قوماً بعد اذ هدیهم» و نیست خدای عز و جل که قومی را ضایع کند و تباہ پس آنکه ایشانرا عقل داد و فهم، «حتی بین لهم ما یتقون» تا آنکه که ایشانرا پیدا کند، [پیغام آسمان و پیغام رسان که ایشانرا چه باید کرد تا رهند و] چون باید کوشید تارسند، «ان الله بکل شیء علیم» (۱۱۵) «که خدای به همه چیز داناست».

«ان الله له ملک السموات والارض» خدایرا است پادشاهی هفت آسمان و هفت زمین، «یحیی ویمیت» مرده زنده میکند و زنده می میراند، «وما لکم من دون الله من ولی ولا نصیر» (۱۱۶) «و نیست شمارا جز خدای کاری سازی و نه یاری دهی.

«لقد تاب الله» توبه پذیرفت خدای و با خود آورد، «علی النبی و المهاجرین و الانصار» پیغامبر را و مهاجران و انصار را، «الذین اتبعوه» و ایشان که وی را پی بردند، «فی ساعة العسرة» در هنگام [غزاء] عسرة، «من بعد ما کاد» پس آنکه نزدیک بود، «یزیع قلوب فریق منهم» که از جای بکشتید دلهای گروهی از مؤمنان، «ثم تاب علیهم» پس آنکه توبه داد ایشانرا و توبه پذیرفت از ایشان، «انه بهم رؤوف رحیم» (۱۱۷) «او برایشان مهربانی است بخشاینده.

«وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا». آن سه تن را [هم توبه داد] که ایشان را بپس کردند ایشان، «حتی اذا ضاقت علیهم الارض» تاجهان برایشان تنگ گشت، «بِمَارْحَبٍ» به فراخی که بود، «وَضَاقتَ عَلَیْهِمْ اَنْفُسُهُمْ» دلهای ایشان تنگ گشت، «وَعُظُنُوا» و درست بدانستند و یقین، «أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ» که باز گشت نیست از خدا، «إِلَّا إِلَیْهِ» مگر هم با خدای «ثُمَّ تَابَ عَلَیْهِمْ» پس ایشان را توبه داد و با خود آورد، «لِیَتُوبُوا» تا باز آمدند، «إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ» (۱۱۸) که خدای باز آورنده و باز پذیر است و مهربان.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» قال محمد بن كعب القرظي لما بايعت الانصار رسول الله صلى الله عليه وآله ليلة العقبة بمكة وهم سبعون نفساً قال عبد الله بن رواحه: يا رسول الله، اشترط لربك و لنفسك ماشئت فقال اشترط لربي ان تعبدوه ولا تشرکوا به شيئاً واشترط لنفسی ان تمنعونی مما تمنعون منه انفسکم. قالوا فاذا فعلنا ذلك فما ذالنا؟ قال الجنة قال ربح البيع لانقیل ولا نستقیل، فنزلت هذه الآية.

«اشترى» - بمعنى قبل است و این آنست که عجم گوید: من این چنین نخرم یعنی نه پسندم و نه پذیرم. «انفسهم» یعنی - بان یجاهدوا بها. «و اموالهم» بان ینفقوا فی الله. میگوید: خدای پذیرفت و پسندید از مؤمنان که بتنهای خویش بغزا شوند و بادشمنان دین از بهر خدا کشتن کنند و مالهای خویش در راه غزا و در صدقه ها هزینه کنند. آنکه گفت: «بأن لهم الجنة» بأن خرید و آنرا خرید تا بهشت ایشانرا باشد.

«یقاتلون فی سبیل الله فیقتلون ویقتلون» ای: لهم الجنة قاتلین او مقتولین اذا باسروا الحرب. قال ابن عباس یقتلون اعدائی و یقتلون فی طاعتی. قرائت حمزه و کسائی «فیقتلون» بضم یاء است «ویقتلون» بفتح یا، ابتدا بمفعول کرده اند، و معنی آنست: تا ایشان را کشتند و ایشان کشتند «وعداً علیه حقاً» نصب است بر مصدر، ای - وعد وعداً حقاً ثابتاً لا یموت و لا یخلف فیہ «فی التوریه و الانجیل و القرآن» ای - مباحثکم هذه و محازاتکم بالجنة مذکورة فی الکتب الثلاثة، وهذا دلیل علی أن کل اهل مکة امرؤا

بالقتال و وعدوا علیه الجنة، قال الحسن: ما على الارض مؤمن الا قد دخل فی هذه البیعة. «ومن اوفی بعهده» ای - لا احد اولی بانجازا لوعده من الله.

«فاستبشروا» این سین زائده است چنانکه: استجیبوا، فاستعصم فاستخرت به. فاستبشروا، ای: ابشروا وافرخوا غایة الفرح. «بیعکم الذی بايعتم» به الرب عز وجل. «وذلك هو الفوز العظيم» نهایة کُل طالب و مرغوب کل راغب. وانشد بعضهم:

من يشتري قبة فی العدن عالیة فی ظل طوبی رفیعات مبانها
دلائها المصطفى والله بايعها ممن ارادو جبریل منا ديبها

«التائبون» این آیت معطوف است بر اوائل سوره، آنجا که گفت: «المؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض». می گوید آن مؤمنان که دوستان و یاران یکدیگر اند صفت و سیرت ایشان اینست که «التائبون» ای - الراجعون الى الله والی طاعته. «العابدون» ای - الموحدون المطيعون.

«الحامدون» علی الاسلام والايمان وعلى ما نالهم من السراء والضراء.

«السائحون» ای - الصائمون، لما روى عن النبي ص: انه قال سیاحة اُمتی الصوم.

هر جا که نعمتهای مؤمنان در عدد کرد یا صایم گفت یا سائح، بجائی آوردند که آن سایح بدل صایم است و نام سایح بر صایم نهادند و فراوی دادند از بهر آن که احوال مسافر سیاح با احوال صایم متناسب است. و مفسرانرا خلاف است که این روزه داران که اند، قومی گفتند: روزه داران ماه رمضان اند، قومی گفتند: روزه داران ایام البیض اند، قومی گفتند: صائمان دهر اند. و قیل - «السائحون» - المجاهدون، لما روی ان رجلاً أستاذن رسول الله فی السیاحة فقال: سیاحة اُمتی الجهاد فی سبیل الله. وقال عكرمة: هم طلاب العلم. «الراکعون الساجدون» هم المصلون الذین يصلون لله بنیة صادقة.

«الأمرون بالمعروف» ای - بالایمان والطاعة.

«والناهون عن المنکر» عن الشرک والمعاصی. و خبر درست است از مصطفی ص

در بیان امر و نهی بروایت براء بن عازب. قال - امرنا رسول الله ص بسبع و نه ناعن سبع: امرنا بنصر المظلوم و افشاء السلام و ابرار المقسم و اجابة الداعی و عيادة المريض و اتباع الجنایز و تسمیت العاطس و نهاننا عن خواتیم الذهب و آتیه الفضة و لبس الحریر و الادیاج

والاستبرق والقسی ومیائر (۱) الحمر. براء عارب گفت: مصطفی ص بهفت چیز ملأ فرمود و از هفت چیز مارا وازد. فرمود مارا که ستم رسیده را یاری دهید و سلام بر مسلمانان فراخ دارید و سو کنند خوارم را راست دارید و خواننده را و میزوانی کنند را اجابت کنید و بیماران را عیادت کنید و بجنازها روید و عطسه دهند را یرحک الله گوئید. و نهانان سبع: نهی کرد مارا از انگشتی زرین در انگشت کردن، و پیرایه سیمین بکار داشتن، و حریر پوشیدن، و دیبا و استبرق وقتی پوشیدن جامهائی از ابریشم آزاد که آن بر مردان حرام اند و نهی کرد از میشرهای ابریشمین نشستن.

آنکه در آخر آیت گفت: «والحافظون لحدود الله» - اندازه های خدای را کوشندگان اند نه نومیدان، بیوسندگان (۲) اند نه ایمنان و بستاخان اند نه دلبران، «وبشر المؤمنین» المصدقین العالمین بها، در او «والنّاهون عن المنکر» حقوق گفته اند یکی آنست که «التائبون» ابتدا است و ما بعد همه نمت اند تا آنجا که گفت: «التّاجدون» و خبر ابتداء «الآمرون بالمعروف» است و ما بعده عطف علیه.

قومی گفتند این واو ثمانیه گویند چنان که «و ثمانهم کلبهم» جائی دیگر گفت «وابکاراً» جائی گفت «وفتح ابوابها» قالوا و ذلك ان السبعة عددمستقل و ما بعده یجری مجرى الاستیناف، لان المدد اما زوج کالاتین و هو اول الاعداد و اما فرد کالثلثة و هو اول الافراد و اما زوج زوج کالاربعة و هو اول تضعیف الزوج و اما زوج فرد کالسّ و هو اول تضعیف الازواج، فالسّ النهاية و منه نسبة الستین ثم ضمّ الیه واحد و هو مبدأ العدد و منشاؤه و لیس بعدد، فتم مبادئ الحساب و ما بعده تکریر و تضعیف والله اعلم.

«ما کان للنّبی» سبب نزول این آیت آن بود که مصطفی ص در پیش بوطالب شد عمّ وی بوقت وفات وی، و بوجهل و عبد الله بن امیه هر دو نزدیک وی حاضر بودند مصطفی ص گفت: یا عم قل لا اله الا الله کلمة أحاجّ لک بها عند الله، و بوجهل و ابن ابی میه میگفتند یا ابیطالب اترغب عن ملة عبد المطلب می بر کردی از کیش عبد المطلب و دین پدران خویش تا آنکه میگفتند که بوطالب گفت آخر سخن که گفت: انا علی ملة عبد المطلب. فقال النّبی ص لاستغفرن لک ما لم أنه عنه، فنزلت هذه الآية و مات

(۱) میائر جمع میشره غدهای که روی زین میگذارند و نیز زین هائی است از حریر و دیا (المنجد)

(۲) بیوسنده، منتظر (برهان قاطع)

ابو طالب کافرآ. والدلیل علیہ ان علیاً (ع) قال لمات ابو طالب انیت رسول اللہ فقلت: یا رسول اللہ ان عمک الضال قدمات، فقال لی اذهب فادفنه ولا تحدثن شیئاً حتی تأتینی فبطلت فواریتہ ثم رجعت الی النبی وعلی اثر التراب، فدعالی بدعوات مایسرنی ان لی بہا ما علی الارض من شیء. وقال عبد اللہ بن مسعود خرج رسول اللہ ینظر فی المقابر وخرجنا معہ فامرنا فجلسنا ثم تخطی القبر حتی انتہی الی قبر منہا، فناجاء طویلاً ثم ارفع فحیب رسول اللہ ص باکیاً فبکینا بالبکاء رسول اللہ ثم اقبل الینا فتلقاء عمر بن الخطاب فقال یا رسول اللہ ما لذی ابکاک فقد ابکانا وافزعنا، فجاء فجلس الینا فقال: افزعکم بکائی؟ فقلنا: نعم، فقال: ان القبر الذی رأیتمونی انا جی فیہ قبر آمنہ بنت وہب وانی فاستأذنت ربی فی زیارتہا فاذن لی فیہا واستأذنت ربی فی الاستغفار لہا فلم یأذن لی فیہ ونزل علی: «ما کان للنبی والذین آمنوا ان یستغفروا للمشرکین...» الایۃ

خبر درست است کہ رسول کور مادر خود را زیارت کرد بر سر کور وی بنشست اندیشہ مند و برخاست اندوہ کن، کوئہ روی وی بکشتہ و بسیار گریستہ، یاران را گفت این کور مادر منست دستوری خواستم زیارت را، دستوری دادند و دستوری خواستم آمرزش خواستن را دستوری ندادند، یاران گفتند چون است کہ محمد برخدای عزوجل گرامی تر از ابراهیم است، ابراهیم را روا بود کہ پدر خود را آمرزش خواست محمد را روا نبود کہ مادر را خواست. این ہر دو آیت جواب آنست.

«ما کان للنبی» - این نفی است بمعنی نفی ہم چنان کہ گفت: «وما کان لکم ان تؤذوا رسول اللہ» اما آنجا کہ گفت: «ما کان لکم ان تنبتوا شجرتها، وما کان لنفس ان تموت» آن بمعنی نفی است.

«ولو کانوا اولی قری» ای- ولو کان المستغفر لہم آباؤہم وابناؤہم و اقرباؤہم.

قال ابن عباس کانوا یستغفرون لامواتہم المشرکین، فنزلت ہذا الایۃ، فلما نزلت امسکوا عن الاستغفار لامواتہم ولم ینہیہم عن ان یستغفروا عن الاحیاء حتی یموتوا.

«من بعد ما تبیین لہم» این تبیین اندر آن است کہ بر کفر میرند همچنان کہ آزر را گفتہ: «فلما تبیین لہ...» الایۃ. چون کافر بر کفر بمرد، مؤمن را پیدا کشت کہ او دوزخی است. و گفتہ اند: استغفار درین آیت، نماز جنازہ است. قال عطاء بن ابی رباح

ما كنت لادع الصلوة على احدٍ من اهل هذه القبلة ولو كانت حبشية حبلى من الزنا لاني لم اسمع الله حجب الصلوة الا عن المشرکين بهذه الاية .

پس عذر خلیل گفت ابراهیم در آن استغفار که پدر را کرد «وما كان استغفار ابراهيم لاييه الا عن موعده وعدھا اياه» و آن آن بود که ویرا گفته بود : «لاستغفرن لك، ساستغفر لك ربی»، بر امید آنکه خدای ویرا ایمان دهد، و گفته اند که آزر، ابراهیم را وعده داده بود که ایمان آرد بدلیل آنکه گفت : «واهجرني ملياً» یعنی استمهله لبند بر و بتفكر. ابراهیم تا آزر زنده بود بر امید ایمان وی از بهر وی آمرزش خواست .

«فلما تبين له، ای - لابراهيم ان اباه عدو لله بان مات على كفره . «تبرء منه» و قطع الاستغفار . «ان ابراهيم لاواه» ای - يكثر قول «آوه» . قال كعب كان ابراهيم اذا سمع ذكر النار قال آوه من النار والعرب يقول آوه بكذا واوه من كذا . آوه مبنی على الكسر ويقال آوه بالضم ويقال ايه والعامه يقول آوه بالمد وحكى قطرب الفعل منه (آوه ياؤه اوهاً) كقال يقول قولاً ويقال آوه تأديهاً وتأؤه تأوهاً ومعنى - آواه : رجاع ثواب . وروی ان عمر سأل النبی (ص) عن الاواه فقال رحمك الله ان كنت اواهاً ای - تلاء للقرآن وقيل - الاوام - الكثير لذكر الله . وقيل - هو - الرفيق الرحيم لمباد الله وقيل - هو - المتأوه شفقاً و فرقاً المتضرع يقيناً ولزوماً للطاعة «حليم» الحليم الواسع للعقل المستقيم الخلق القوی القلب الرزين الصبر .

«وما كان الله ليضلّ قوماً» بعد از آن که استغفار از بهر مشرکان که بر کفر مرده بودند حرام گشت بآن آیت که : «ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشرکين» قومی مؤمنان که پیش از نهی استغفار کرده بودند ترسیدند که اگر ایشان را در آن مؤاخذهت باشد، رب العالمین تسکین دل ایشان را درین آیت بیان کرد که ایشان را در آنچه کردند مؤاخذهت نیست که آن نیز ایشانرا نگفته بودند که روا نیست . فقال تعالى : «وما كان الله ليضلّ قوماً بعد اذ هديهم» یعنی - ليوقع الضلالة في قلوبهم بعد الهدى . «حتى يبين لهم ما يتقون» فلا يتقوه ، فعند ذلك يستحقوا الاضلال . این همچنان است که در تحویل قبله گفت : «وما كان الله ليضيع ايمانكم» و در تحریم خر گفت :

«لیس علی الذین آمنوا و عملوا الصالحات جناحٌ فیما طعموا». و قیل معناه: «و ما کان الله لیعذب قوماً حتی یتبین لهم ما یتقون» ای - ما یأتون و ما یذرون . و قیل سبب نزولها - آن قوماً من الاعراب اسلموا و عادوا الی بلادهم فعملوا بما شاهدوا رسول الله یفعله من الصلوة الی بیت المقدس و صیام ایام البیض ثم قدموا بمذک علی رسول الله فوجدوه یصلی الی الکعبة و یصوم شهر رمضان فقالوا : یا رسول الله ردنا الله بمدک بالضلال انک علی اخر و اتنا علی غیره ، فانزل الله هذه الایة .

«ان الله له ملک السموات و الارض» ملکه قدرته علی الابداع ، و المعدوم مقدوره و عملو که فاذا اوجده فهو فی حال حدوئه مقدوره و عملو که فاذا اعدمه خرج عن الوجود و لم یخرج عن کونه مقدوراً . «یحیی و یمیت» یحیی من اقبل الیه بتفضله و یمیت من اعرض عنه بتکبره ، یحیی من یشاء بمر فاته و تو حیده و یمیت من یشاء بکفراته و الحادّه ، یحیی قلوب العارفين بانوار المواصله و یمیت نفوس العابدين بآثار المنازلة . «و مالکم من دون الله من ولی و لانصیر» سبق تفسیرها .

«لقد تاب الله علی النبی» من اذنه للمنافقین فی التخلّف عنه فی قوله : «لم اذنت لهم» و قیل - هو مفتاح کلام لما کان هو سبب توبتهم ذکر مهمهم کقوله : «فان الله خصه و للرسول» . قوله : «و المهاجرین و الانصار الذین اتبعوه فی ساعة العسرة» یعنی - تاب علیهم فاستنقذهم من شدة العسرة عسرة الظهر و عسرة الماء و عسرة الزاد . غزاء عسرت غزاء قبوک است و جيش العسرة سپاه آن و ساعة العسرة هنگام آن و وقت آن و رستاخیز راساعت نام کردند و آن پنجاه هزار سال است و این ساعة العسرة اشارت فرآ آن وقت که جبرئیل پیغام آورد که بغزاء قبوک شید و معنی عسرة دشواری و تنگی است یعنی که ایشان در آن غزاء از زاد و آب و مرکوب به تنگی و سختی عظیم رسیده بودند ، یک شتر میان جماعتی بود ، بر آن می نشستند بر تعاقب ، و تنگی زاد چنان بود که شتر را میکشند و آب امعاء آن می آشامیدند . «من بعد ما کاد یزیغ قلوب فریق منهم» حمزه و حفص «یزیغ» بیاخوانند . قال الفراء الفعل المستند الی المؤنث اذا تقدم علیه جاز تذکیر و تأنیثه ، فذکر «یزیغ» کما ذکر «کاد» لیتشابه الفعلان . این نه زیغ است از ایمان و اسلام ، که این کنایت است از کراحت قتال و دشواری آمدن آن در وقت گرما و همچنان سموم ، و نایافت

ساز و برگ. قومی همت کردند که از آن غزا باز کردند از دشواری، این زیغ آنست. قال ابن عباس: قيل لعمر بن الخطاب ما شأن العسرة؟ فقال عمر - خرجنا مع رسول الله الى تبوك في قيفظ شديد ونزلنا منزلاً أصابنا فيه عطش حتى ظننّا ان رقابنا ستنقطع حتى أن كان الرجل ليذهب يلمس الماء فلا يرجع حتى يظن أن رقبتة ستنقطع وحتى أن رجلاً ينحصر بعيره فيعصر فرثه فيشر به. فقال أبو بكر الصديق يا رسول الله ان الله عز وجل قد عودك في الدعاء فادع لنا، یعنی - استسق لنا ففعل رسول الله فمطروا حتى ملثوا ما معهم.

«ثم تاب عليهم» این - تاب عليهم - همان قوم اند که گفت: «لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار» کرّرد کر التوبه لانه ليس في ابتداء الاسلام ذكر ذنبهم فقدم الله ذكر التوبة فضلا منه ثم ذكر ذنبهم ثم اعاد ذكر التوبة. آن مهاجران و انصار پسندیدگان خدا بودند چون چیزی بردل ایشان برگذشت از کراهیت در بیرون شدن به تبوک خدای ایشانرا توبه داد تا باطوع گزائیند و باطاعت آمدند و باجابت استقبال کردند و اعلام شرف گشتند در دنیا و آخرت.

«وعلى الثلاثة» ای - و تاب على الثلاثة این سه تن: یکی کعب مالک است الشاعر الثعلبی، دیگر هلال بن امیه الواقفی، سوم مرارة بن الربیع وهم المرجون لامر الله. و جمله بدان که: مسلمانان در قصه تبوک شش فرقه اند: فرقتی اهل صدق اند که بغزا شدند دیگر فرقتی بودند با ایشان در غزا که راز و سرّ با منافقان داشتند چنان که خدای گفت: «وفیکم سّماعون لهم» و نه منافق صریح بودند. سه دیگر، فرقت منافقان صریح بودند و بغزا نیامدند، آن هشتاد تن بودند و کسری «وقعد الذین کذبوا بالله» ایشانند.

و فرقتی خودندان عذر بودند، بهذر بخانه بنشستند: «المعدّرون من الاعراب» ایشانند.

و گروهی بودند که منافق نبودند و عذر نداشتند و نه رفتند، ایشان اینند که «وعلى الثلاثة...» ششم فرقت يك تن بود که منافق نبود و عذر نداشت و باز نشسته بود هم چون این سه تن و آخر بیکاه و دیر بیامد تنها توفیق یافت از پس بیامد و او

ابوخیثمۃ الانصاری است پیر بودو مصطفی در صحرای تبوک در لشکر گاه با یاران نشسته بود که شخصی بدید آمد ازدور، وصورت وی از دوری ناپیدا، مصطفی گفت یکی آمد اللهم اجمله ابوخیثمۃ فاذا هو ابوخیثمۃ. و گفته اند آخر تر غزائی از غزاهاء مصطفی غزاء تبوک است هیجده شبانروز مصطفی در آن غزاء تبوک فرو آمده بود. گفته اند که در ماه هیچ حرب نرفت اما از هر جانب مردم همی آمدند و جزیت همی پذیرفتند و رسول خدا در آن وقت که بیرون شد محمد بن مسلمه را بر مدينه خلیفه کرد و علی را بر حجرات خویش. منافقان علی را طعن کردند که رسول اذ دشمنی دیدار وی او را با خود نبرد. علی از آن گفت ایشان غمگین شد سلاح برداشت و برائر رسول برفت رسول ویرا گفت چرا آمدی؟ قصه بگفت رسول (ص) بگفت: «اما ترضی ان تکون متی بمنزلة هرون من موسی؟» هذا مثل ضربہ ع حین استخلفه حال غیبه کما استخلف موسی اخاه هرون حین خرج الی الطور فكانت تلك الخلافة فی حیوته فی وقت خاص.

«وعلى الثلاثة الذين خلفوا» این تخلیف درین موضع نه بر آن معنی تخلیف است که در سورة الفتح گفت: «سيقول المخلفون» این تخلیف آن بود که خدای منافقان را از غزاء رضوان و از بیعة رضوان با پس کرد بخذلان آن که آن نیکوئی از ایشان دریغ داشت، همچنان که جائی دیگر گفت «تبطهم» و همچنان که رسول خدا گفت: لا يزال اقوام يتأخرون عن الجماعات حتى يؤخرهم الله. این تخلیف اینجا در این سورة آن بود که رسول خدا ایشانرا با خانها فرستاد و از پیش خویش باز کرد و آنکه که با مدينه آمد، پیش او آمدند و اقرار دادند و در شأن ایشان این آیت فرو آمد «وآخرین مرجون لامر الله» رسول خدا فرمود که با ایشان بیع و شری مکنید و با ایشان سخن مگوئید و ایشانرا فرمود که گرد زنان خویش مگردید پس زن هلال بن امیه نزدیک رسول خدا آمد گفت: یا رسول الله! هلال مردی پیر است چندان بگریسته که او را بیم هلاک است و اگر او را مراعات نکنم و نان خویش از بهروی: است نکنم از ضعف و سستی هلاک شود. رسول گفت دستوری هست که تمهد کنی اما صحبت روا نیست پس همه خلق از ایشان دوری گزیدند و با ایشان

هیچ سخن نمیکفتند. **کعب بن مالک** گوید معاذ را سلام کردم جواب نداد، سخن گفتم از من اعراض کرد، گفت خدای داند که من او را و رسول او را دوست میدارم **کعب** گوید پس مردی را دیدم که مرا طلب همی کرد نزدیک من آمد و نامه بمن داد از **ملک غسان**، مضمون این نامه آن بود که: بمارسید که این مرد ترا بیازرده است و ترا مهجور کرده اگر نزدیک من آئی ترا نزدیک من نیکوئیها بود. گفت جهان بر من تاریک شد که شومی مصیبت من بدانجا رسید که مشرک را بمن طمع اقتدا، آن نامه پاره پاره کردم و بینداختم و ازقبیله و عشیره و خویش و پیوند خود بریدم برسرکوهی خیمه زدم همی گریستم تا پنجاه روز برآمد پس رسول خدا در خانه ام سلمه بود و شب دوبهره گذشته که گفت یا ام سلمه خبر داری که خدای تعالی توبه ایشان قبول کرد و آیت فرستاد: «لقد تاب الله على النبي» تا با آخر هر دو آیت. **کعب** گفت من در نماز بودم که خلق را دیدم روی بمن نهاده همی آواز شنیدم از سر کوه که یا **کعب بن مالک** خدای تعالی توبه شما قبول کرد. من جامه خویش، مبشر را بخشیدم، جامه دیگر در پوشیدم و آمدم بنزدیک رسول خدا، ابو بکر و عمر و جماعتی صحابه را دیدم که باستقبال من همی آمدند و مرا بشارت همی دادند و تهنیت همی کردند، تا آمدم نزدیک رسول خدا او را دیدم چون ماه تابان و خورشید رخشان گفت یا **کعب** ترا بشارت باد که خدای تعالی توبه شما قبول کرد و شما را باز پذیرفت و این آیت بر خواند:

«وعلى الثلاثة الذين خَلَفُوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت» این با بمعنی - مع - والرحب - السعة. يقال: فلان رحيب الصدر ای - واسع الصدر. ومنه قوله مرحباً، ومنه سمي عرصة المسجد - رحبة. والرحاب - العراض. يقال: رحب به اذا قال مرحباً. قال المفسرون: ضيق الارض عليهم بان المؤمنين منعوا من كلامهم ومعاملتهم وازواجهم باعتزالهم و كان النبي (ص) معرضاً عنهم.

«وضاقت عليهم انفسهم» دلهای ایشان و رایشان تنگ گشت یعنی احوال ایشان. وقيل - تبرموا منها بالهم الذي حصل فيها.

«وظنوا» ايقنوا، در قرآن ظن بمعنی یقین جایهاست، «ان لا ملجأ من الله» ان لا معصم من عذاب الله «الا اليه». معنی لجأ باز پناهییدن است بایک جا و آن سه رکن است

لجاً زبان و لجاً دل و لجاً جان لجاً زبان اعتذار است و لجاً دل افتقار است و لجاً جان اضطراب است.

«و ظنّوا ان لاملجاً من الله الا اليه» - میگوید بدانستند و یقین شد ایشانرا که بازپناهندن و باز گشت نیست از خدای مکرهم با خدا . از عذاب وی رستن نیست مگر فضل و رحمت وی .

«ثم تاب عليهم ليتوبوا» اعاد التوبة للتوكيد، لان ذكر التوبة على هؤلاء مضى في قوله «وعلى الثلاثة» . و در معنی «ثم تاب عليهم ليتوبوا» لطف بهم فی التوبة (۱) و وفقهم لها. قال ابو يزيد غلطت في اربعة اشياء : في الابتداء مع الله ظننت اني احبته فاذا هو يحبني قال الله تعالى : «يحبهم ويحبونه» . و ظننت اني ارضى عنه فاذا هو رضى عني قال الله تعالى : «رضى الله عنهم ورضوا عنه» و ظننت اني اذكره فاذا هو ذكرني قال سبحانه : «ولذكر الله اكبر» و ظننت اني اتوب فاذا هو تاب عليّ : قال الله تعالى : تعالى : «ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم» يتوب على عبده بفضله اذا تاب اليه من ذنبه .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم و اموالهم ...» بر ذوق عارفان و طریق خاصگیان ، این آیت جای ناز دوستان است و میدان اسرار صدیقان ، و تهنیت مؤمنان ، تهنیتی زیبا و تشریفی بسزا ، تهنیتی که دل را انس است و جانرا پیغام . آرایش مجلس است و سرمایه مفلس . زینت زبانها و زندگی دلها . تهنیتی کریم ، از خداوندی کریم ، در ذات کریم و در صفات کریم ، و در مهر کریم و در نواخت کریم و در بخشش کریم . رهی را بفضل خویش می بخشد آنکه بخشیده خود از و باز میخرد . خود میدهد خود معاملت میکند و در آن معاملت ، سود همی رهی را می بخشد و زبان خود می پذیرد اینست نیکو کاری و کریمی . اینست مهربانی و لطیفی .

در تورات موسی است که : الجنة جنتی و المال مالی ، فاشترى جنتی بمالی فان

ربحتم فلکم وان خسرتم فعلى . يا بنى آدم ما خلقتکم لاربح علیکم انما خلقتکم لتربحوا على .

رب العالمین در ازل پیش از وجود بنده ، بنده را بخرد . خود با یع بود و خود مشتری . خود فروخت و خود خرید ، و در شرع مصطفی روانیست که در معاملت ، با یع و مشتری یکی بود ، مگر که پدر باشد ، که از شرط شفقت و انتفاء تهمت و کمال مهربانی و مهربانیت ، او را رواست ، پس چه گوئی در خدا که رأفت و رحمت وی در بنده بیش از آنست ، و مهربانی وی بی کران است و مهر وی افزون از آن است ، چون در حق پدر رواست ، در حق خالق مهربان اولیتر و تمامتر ، و آنکه دانست رب العزة که بنده ، بد خوی و بدعهد و بی وفاست و بوقت بلوغ اعتراض کند آن راه اعتراض بوی فرو بست که نفسی پر عیب و پر آفت خرید ، بهشتی پر ناز و پر نعمت . نفسی که محل شهوات و بلیات است ، بهشتی که قرب حق را مراتب و درجات است ، و در معاملات شرعی جائی که ثمن بر مبیع بیفزاید راه اعتراض در آن بسته شود . و آنکه نفس خرید و قلب نخرید از بهر آن که قلب دل است و دل بر محبت و مهر حق وقف است و بر وقف ، خرید و فروخت روا نبود . و نیز شرط مبیعت تسلیم است ، آنچه تسلیم وی ممکن نیست ، در شرع ، بیع و شری در آن روانیست . مرغ بر هوا و ماهی در دریا فرو شدند ، که تسلیم آن آسان نیست . حال دل بنده همین است و تسلیم آن ممکن نیست ، تارب العزة میگوید « یحول بین المرء و قلبه » . قال النصر آبادی : اشترى منك ما هو صفتك والقلب تحت صفة فلم يقع عليه المبیعة . قال النبی ص : قلب ابن آدم بین اصبعین من اصابع الرحمن . و گفته اند نفس در بان دل است بجای چاکر ایستاده رعیت وار در خدمت ، و دل در محل شهود است ، محمول ربوبیت ، سلطان وار همی راند ملکت ، پس چون نفس که چاکر است قیمت وی بهشت آمد با خزائن نعمت چگوئی دل را با آنهمه زلفت و قربت . قیمت وی چه باشد مگر جوار حضرت عزت و دوام مشاهدت و رؤیت .

پیر طریقت گفت جوهری است بر خاک افتاده میان راه ، عالم از قیمت آن جوهر نا آگاه ، صاحب دولتی بسر آن رسید ناگاه ، پادشاهی جاوید یافت بی طبل و کلاه ، از قیمت آن جوهر بر راه چیزی نکاست ، قیمت آن جوهر هم که دی بود بجاست . نور

جوهر کرا تابان است، آنرا که عنایت معلوم است. گله بر خاست، ابتداء به برّ کی کرد، و از آغاز، این کار که خواست. درخت مهر که کشت، و سرای دوستی که آراست. پس با چندین لطف، این بد اندیشی چراست. روز خریداری عیب میدید و گفت که رواست. الهی! این همه شادی از تو بهره ما است چون تو مولی کراست؟ و چون تو دوست کجا است و بآن صفت که توئی از تو خود جز این نرواست، و قلمی گوئی که این نبود نشانت و آئین فرداست، این پیغام است و خلعت برجاست، صبر را چه روی و آرام را چه جاست.

روزی که سر از پرده برون خواهی کرد

دائم که زمانه را زبون خواهی کرد

گر زیب و جمال ازین فزون خواهی کرد

یارب چه جگر هاست که چون خواهی کرد

«فاستبشروا بیعکم الذی بایعتم به ...» این باز تشریفی دیگر است و تخصیصی دیگر. میگوید شاد بید رهبران من، بنزاید در معاملات که کردید بامن، رامش کنید بنام من، بیاسائید بنام و نشان من، کسی که بیعی کند، همه شادی وی بیهای مبیع بود، هر چند که ثمن نیکوتر و افزونتر، شادی وی بیشتر، رب العالمین نگفت بشمن که یافتید شادی کنید، بل که به بیع که بامن کردید و معاملات که بامن در گرفتید شادی کنید. چه غم دارد او که ویرا دارد، کرا شاید آنکه قرب ویرا نشاید؟

در زبور داود است: ای پسر آدم، چرا و اغیر من دوستی گیری که سزای دوستی

منم، چرا نه بامن بازار کنی که جواد و مفضل منم، چرا با من معاملات نگیری که بخشنده فراخ بخش منم، یا تجار الدنیا ربح الدنیا یفنی و ربحی یبقی: «ما عندکم ینفد و ما عند الله باقی»، و الباقیات الصالحات خیرٌ عند ربک ثواباً و خیرٌ املاً»

«فاستبشروا بیعکم» بیعی که در ازل خود کرد و ما نکردیم، بنام ما باز کرد

و به ما باز خواند که آن بیع که من کردم شما کردید. هم چنان که مصطفی را گفت:

«و ما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمی» اشارت است بنقطه جمع و تحقیق تفرید. نسیم ازل دمیده و برق یگانگی درخشیده و رهی را از دست آب و خاک ربوده دو گانگی

باعدم و حقیقت صافی شده منی عاریت کشته :

آشوب جهان همه حدیث من و تو بگذار مرا همه جهان گلشن تو
 «التائبون العابدون...» صفت مؤمنان است و سیرت آشنایان و آئین دوستان.
 پسینان این گیتی پیشوایان آن گیتی، گواهان انبیاء و شفعاء خلق، سادات دنیا و
 دوست داران دین، و دوست داشتگان حق، طبقات ایشان درین آیت بنظام پسندیده
 یاد کرد و ایشان را بر آن ستوده و بدان گواهی داده و ابتدا که کرد بدون ترس ایشان
 کرد. نخست فرو تران را یاد کرد: تائبان و از گناه باز گشتگان، تا خجل نمانند دل گیرند
 و امید تازه دارند، گفت :

«التائبون» از گناه باز گشتگان اند، عذردهان و پشیمانان اند.
 «العابدون» پرستکارانند امر گزاران اند خدمت و رزان اند.
 «الحامدون» ستاینندگان آزادی کنندگان اند، ثنا گوینان اند.
 «السائعون» حاجیان اند روزه داران اند علم جوینان اند.
 «الراکعون» متواضعان اند خدمتکاران اند در فرمان برداری به پیری رسیدگان اند.
 «الساجدون» نماز کنندگان اند. متضرعان اند. جلال مرا روی بر خاکی
 دهندگان اند.

«الآمرون بالمعروف» خلق را بدین فرمایندگان اند. مؤذنان و باطاعت
 خوانندگان اند. متناصحان و یکدیگر را پند دهندگان اند.
 «والتناهون عن المنکر» سلطانان دادگران اند مذکران و خلق از شر فرود
 آرندگان اند. و بجان و دل آنرا پذیرندگان اند.

«وبشر المؤمنین» بشارت ده مؤمنانرا که هر چه از ایشان تقصیر است بی نیازی
 من برابر آنست و هر چه از ایشان ناپسند است مهربانی من بر سر آنست و هر چه رهی
 را امید است فضل من برتر از آنست. بشارت ده مؤمنانرا که چون ایشانرا میگزیدم
 عیب می دیدم، نپسندیدم تا پیش بنهانیها و رسیدم، رهی را به بی نیازی خود چنانکه بود
 خریدم. قال ابن عطاء: لا تصح العبادة الا بالتوبة ولا التوبة الا بالحمد علی ما وقعت علیه
 من طریق التوبة، ولا يصح الحمد الا بمداومة السياحة والرياضة، ولا هذه المقامات والمقدمات

الابدوامة الرکوع والسجود، ولا یصح هذه کله الا بالامر بالمعروف والنهی عن المنکر، ولا یصح شیء مما تقدّم الا بحفظ الحدود ظاهراً وباطناً، والمؤمن من یشکون هذه صفته، لان الله عز وجل یقول وبشر المؤمنین الذین بهذه الصفة. در آثار بیارند که فردا در رستاخیز قومی را از این امت بترازو گاه آرند و فریشتگان که برایشان موکل باشند بدیهای ایشان شمردن گیرند، که بار خدایا بدعهدانند بی وفایان اند، فراموش کاران اند، گنه کاران اند، دلیران و شوخان اند. رب العزة گوید جل جلاله: از آنجا که کردار ایشان است چنان اند و از آنجا که کرم و عفو ماست، تائبان اند، عابدان اند، حامدان اند، روزه داران اند، نماز گزاران اند، دوستی مایجان و دل خواهان اند و بمهر مایکتا گویان اند، زبان حال بیچارگان بنعت انکسار و افتقار میگوید که، خداوند اگر فاسقیم و اگر عابد، چنان که هستیم آن توایم و بداشت توایم، برخواست تو موقوف و به بندگی تو معروف، از تو گذرنه و بی تو بسر نه.

بنده گر خوبست گزشت آن تست عاشق ار دانا و کر نادان تراست

۱۳- النوبة الاولى

قوله تعالى: «يا ايها الذين آمنوا» ای ایشان که بگرویدید، «اتقوا الله» بپرهیزید از خشم خدای و عذاب خدای، «وكونوا مع الصادقين» (۱۱۹)، و باراست گویان و راستان بید.

«ماکان لاهل المدينة» نیست اهل مدینه را، «ومن حولهم من الاعراب» و ایشان که گردبر گردایشان اند از عرب بیابان نشین، «ان یتخلفوا عن رسول الله» که باز پس نشینند از رسول خدا [که بغز امیشود]، «ولا یرغبوا بانفسهم عن نفسه» و نه آنچه خویشتن دور دارند یا بخویشتن مشغول باشند ازو، «ذلك بانهم» این نهی ایشان از تخلف بآن است، «لا یصیبهم ظمأ» نرسد بایشان تشنگی، «ولا نصب» و نه ماندگی، «ولا مخمصة» و نه گرسنگی، «فی سبیل الله» در راه خدای، «ولا یطأون موطئاً» و نه هیچ موقف نه ایستند و نسپرند سپرد گاهی، «یغیظ الکفار» که بدرد خشم و غم آرد کافرانرا، «ولا ینالون من عدو نیلاً» و هیچ گزند نشتابند و نرسانند

بدشمن ، « **الْاَکْتَبْ لَهُمْ بِهٖ عَمَلٌ صَالِحٌ** » مگر که ایشانرا بهر خردی از آن بزرگی می نویسند ، « **اِنَّ اللّٰهَ لَا یُضِیْعُ اِجْرَ الْمُحْسِنِیْنَ** . (۱۴۰) » خدای تبارک و تعالی نکند مزد نیکیو کاران .
« وَلَا یَنْفِقُوْنَ نَفَقَةً ، وَهَیْجَ نَفَقَةً نَّکُنُّنَّ وَصَدَقَیْیَ نَدَّهَنْد » ، « **صَغِیْرَةً وَلَا کَبِیْرَةً** »
 خرد یا بزرگ ، « **وَلَا یَقْطَعُوْنَ وَادِیَّآ** » ، هیچ وادی نبرند ، « **الْاَکْتَبْ لَهُمْ** » مگر که
 آن همه ایشان را می نویسند ، « **لِیَجْزِیَهُمُ اللّٰهُ** » تا پاداش دهد خدای ایشان را ،
 « **اِحْسَنَ مَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ** . (۱۴۱) » ، نیکوتر کاری که هرگز میکردند .

« وَمَا کَانَ الْمُؤْمِنُوْنَ لِیَنْفِرُوْا کَافَّةً » نه توانند مؤمنان که همواره هم بغزای روند
 و نتوانند که همه بطلب علم روند ، « **فَلَوْلَا نَفَرَ** » چرا بیرون نروند ، « **مِنْ کُلِّ فِرْقَةٍ**
مِنْهُمْ طَآیِفَةٌ » از هر جوگی از ایشان ، گروهی ، « **لِیَتَفَقَّهُوْا فِی الدِّیْنِ** » تا در دین
 خویش دانش آموزند ، « **وَلِیُنْذِرُوْا قَوْمَهُمْ** » و قوم خویش را به پند بیم نمایند ،
 « **اِذَا رَجَعُوْا اِلَیْهِمْ** » آنکه که با ایشان آیند ، « **لَعَلَّهُمْ یَحْذَرُوْنَ** . (۱۴۲) » تا ایشان
 از ناپسند بپرهیزند .

« یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوْا » ای ایشان که برگزیدید ، « **قَاتِلُوْا الَّذِیْنَ یَلُوْنُکُمْ**
مِّنَ الْکُفَّارِ » کشتن کنید با آن کافران که از سوی شما اند ، « **وَلِیَجِدُوْا فِیْکُمْ غُلَظَةً** ،
 وایدون بادا که کافران در شما که مؤمنان اید درشتی یابند ، « **وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ مَعَ**
الْمُتَّقِیْنَ . (۱۴۳) » و بدانید که خدای بیاری و نصرت و معونت و پرهیز کاران است .
 « **وَاِذَا مَا نَزَّلَتْ سُوْرَةٌ** » و آنکه که سوره ای از قرآن فرو فرستاده آید ،
 « **فَمِنْهُمْ مَنْ یَّقُوْلُ** » هست ازین منافقان که گوید [فرایاران خویش] ، « **اَیْکُمْ زَادَتْهُ**
هَذِهِ اَیْمَانًا » کیست از شما که این سوره اورا ایمان افزود ، « **فَاَمَّا الَّذِیْنَ آمَنُوْا** »
 اما ایشان که گردیدگان اند ، « **فَزَادَتْهُمْ اَیْمَانًا** » سورت ایشانرا ایمان افزود ،
 « **وَهُمْ یَسْتَبْشِرُوْنَ** . (۱۴۴) » و ایشان بآن شنیده و شادمان اند [و آن فرمانرا فرمان بردار] .
 « **وَآَمَّا الَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ** » و اما ایشان که در دلهای ایشان بیماری
 گمان است ، « **فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا اِلٰی رِجْسِهِمْ** » آن سوره ایشانرا ناپا کسی بر ناپا کسی
 بیفزود و ناراستی بر ناراستی و گمان بر گمان ، « **وَمَا تَوْاَلَوْا هُمْ کَافِرُوْنَ** . (۱۴۵) » و بگردند
 بکافری .

«أَوَلَا يَرَوْنَ» نمی بینند منافقان، «أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ» که ایشانرا می آزمایند
 «فِي كُلِّ عامٍ مَرَّةٍ او مَرَّتَيْنِ» در هر سالی یکبار یا دوبار، «ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ» و آنکه توبه
 نمیکنند، «وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ» (۱۲۶) و نه پند می پذیرند.

«وَإِذَا مَا نُنَزَّلُ سُوْرَةً» و آنکه که سوره‌ی فرو فرستاده آمدید، «نَظَرَ بَعْضُهُمْ
 إِلَى بَعْضٍ» بایکدیگر نگرستند و در یکدیگر نمودند، «هَلْ يَرِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ»
 هیچ کس شمارا دید؟ «ثُمَّ أَنْصِرْفُوا» آنکه زطاعت برگشتند، «صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ»
 خدای دل‌های ایشان از ایمان برگردانید، «بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ» (۱۲۷) با آنچه
 ایشان گروهی اند که زیر کی دل نیست ایشانرا و حق را در نمی‌یابند.

«أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُولٌ» آمد بشما پیغامبری، «مِنْ أَنْفُسِكُمْ» هم از شما
 آدمی و عربی، «عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ» سخت آید برو آنچه شما را رسد از دشواری و
 زیان دین، «حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ» حریص است بر [آن که] شما [بر راه راست بید]،
 «بِأَلَمُؤْمِنِينَ رَوْفٌ رَحِيمٌ» (۱۲۸) بمؤمنان بخشاینده است سخت مهربان.

«فَان تَوَلَّوْا» اگر برگردند [منافقان و دشمنان از طاعت و موافقت و یاری دادن]،
 «فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ» کوی خدام گواه و یار بسند، «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» نیست خدائی
 مگر او، «عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ» کار باو سپردم و پشت باو باز کردم، «وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ
 الْعَظِيمِ» (۱۲۹) و اوست خداوند عرش بزرگوار.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ» - این مخاطبه با کعب مالک است
 که او در عفو جستن، خویشتم را عذر نهاد چنانکه منافقان، بلکه راست رفت
 باعتراف بجرم خویش، همچون دو یار خویش مراده و هلال. میگوید: ای شما که
 مؤمناناید؛ از مثل این کار بپرهیزید و طریقت موافقت گزینید و خدای و رسول
 را بهمه حال، طاعت دار باشید که آنچه کردید سرانجام و عاقبت آن دیدید و وبال آن
 چشیدید. «وَكُونُوا مِنَ الصَّادِقِينَ» - ازین پس با صادقان باشید نه با منافقان یعنی - با مهاجران
 غزا کنید و چون ایشان صادقان باشید. يقول الله تعالى: «إِنَّمَا الْمُهَاجِرُونَ الَّذِينَ آمَنُوا

بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله اولئك هم الصادقون»
 يعنى - المهاجرين . سعيد بن جبیر گفت : «كونوا مع الصادقين» اى - كونوا كائى بكر
 و عمر واصحابهما . وقيل : نزلت هذه الاية فى اهل الكتاب ، يقول الله تعالى : اتقوا الله
 بطاعته ، وكونوا مع الصادقين محمد واصحابه . ياأمرهم ان يكونوا معهم فى الجهاد
 والشدة والرخاء . ابن عباس و ابن مسعود در شواذ خوانده اند : «كونوا من الصادقين»
 والمعنى واحد . روى ابو عبيدة عن عبد الله قال : ان الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل
 ولان يعد احد كس صبيته شيئاً ثم لا ينجز منه ، ان شتم اقرأوا : «يا ايها الذين آمنوا
 اتقوا الله وكونوا مع الصادقين» ، هل ترون فى الكذب رخصة .

«ما كان لاهل المدينة» - هذا نفى والمراد به التهى كقوله : «ما كان لكم ان
 تؤذوا رسول الله» . اهل مدينه اينجا انصار اند : اوس و خزرج .

«ومن حولهم من الاعراب» سكان البوادرى مزينه وجهينه واشجع واسلم وغفار .
 عالميان در حكم اين آيت يكسان اند ، اما ايشانرا بذكر مخصوص كرد كه ايشان
 به مصطفى م نزديكتر بودند و از شدن مصطفى م به غزاء آگاهى داشتند كه بر
 ايشان پوشيده نبود . ميگويد : سزا نيست و روايت كس را خاصه اهل مدينه و
 اعراب [ان يتخلفوا عن رسول الله] كه بپس نشينند از رسول خدا چون بغزا شود .
 «ولا يرغبوا» اى - وان لا يرغبوا . «بانفسهم عن نفسه» اى - لا يرضوا لانفسهم بالخفض
 والدعة و رسول الله (ص) فى الحرّ و المشقة و ان يصونوا انفسهم بمالم يصن هو منه .
 يقال : رغبت بنفسى عن هذا الامر ، اى - رفعت عنه . «ذلك» اين ذلك فصل است
 اندر ميان دو سخن ، چنانكه آنجا گفت : «ذلك ومن عاقب» ، جائى ديكر گفت :
 «هذا وان للطاغين» ، كذلك واورثناها ، اين هم فصل اند . وقيل : معناه - ذلك التهى
 عن التخلف . «بانهم لا يصيبهم ظمأ» عطش . «ولا نصب» تعب يثقل على البدن تحمله .
 «ولا خمصة» فى سبيل الله ، جوع شديد ، من خمص بطنه يخمص اذا دق ، يقال : رجل
 خمسان البطن و خميص ، اى - ضامرة . «ولا يبطأون موطناً» لا يقفون موقفاً . «يفيط
 الكفار يفيضهم» . «ولا ينالون من عدو نبلاً» قتلا و اسراً و مالا و كسراً غنيمة
 او هزيمة . «الا كتب لهم به عمل صالح» . قال ابن عباس : بكل روعة ينالهم فى سبيل الله

سبعین الف حسنة . « ان الله لا يضيع اجر المحسنين » . « ولا ينفقون » فى الجهاد . « نفقة صغيرة ولا كبيرة » ، يعنى - تمره فما فوقها « ولا يقطعون وادياً » الى العدو مقبلين اومدبرين . « الا كتب لهم » ائيب لهم .

« ليجزيهم الله » ، بذلك اجرا . قال : فمن خرج فى سبيل الله لم يضع قدماً ولا يداً ولا جنباً ولا انفاً ولا ركة ساجداً ولا راکماً ولا ماشياً ولا نائماً فى بقعة من بقاع الله الا اذن لها بالشهادة له وبالشفاعة ، وان اصابه نصب اعطاه الله الغسل من نهر الحيوان فانقطع منه النصب . و صح فى الخبر ان من ارسل نفقة فى سبيل الله و اقام فى بيته فله بكل درهم سبعمائة درهم ومن غزا بنفسه و اقام فى وجهه ذلك فله بكل درهم يوا القيمة سبعمائة الف درهم .

اشارت آيت آنست كه هر كه روى بطاعتى نهد از طاعات و عبادات حق ، و قصد وى در آن درست باشد ، خاست و نشست وى در آن ، رنج و راحت وى در آن ، حر كات و سكنات وى ، همه حسنات بود و ويرا با آن درجات نواب بود ، و بعكس اين ، هر كه قصد معصيت كند . حر كات و سكنات و قيام و قعود وى در آن ، همه معصيت باشد و ويرا در آن بيم عقوبت بود .

« وما كان المؤمنون لينفروا كافة » لما نزل عيوب المنافقين لتخلفهم عن الجهاد . قال المؤمنون : والله لا نتخلف عن غزوة يغزوها رسول الله ولا سرية ابداً ، فلما قدم رسول الله المدينة و امر بالسرايا الى العدو نفر المسلمون جميعاً و نر كوا رسول الله وحده بالمدينة . فانزل الله هذه الاية : « وما كان المؤمنون لينفروا كافة » . غزاء بر مسلمانان فرض كافة بود تا آنرا در اين آيت با فرض كفايت آورد ، اكنون غزاء و رحلت در طلب علم همچون بانك نماز ، بر كفايت است نه بر كافة .

« فلولوا نفر من كل فرقة » اى - قبيلة . « منهم طائفة » اى - جماعة . « ليتفقوا فى الدين و لينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم » . اينجا دو قول گفته اند مفسران : بكي آنست كه تفقه و انذار با طائفة نفيّر شود غازيان و مسافران كه با رسول خدا به غزاء بودند ، لاّهم كانوا اذا خرجوا مع رسول الله كانوا فى صحبته يشهدون افعاله احواله و شمائله و اخلاقه و كان ذلك لهم تفقه فى الدين و اذا رجعوا ، اخبروا الناس

بما شاهدوه من رسول الله في سفره ، فيكون ذلك انذاراً للناس .

قول دیگر آنست که تفقه و انذار بامقیمان شود ، حاضران مدینه . « ليتفقّوها في الدين » یعنی - ليتعلّموا القرآن والسّنن والحدود ، « و لينذروا قومهم » الفائتين « اذ ارجعوا اليهم » وليعلّموهم منازل من القرآن بعدهم ويخوّفوهم (۱) به . « لعلهم يحذرون » مايجب اجتنابه . كلمی گفت : قبيلة بنی اسد بن خزيمه همه به مدینه آمدند باعیال واطفال ایشان فملاًوا الطرق بالمعذرات و غلت الاسمار ، فنزلت هذه الآية . ای - لاينبغي ان يحضروا باجمعهم ، بل يحضر طائفة منهم فيتفقّون وينذرون قومهم ويعلمونهم اذا رجعوا اليهم .

فصل

بدان که فقه ، معرفت احکام دین است بخشیده بر دو قسم : فرض عین و فرض کفایت ، اما فرض عین : علم طهارت و نماز و روزه است که بر هر مکلف واجب است شناختن آن و آموختن آن ، ازینجا گفت مصطفی (ص) : « طلب العلم فريضة على كل مسلم » . و هر عبادت که گزاردن آن بر بنده واجب است ؛ هم چنین شناخت علم آن و دانستن حدود و شرایط آن بروی واجب است ، همچون علم زکوة ، کسی را که مال دارد و علم حج ، کسی که استطاعت دارد ، بروی واجب بود . هذا و امثاله . اما فرض الکفایة ، هوان يتعلم حتى يبلغ درجة الاجتهاد ورتبة الفتيا فاذا قعد اهل بلد عن تعلمه عصوا جميعاً و اذا قام من كل بلد واحد فتعلمه ، سقط الفرض عن الآخرين و عليهم تقليده فيما يقع لهم من الحوادث . روى ابن عباس قال قال رسول الله (ص) : « من ير الله به خيراً يفقهه في الدين » . و عن ابي هريرة عنه (ص) قال : « تجدون الناس معادن فخيرهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا » . و عن ابي امامة عنه (ص) قال : « فضل العالم على العابد كفضلي على ادناكم » . وقال الشافعي رضي الله عنه : طلب العلم افضل من صلوة النافلة .

قوله تعالى : « يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار » . بحكم این آیت ، بهر ناحیتی قتل آن کافر از فريضة است که از سوی ایشان بود : بر (۱) در نسخه الف ، ويخوّفوهم .

شام ، روم و بر یمن، حبشه و بر ماوراءالنهر، ترک . و کان الحسن اذا سئل عن قتال الترتک و الروم و الدیلم تلا هذه الآیة . ابن عباس گفت : این خطاب با اهل مدینه است ، ایشانرا قتال قریظه و نضیر و خیبر و فذک فرمودند .

« و لیجدوا فیکم غلظة » شدة و عنفاً و صبراً علی جهادهم ، و المعنی - اشتدوا علیهم . « و اعلموا ان الله مع المتقین » بالغلبة و النصره . و در قرآن نظیر این جایهاست « و اغلظ علیهم - اشداء علی الکفار اعزة علی الکافرین - و لانهضوا - و ما وهنوا ... » « و اذا ما نزلت سورة ... الآیة » ابن آیت در شأن منافقان آمد که سورة قرآن از زبان رسول خدا آنکه که فرو آمد و آنرا برخواند ، آن منافق باستهزاء گفت فرایاران خویش از منافقان :

« ایتکم زادته هذه ایماناً » . و گفته اند آن منافقان باضعفه مؤمنان گفت این سخن ، بر سییل استهزا ، و رب العزة اورا جواب داد گفت :

« فاما الذین آمنوا فزادتهم ایماناً » بالله و بصیرة فی دینهم ، و اضاف الایمان الی السورة لانه یزید بسببها . « و هم یتبشرون » بنزول القرآن و الفرائض .

« و اما الذین فی قلوبهم مرض » شک و نفاق و بغض للاسلام و المسلمین .

« فزادتهم رجساً الی رجسهم » ای - شکاً الی شکهم و کفراً الی کفرهم . « و ما نوا و هم کافرون » . قال الزجاج : المرض فی القلب کل ما خرج به الانسان عن الصحة فی الدین . ابن آیت دلیل است که ایمان بنده افزاید و کاهد ، بطاعت افزاید و بمعصیت کاهد ، و ازینجا بود که عمر خطاب یاران رسول را گفتید : تعالوا حتی نزداد ایماناً . و قال : لو وزن ایمان ابی بکر بایمان اهل الارض لرجحهم . و قال علی بن ابیطالب (ع) : یبدو الایمان لمظة فی القلب كلما ازداد الایمان ازدادت اللمظة . و کتب الحسن الی عمر بن عبدالعزیز : ان للایمان سنناً و شرایع و حدوداً و فرائض من استکملها استکمل الایمان و من لم یتکملها لم یتکمل الایمان .

« اولایرون أنهم یفتنون » یختبرون . « فی کل عام مرة او مرتین » بالقحط و الشدة و الامراض و الاوجاع و هی رواید الموت . « ثم لا یتوبون » من النفاق و لا یتعظون كما یتعظ المؤمن بالمرض . و قیل : یفتنون بان یظهر الله نفاقهم و یفضحهم فی کل

مرّة او مرتين ثم لا يتوبون عن نفاقهم ولا ينتهون على ما فيه خلاصهم . قال عكرمه :
 ينافقون ثم يؤمنون ثم ينافقون . وقيل : ينقضون عهدهم في السنة مرة او مرتين ثم
 لا يتوبون من نقضهم . « ولا هم يدّكرون » بما صنع الله بهم اذا كان (۱) رسول الله (ص)
 اذا نقضوا عهودهم بعت اليهم سرايا فيقتلونهم . حمزه و يعقوب « اولائرون » بناء
 خوانند ، خطاب بامؤمنان بود بر سبيل تعجب ، باقى بيا خوانند بر سبيل تقييد و توبيخ
 منافقان باعراض از توبه .

« واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض » - اين آن بود كه منافقان
 مى آمدند بمسجد مصطفى ص بنويشيدن قرآن و پراكنده مى نشستند سر فروداشته
 و خويشتن در مجلس رسول پوشيده داشته و ميخواستند كه از غزا ، باز نشستن خود را
 عذرى پديد كنند و خويشتن را از فرمان بغزا نا آگاه شمرند ، چون پوشيده
 مى نشستند كه ما حاضر نبوديم و از فرمان خبر نداشتيم ، آنكه با يكديگر باشارت
 ميگفتند : « هل يريكم من احد » - هيچ كس از مؤمنان شماراديد ؟ تا از آنجا باز گشتيد
 و از طاعت خداى برگشتيد . و گفته اند : چون سوره از آسمان فرو آمدى ايشان در آن
 طعن ميكردند و عيب آن مى جستند و بايكديگر مى گفتند : « ايكم زاده هذه
 ايماناً » ، پس ترسيدند كه اگر مؤمنان كسى اين سخن و طعن از ايشان بشنود و
 باز رساند ، با يكديگر گفتند « هل يريكم من احد » . و بودى كه از آسمان
 آيتى آمدى كه ذكر فضيحت و عيب ايشان در آن آيت بودى ، شنيدن آن برايشان
 گران آمدى و دشوار ، خواستنديد كه برخيزند و بگريزند تا آن نشنود ، بايكديگر
 باشارت ميگفتند كه بنگريد تا هيچ كس از ايشان شمارا مى بيند تا برخيزيم ، اگر
 كسى نديد ، ايشان برفتند ، اينست كه رب العالمين گفت :

« ثم انصرفوا » عن حضرة النبى ص مخافة الفضيحة . و قيل : انصرفوا عن
 الايمان . « صرف الله قلوبهم » اضلهم مجازاة على فعلهم . وقيل : صرف الله قلوبهم دعاء
 عليهم . « بانهم قوم لا يفقهون » دين الله ولا العمل به . قال ابن عباس : لا تقولوا اذا
 صليتم : انصرفنا ، فان الله عز وجل عير قوماً فقال : « ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم » ولكن

(۱) در نسخه الف و ج ، اذا كان ، و متن قياساً تصحيح شد .

قولوا : قضینا الصلوة .

« لقد جاءکم رسولٌ من انفسکم » - این تهنیت است و الزام حجت میگوید : آمد بشما پیغامبری محمد بن عبد الله بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرة بن کعب بن لوی بن غالب بن فهر بن مالک بن النضر بن خزیمه بن مدرکه بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ، پیغامبری هم از شما ، بشری چون شما ، از نسب عرب ، که سخن وی دانید و در یابید و صدق و امانت وی شناسید ، یعنی - ذلك شرف لکم و منقبه . **کلبی** گفت : ولدته العرب کلها ، ليس فی العرب بطن الاولادته . و قال النبی (ص) : ما ولدنی من سفاح اهل الجاهلیه شیء ما ولدنی الانکاح کنکاح الاسلام . گفته اند رب العالمین رسول که بخلق فرستاد هم از ایشان فرستاد از بهر آنکه جنس را بر جنس شفقت بیشتر بود . نه بینی که اگر کسی بهیمه یی را بیند که همی کشند ، از آن اندوهگن نشود ، و اگر آدمی را بیند که همی کشند ، از آن غمگین و اندوهگن شود ، و نیز هر جنس با جنس خود آرام گیرد و از هر چیز که نه جنس وی بود نفور باشد ، اگر رسول فریشته یی بودی با آدمی آرام نگرفتی و آدمی از آن نفور بودی ، از جنس ما فرستاد تا ما را باوی انس و راحت بود نه وحشت و نفرت . و در شواذ خوانده اند : « من انفسکم » بفتح فا ، ای - من اشر فکم و افضلکم . میگوید : پیغامبری از گرامی تر و گرانمایه تر شما .

« عزیزٌ علیه ما عنتم » ای - شدیدٌ علیه عنتمکم ، والعنت - الوقوع فی الهلاک و لقاء الشدة و الاشراف علیها . « حریصٌ علیکم » ای - علی ایمانکم و هداکم و صلاحکم . « بالمؤمنین رؤفٌ رحیمٌ » رؤفٌ بالمطیعین ، رحیمٌ بالمذنبین ، رؤفٌ بمن رآه رحیمٌ بمن لم یره . رأفتٌ به از رحمت است و رحیمٌ بمعنی بیش از رؤف است ، تقدیره : بالمؤمنین رحیمٌ رؤفٌ . میگوید : بمؤمنان بخشاینده است ، سخت مهربان . و قال **الحسین بن الفضل** : لم یجمع الله لاحد من الانبیاء بین الاسمین من اسمائه تعالی الا للنبی ص فانه قال : « بالمؤمنین رؤفٌ رحیمٌ » و قال تعالی : « ان الله بالناس لرؤفٌ رحیمٌ » . و گفته اند : نظم آیت چنین است : لقد جاءکم رسولٌ من انفسکم عزیزٌ حریصٌ بالمؤمنین رؤفٌ رحیمٌ . علیه ما عنتم ، لایهمه الا ما شأنکم ، ما اقمتم علی

سنّته فأنّه لا يرضيه عند القيام بالشفاعة الا دخولكم الجنة كقوله : من ترك مالا فاورثته ومن ترك ذنباً او كلاً فالىّ وعلىّ . وكفته اند : عمر بن خطاب هيج آيت در مصحف اثبات كبرى تا نخست دو كواه بر آن كواهى دادنديد كه اين قرآن است . مردى انصارى آمد واين دو آيت آورد ؛ عمر گفت : والله لا اسئلك عليها بينة كذلك كان رسول الله (ص) فائبتها . وقال ابى بن كعب : احدث القرآن بالله عهداً ، لقد جاءكم رسول من انفسكم ... الى آخر الآيتين ؛ وفى قول بعضهم هى آية آخر نزلت من السماء . « فان تولّوا » يعنى - المشركين والمنافقين اعرضوا عن الايمان بك وصاروا عليك .

« فقل حسبى الله » اى - الذى يكفينى كيد من كادنى الله . « لا اله الا هو عليه توكلت » فوضت امرى اليه وبه وثقت .

« و هرب العرش العظيم » - خصّ العرش بالذكر لانه اعظم خلق الله تعالى فيدخل فيه الاصغر ، والعرش عند العرب سرير الملك . وفى الخبر الصحيح ان الجنة مائة درجة ما بين درجتين كما بين السماء والارض اعدّها الله للمجاهدين فى سبيل الله فاذا سألتم الله فستلوه الفردوس فانه وسط الجنة واعلى الجنة ومنها تفجر انهار الجنة وفوقه عرش الرحمن تبارك وتعالى . وروى ان فاطمة (ع) اتت رسول الله ص تساله خادماً ، فقال قولى : اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء منزل التوراة والانجيل والقرآن العظيم فالق الحب والنوى اعوذ بك من شر كل ذى شر انت آخذ بناصيتها انت الاول فلا شيء قبلك وانت الاخر فليس بعدك شيء وانت الظاهر فليس فوقك شيء وانت الباطن فليس دونك شيء اقض عنا الدين واغننا من الفقر . وروى فى بعض الاخبار ان ملكاً من الملائكة قال : يارب انى اريد العرش فزدنى قوئى حتى اطير لعلّى ادرك العرش فخلق الله له ثلثين الف جناح وطار ثلثين الف سنة . فقال الله تعالى : هل بلغت الى اعلى العرش ؟ فقال : لم تقطع بعد قائمة العرش فاستأذن ان يعود الى مكانه فاذن له .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين»، هم فرمانست
وهم تشریف وهم تهنیت، فرمان خدا، تشریف بسزا، تهنیت زیبا، فرمانی مهربار،
تشریفی دلدار، تهنیتی بزرگوار. می فرماید تا بنده را بخود نزدیک کند، تشریف
میدهد تا رهی، دل بر مهر وی نهی، تهنیت می کند تا صحبت وی جوید، کار آن رهی
دارد که در دل مهر وی دارد، از حق برو خورد؛ که دلی زنده دارد، یاد کار کسی
پذیرد که از حق تشریفی دارد، با جهان و جهانیان روز کنار بیکانه وار گذارد.
«یا ایها الذین آمنوا» ندای کرامت است و نواخت بینهایت، ندای حق را هفت اندام
بنده گوش است، و در تجلی وی غمان دو گیتی فراموش است، ندای کرامت فرا پیش
داشت تا بسماع آن کرامت کشیدن بار حکم بر بنده آسان شود، حکم چیست؟ «اتقوا الله
وكونوا مع الصادقين» بتقوی میفرماید و در تقوی صدق میفرماید، تقوی مایه اسلام
است و صدق کمال ایمان، تقوی بدایت آشنائی است و صدق نشان دوست داری، تقوی
رأس المال عابدان است و صدق نور معرفت را نشان، تقوی ره روان عالم شریعت را
است، صدق درد زندگان عالم طریقت راست. کسی که صاحب دولت تقوی گردد و
جمال صدق او را روی نماید نشانش آنست که کلبه وجود خود را آتش درزند، کشتی
خلقیّت بدریای نیستی فرو دهد، فرزندان را یتیم کند، اقرباء و عشیرت را بدرود
کند، باطن خود را از عادات و رسوم طهارت دهد، ظاهر بر نور شرع آراسته و سرائر
از محبت حق ممتلی گشته، دل از محبت دنیا و سر از طمع عقبی خالی کرده، نه دنیا
و نه اهل دنیا را با او پیوندی، نه با عقبی او آرامی.

از دو گیتی یاد کردن بیکمان آبستن نیست

گر همی دعوی کنی در مردی، آبستن مباح

نیک بودی، از برای گفت و گویی بد مشو

مرد بودی، از برای رنگ و بوئی زن مباح

«وماکان المؤمنون لینفروا کافة فلولانفر من کل فرقة منهم طائفة...»

الایة - ظاهر آیت حثّ علمای دین است بر تحصیل علوم شریعت و اصحاب حدیث بر جمع احادیث پیغامبر، احیاء سنت مصطفی ص را و تازه داشتن دین و شریعت مسلمانان را، همچنانست که مصطفی ص گفت: بلغوا عنی ولو آیه، نصر الله عبداً سمع مقالتي فحفظها و وعها و اذاها و رب حامل فقه الى من هو افقه منه، و روی نصر الله امرأ سمع منا شيئاً فبلغه كما سمعه فرب مبلغ اوعى له من سامع، و روی نصر الله من سمع قولی ثم لم يزد فيه این خبرها بمعنی متقارب اند، میگوید: تازه روی و روشن دل باد که سخن من بشنود و رمت آن گوش دارد و الفاظ آن نگاه دارد تا باز رساند چنانکه در آن نیفزاید و نکاهد و امانت در آن بجای آورد. بزرگان دین و علمای سلف گفته اند: هیچ امانت بدان نرسد که در کتاب و سنت تصرف نکنی و از ظاهر خود بنگردانی و در آن نیفزائی و از آن بشکاهی و از تأویل و تصرف و تکلف پرهیزی، تأویل و تصرف در دین، زهر قاتل است، آن دین که بر تأویل و تصرف نهند باطل است، تأویل و تصرف فعل دشمن است، اقرار و تسلیم فعل دوست، درک تأویل را ضامن رأی است، درک تسلیم را ضامن خدای است، هر چه از تأویل آید ورما است هر چه از تسلیم آید برخداست. سهل بن عبد الله رحمه الله این آیت بر خواند: «وما كان المؤمنون لينفروا كافة»، گفت: افضل الرحلة رحلة من الهوى الى العقل ومن الجهل الى العلم ومن الدنيا الى الآخرة ومن النفس الى التقوى ومن الخلق الى الله تعالى. رحلت عالمان آنست که در اقطار عالم سفر کنند تا کسی بروشنائی علم ایشان راه یابد و از دوزخ برهد، رحلت عارفان آنست که از نفس خود سفر کنند منازل تقوی باز برند تا بسرکوی محبت رسند بر بساط مشاهدت بمحلّ قربت در حضرت عندیّت آرام گیرند هر چه بخاطر ایشان در آید یا همت ایشان بوی رسد سعید ابد گردد چنانکه از آن مهتر دین بوعلی سیاه قدس الله روحه آورده اند که جائی میگذشت دیده وی بر جمعی اسیران روم افتاد که محمود ایشانرا گرفته بود و در قید قهر کشیده، چون دیده شیخ بدان بی سرمایگان افتاد بلب اشارت کرد گفت: پادشاه! راه نمیدانند راهشان نمای تا بدانند، هنوز اشارت تمام نکرده بود که روزن توحید در سینهای ایشان کشادند همه

ز نثار کفر بگشادند و کمر وفای دین در میان جان بستند .

«اولایرون انهم یفتنون فی کلّ عام...» الایة - چون روز کار بر مرد تیره گردد و نکبات و بلیّات و حوادث روز کار دست درهم دهد و فتنه روز کار و فتنه عوام و فتنه نفس کقطع اللیل المظلم درهم پیچد؛ جز زینهار خواستن و بوی باز پناهیدن چه روی باشد؟ خوابی چون خواب غرق شدگان، خوردی چون خورد بیماران، عیشی چون عیش زندانیان باید تا درد ویرا مرهم پدید آید و در حمایت زینهاریان شود که رضای حق بازینهار بنده دست بزینهار دارد، میگوید جلّ جلاله: «وقولوا قولاً سدیداً یصلح لکم اعمالکم و یغفر لکم ذنوبکم» .

قوله: لقد جاءکم رسول من انفسکم...» الایة - یبائرکم فی البشریة لکن یباینکم فی الخصوصیة . یا محمد! توهمی کوی: «انما انا بشر مثلكم» - من بشری ام همچون شما، همی گویم: «الم یجدک یتیمًا فآوی» - تو آن در یتیمی که چون توئی دیگر نبود. بشری را کی رسد که درصدر قبول حق محمل ناز وی همی کشند که «لعمرك»! بشری را چون سزد که قبضه صفت بحکم عنایت بیان صیقلی آیند دل وی کند که «الم نشرح لك صدرك»! بشری چون بود که مستوفی دیوان ازل وابد حواله قبول و ردّ خلق وادرگاه وی کند که «ما اتیکم الرسول فخذوه وما نهیکم عنه فاتھوا»! یا محمد! تو دیگری و کار تو دیگر است .

از نطق بهر دهن زبانی دگری وز لطف بهر بدن روانی دگری

در خاطر هر کسی گمانی دگری در تو که رسد تو خودجهانی دگری

گفته اند: که در دوستی هم فراق است و هم وصال، در عهد ازل که قسمت دوستی میکردند ناله درد فراق از خانه بوجهل برآمد و تلاًلو خورشید وصال از حجرة محمد عربی بتافت، از آن فراق دردل بیگانگان دوزخی آفریدند، و ازین وصال در سینه دوستان بهشتی اثبات کردند، زان پس که خورشید وصال بر آن مهتر تافت عالمیان در راه وی متحیر شدند، پیغامبران را آرزوی جمال و اتباع وی خواست . موسی کلیم میگوید: بارخدا یا مرا از امت وی گردان . عیسی روح الله میگوید: بارخدا یا مرا حاجب درگاه وی گردان، خلیل میگوید: بارخدا یا ذکر من بزبان امت

وی روان کن ، وازین عجیتر که راه او مهتر در قدم گاه او خود متحیر شد ، این چنانست که **مجنون** به لیلی گفت ، اسباب علم ما در سر زلف تو کم شد ! گفت : یا **مجنون** دعوی بس بلند نیست که زلف ما خود در سر کار ما کم شد . نیکو گفت آن جوان مرد که در شعر گفت :

ای هم تو ز تو حیران آخر چه مثالست این ای شمع نکورویان آخر چه وصالست این
ای چون تو بعالم کم آخر چه کمالست این ای شمع و چراغ ما آخر چه جمالست این (۱)

قال **ابن عطاء** : نفسه ص موافقة لانفس الخلق خلقة لكن مباينة لها حقيقة فانها مقدسة بانوار النبوة مؤيدة بمشاهدة الحقيقة ثابتة في المحل الأدنى والمقام الاعلى «ما زاغ البصر وما طغى» . نگر تا نگوئی که آن نفس پاک وی همچون نفس دیگران بود ؛ اگر يك ذره از تابش نفس او بر جان ودل همه صدیقان تافتید در عالم قدس همه روان گشتندید و بمقعد صدق فرو آمدندید ، با این همه میگفت بدعا : لا تكلنا الى انفسنا طرفة عين - بار خدایا ! این پرده نفس از پیش دل ما بردار و این بار خودی از ما فرو نه که آن حجاب راه حقیقت ما است ، فرمان آمد یا محمد ناخواسته در کثارت نهادیم «الم نشرح لك صدرك» ، و وضعنا عنك وزرك» - یا محمد ما آن بار تو از تو فرو نهادیم ، ارادت ما کار تو بساخت ، عنایت ما چراغ تو بی فروخت از آن که تونه برای خود آمدی و نه بخود آمدی ، نه بخود آمدی کت آوردم ، «اسرى بعبده» نه برای خود آمدی که رحمت خلق را آمدی ، «وما ارسلناك الا رحمة للعالمين» چنانکه مرغ ، بچه خود را در زیر بال خود گیرد و می پرورد ؛ کمال کرم و رأفت و رحمت محمد عربی امت خود را بر آن صفت در کنف خود می پرورد ، «واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين» . قال **جعفر الصادق ع** : علم الله تعالى عجز خلقه عن طاعته ، فمرّ فهم ذلك كي يعلموا انهم لا ينالون الصفو من خدمته فاقام بينه وبينهم مخلوقاً من جنسهم في الصورة فقال : « لقد جاءكم رسول من انفسكم » فالبس من نعمته الرأفة والرّحمة واخرجه الى الخلق سفيراً صادقاً وجعل طاعته طاعته و مرافقته مرافقته ، فقال : « من يطع الرسول فقد اطاع الله » .

۱۰ = سورة یونس علیه السلام = مکیه

۱ - النوبة الاولى

« بسم الله الرحمن الرحيم »

بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان . « اِیَّاہَا مَنْ اَنْ خَدَّوْنَدَ کَہْ مِی بَیْنِمَ جِزْ مِنْ دَارِنْدَہْ وَ یُرُورَانْدَہْ نَہْ ، « تِلْکَ آیَاتِ الْکِتَابِ » ، اِیْنِ آیتْہَا اَنْ نَامَہْ اَسْتِ ، « الْحَکِیْمِ . » (۱) اَنْ نَامَہْ نِیکو حکمت راست حکم .

« اَکَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا » ، مردمان را شکفت آمد و بنزدیک ایشان شکفت بود ، « اَنْ اَوْحِیْنَا اِلٰی رَجُلٍ مِنْهُمْ » ، کہ پیغام دادیم بمردی ہم از ایشان ، « اِنْ اَنْذَرِ النَّاسَ » کہ مردمان را بیم نمای و آگاه کن ، « وَبَشِّرِ الَّذِیْنَ آمَنُوا » ، و بشارت ده کرویْدگانرا ، « اِنْ لَہُمْ قَدَمٌ صَدُقَ » ، کہ ایشانرا است وعدہ راست و کاری پیش شدہ ، « عِنْدَ رَبِّہِمَ » بنزدیک خداوند ایشان ، « قَالَ الْکَافِرُوْنَ » ، تا کرویْدگان گفتند : « اِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ مَبِیْنٌ . » (۲) اِیْنِ جادوئی است آشکارا .

« اِنْ رَبَّکُمُ اللّٰہُ » ، خداوند شما الله است ، « الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ » ، او کہ ہفت آسمان و ہفت زمین آفرید از آغاز ، « فِی سِتَّةِ اَیَّامٍ » درشش روز ، « ثُمَّ اسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ » ، آنکہ مستولی شد بر عرش ، « یَدْبُرُ الْاَمْرَ » ، میسازد کار و پیش می برد و می اندازد ، « مَا مِنْ شَفِیْعٍ اِلَّا مِنْ بَعْدِ اِذْنِہٖ » ، نیست هیچ شفیع کس را مگر پس دستوری او ، « ذَلِکُمُ اللّٰہُ رَبَّکُمْ » ، اوست خداوند شما ، « فَاعْبُدُوْہٗ » او را پرستید ، « اَفَلَا تَذَکَّرُوْنَ ؟ » (۳) پند نپذیرید و حق در نیابید ؟

« اِلَیْہِ مَرْجِعُکُمْ جَمِیْعًا » ، با اوست باز گشت شما ہمہ ، « وَعَدَ اللّٰہُ حَقًّا » ، هنگام نهادن خدای است اِیْنِ براستی ، « اِنَّہٗ یَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ یُعِیْدُہٗ » ، اوست کہ آفریدہ می آرد از آغاز و فردا آنرا زندہ کند باز ، « لَیْجِزِی الَّذِیْنَ آمَنُوا » ، تا یاداش دهند ایشانرا کہ بگرویْدند ، « وَعَمَلُوا الصَّالِحٰتِ بِالْقِسْطِ » ، و کارهای نیک کردند بسزا ، « وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا » ، و ایشان کسہ کافر شدند و بگرویْدند ، « لَہُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِیْمٍ » ، ایشان را شرابی از آب جوشیدہ ، « وَعَذَابٌ اَلِیْمٌ » ، و عذابی دردناک ، « بِمَا کَانُوْا یَکْفُرُوْنَ . » (۴) ،

بآنچه کافر شدند.

« هوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً » اوست که خورشید را روشن گردانید،
 « وَالْقَمَرَ نُورًا » و ماه را روشنائی داد، « وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ » و آنرا بازانداخت و چنان
 ساخت که می‌رود در منزلها بریدن فلک را، « لَتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِّينَ وَ الْحِسَابَ » [تا
 بریدار ماه] و رفتن او شمار سال و ماه و روز کار می‌دانید، « مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ »
 نیافرید خدای آنرا مگر بدانش خویش و توان خویش بیکتائی خویش، « يُفَصِّلُ الْآيَاتِ »
 نشانه‌های کشاده روشن می‌نماید و پیغامهای روشن گشاده می‌فرستد، « لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ. » (۵)
 ایشانرا که بدانند.

« إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » در شد آمد شب و روز، « وَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » و در آنچه خدای آفرید در آسمان و زمین از آفریده‌های خویش،
 « لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ. » (۶) نشانه‌های روشن است بیکتائی ایشانرا که از خشم خدای
 و از جحود حق او می‌پرهیزند.

« إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا » ایشان که دیدار ما نمی‌بیوسند و بانگیزانیدن
 ما بنمی‌گروند، « وَ رَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا » و باین جهان [بی آن جهان] می‌بسندند.
 و خرسندی کنند « وَ اطْمَأَنَّنُوا بِهَا » و بآن آرام می‌کنند [بی دار آخرت]، « وَ الَّذِينَ هُمْ
 عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ. » (۷) و ایشان که از وعدو وعید ما نا آگاه و نا گرویدند،
 « أُولَئِكَ مَاوَاهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ. » (۸) ایشان آیند که جایگاه ایشان آتش
 است بآنچه می‌کردند.

النوبة الثانية

این سورة یونس صدونه آیت و هزار و هشتصد و سی و دو کلمت و هفت هزار و
 پانصد و شصت و هفت حرف همه به مکه فرو آمد مگر يك آیت: « وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ
 بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ » که این يك آیت بمدينه فرو آمد در شأن جهودان و
 گفته‌اند سه آیت ازین سورة بمدينه فرو آمد: « فَاَنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ »
 الی آخر الايات الثلث، وقيل - كلها مكية الا آيتين: « قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ » نزلت فی

ابی بن کعب الانصاری وذلك ان رسول الله لما امر ان يقرأ عليه القرآن . قال **ابی** يا رسول الله وقد ذكرت هناك فبكى بكاء شديداً ، ونزلت هذه الآية ، فهي فخرٌ وشرفٌ لابی و حكمها باق في غيره والآية التي تليها ذم القوم لانهم حرّموا ما احل الله لهم فصار حكمها في كل من فعل مثل ذلك الى يوم القيمة . ودرين سورت هشت آیت منسوخ است بجای خویش کوئیم ان شاء الله . و در فضیلت سورت، **ابی کعب** روایت کند از **مصطفی ص** قال : من قرأ سورة يونس اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدّق **يونس** و کذب به و بعدد من غرق مع **فرعون** .

قوله : « بسم الله الرحمن الرحيم » در آیت تسمیت هم کمال عبادت است هم حصول برکت هم غفران معصیت و برداشت درجت . اما کمال عبادت آنست که **مصطفی ص** گفت : « لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه » این - لا - بمعنی نفی کمال و فضیلت است چنان که گفت « لاصلوة لاجار المسجد الا في المسجد ولافتى الاعلى » و قال (ص) : « اذا توضأ احدكم فذكر اسم الله عليه طهر جميع اعضائه واذا لم يذكر اسم الله عليه لم يطهر منه الامامته الماء » . اما حصول برکت آنست که رب العالمین نام خود را مبارك گفت : « تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام » با برکت است نام خداوند بزرگوار و بزرگوارى كردن ، هر كارى كه در مبدأ و مقطع وى نام خداى رود با برکت و پیر خیر بود .

قومی پیش **مصطفی** آمدند گفتند یا رسول الله طعام که میخوریم ما را کفایت نمى باشد و سیری نمیکند . رسول خدا گفت : سمّوا الله عزوجل واجتمعوا عليه يبارك لكم فيه . و غفران معصیت و برداشت درجت آنست که بوهریره روایت کند از **مصطفی ص** قال : « من كتب بسم الله الرحمن الرحيم ولم يعور الهاء الذى في الله كتب له الف الف حسنة ومحا عنه الف الف سيئة و رفع له الف الف درجة ومن قال - بسم الله الرحمن الرحيم كتب الله له اربعة آلاف حسنة ومحا عنه اربعة الاف سيئة و رفع له اربعة آلاف درجة وقال - تنوق رجل في بسم الله الرحمن الرحيم فغفر له . قوله : « الرا » قرائت **مكى** ، **حفض** و يعقوب فتح راست و باقى بكسر خوانند و معنی آنست كه . انا الله ارى انا الرب

لارب غیری. قناده گفت - نامی است از نامهای قرآن و گفته اند . نام سورت است و گفته اند - قسم است که رب العالمین بنامهای خود سو کند یاد میکند. الف الله است، و - لا - لطیف، و - را - رحیم . باین نامها سو کند یاد میکند که این حروف آیات کتاب حکیم است و نامه خداوند است جل جلاله و تقدست اسماؤه و تفسیر و معانی این حروف در سورة البقره بشرح رفت . وقیل - معناه : هذه الايات التي انزلتها عليك آيات القران الحكيم المحكم المتقن الممنوع من الخلل والباطل لا يائيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . و گفته اند حکیم بمعنی حاکم است ای - هو القرآن - الحاکم بین الناس . چنان که جائی دیگر گفت : «وانزلنا معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه » ، و روا باشد که حکیم بمعنی محکوم باشد ، ای - حکم فيه بالعدل و الاحسان و حکم فيه بالجنة لمن اطاعه و بالنار لمن عصاه و حکم فيه بالجلال و الاحرام و الارزاق و الاجال ، و حکیم کسی را گویند که سخن حکمت گوید . و نیز گویند این سخنی حکیم است یعنی از حکمت با با حکمت . عبد الله بن عباس گفت ان الكلمة الحكيمة لتزيد الشريف شرفاً وترفع المملوك حتى تجلسه مجالس الملوك .

قوله : « آكان للناس عجباً » الف استفهام است بمعنی توبیخ و این ناس مشرکان قریش اند و سبب نزول این آیت آن بود که کفره قریش بر سبیل انکار میگفتند عجب کاریست که خدای در همه عالم رسولی نیافت که بخلق فرستد مگر بتیم بوطالب ، و روا باشد که انکار ایشان با صل رسالت بود که میگفتند : الله اعظم من ان يكون رسوله بشراً مثل محمد ، خدای بزرگتر از آنست که بشری را چون محمد بخلق فرستد . رب العالمین گفت : « آكان للناس عجباً » ای - ليس بعجب لانه ارسل الى من قبلهم من هو مثله و التعجب انما يكون مما لا يعهد مثله ولا يعرف سببه . گفت این عجب نیست که پیش از ایشان رسولان از خدا بخلق آمدند و تعجب در چیزی کنند که معهود نباشد ، میان خلق و نه آنرا سببی بود . و تقدیره : آكان ابحاؤنا « الى رجل منهم بان انذر الناس عجباً » فيكون أن في الاولى في محل الرفع وفي الثانية في محل النصب .

«وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم» قدم الصدق ما تقدم لهم من الله

من المواعيد الصادقة و سبق لهم من حسن العبادۃ والطاعة، و قيل - قدم الصدق شفاعۃ **المصطفی** و شفاعۃ المؤمنین بعضهم لبعض وقيل - اراد به السقط يقوم محبباً علی باب الجنة فيقول لادخلها حتى يدخلها والدی. **روى انس بن مالك** قال قال رسول الله ص: « اذا كان يوم القيمة نودی فی اطفال المسلمين ان اخرجوا من قبور کم فيخرجون من قبورهم و ینادی فیهم ان امضوا الى الجنة زمراً فيقولون يا ربنا و والدانا معنا فينادی فیهم الثانية ان امضوا الى الجنة زمراً فيقولون يا ربنا و والدانا معنا فينادی فیهم الثالثة ان امضوا الى الجنة زمراً فيقولون يا ربنا و والدانا معنا فيبسم الرب تعالی فی الرابعة فيقول و والداکم معکم فیشب کل طفل الى ابويه فيأخذون بايديهم فيدخلونهم الجنة فهم اعرف بابائهم و امهاتهم يومئذ من اولاد کم الذين فی بیوتکم » .

قوله: « قال الکافرون » تقديره فلما انذرهم قال الکافرون « ان هذا ساحر مبین » قرائت اهل مدینه است و **ابو عمرو**، یعنی - ان هذا الرجل ای - **محمد آصم** لساحر مبین باقی بی الف خوانند ای - ان هذا الوحي لسحر مبین .

« ان ربکم الله الذی خلق السموات والارض فی سبعة ايام » ای - فی مدة مقدارها سبعة ايام لان الايام تکنونت بعد خلق السموات والارض من دوران الفلك ثم استوی **على العرش**، شرح و بیان این همه در **سورة الاعراف** رفت . و يقال جمع السموات لانها اجناس مختلفة کل سماء من غیر جنس الاخری و وحد الارض لانها کلها تراب .

« يدبر الامر » بقضیه و حده و قيل یرتب الامور مراتبها علی احکام عواقبها . و قيل - يدبر الامر . ينزل الوحي ، « ما من شفیع الا من بعد اذنه » این جواب ایشان است که خدایرا انبازان میگفتند و ایشانرا می پرستیدند و می گفتند: « هؤلاء شفعاؤنا عند الله » . و گفته اند که این باوّل آیت تعلق دارد . میگوید: خدای بیافرید، آسمانها و زمینها بی شفاعت شفیع و بی تدبیر مدبری بعلم و ارادت خویش آفرید، بقدرت و حکمت خویش يقول تعالی: ادبر عبادی بعلمی انی بعبادی خبیر بصیر .

آنکه گفت: « ذلکم الله ربکم » خداوند شما و دارنده و پرورانده شما اوست که آسمان و زمین آفرید و خود میدانید و اقرار میدهید که آفریدگار خلق اوست

نه بتان. پس او را پرستید و در خداوندی و خداکاری، او را یگانه شناسید و با وی در پرستش هیچ انباز نگیرید. «افلاتند گرون افلاتند برون ان لا يستحق غیره العبادۃ. الیه مرجعکم جمیعاً». یعنی بالموت والبعث والنشور جمیعاً نصب علی الحال و وعد الله نصب علی المصدرای - وعد کم الله وعداً «حقاً» ای - حقیقه حقاً. میگوید: خدای شما را وعده داده وعده راست درست که در آن خلف نه که باز گشت شما پس از مرگ با وی است و بعث و نشور و حساب و کتاب و جزای اعمال در پیش. آنکه گفت بر استیناف:

«آنه یبدأ الخلق» لخلقہ ثم یمیتہ ثم یمیدہ «قارئ ابو جعفر آنه یبدأ الخلق بفتح الفاست یعنی الیه مرجعکم جمیعاً لانه «یبدأ الخلق ثم یمیدہ» لیجزی الذین آمنوا «ای - یمیدہ» لیجزی الذین آمنوا و عملوا الصالحات بالقسط «ای - بالعدل. عدل اینها احسان است که جای دیگر میگوید: «هل جزاء الاحسان الا الاحسان» ای - الجنة و نعيمها.

«و الذین کفروا نهم شراب من حمیم» ای - ماء حار قد انتهی حرّه، حمیم فمیل بمعنی مفعول یقال حمّ الماء اذا سخن والحمیم العرق منه لسخنته، والحمام لحرارة مائه اولانه یتعرق فیه.

قوله: «هو الذی جعل الشمس ضیاء» ای - خلقها ضیاءً فیکون منصوباً علی الحال. و ضیاء مصدر ضاء و تقدیره جعل الشمس ذات ضیاء و یجوز ان یكون ضیاء جمیع ضوء «والقمر نوراً» یتضاء به فی اللیالی. قال: الکلبی یضئ وجوههما لاهل السموات السبع و ظهورهما لاهل الارضین السبع.

«و قدره» این - ها - باقمر شود، ای - قدر القمر بسیر منازل فیکون ظرفاً للسیر وقیل - قدر له «منازل». میگوید - تقدیر کرد و باز انداخت سیر قمر به بیست و هشت منزل در بریدن دوازده برج در هر برجی دو روز و سیکی تا هر ماه فلك بتمامی باز برد، وظیفه ایست آنرا ساخته و انداخته. «لتململوا عدد السنین والحساب» تا شمار ماه و سال و روز کار میدانید بسیر قمر درین منازل. «ما خلق الله ذلك الا بالحق» یعنی - للحق لم یخلقه باطلاً بل اظهاراً لصنعه ودلالة علی قدرته و حکمته. «ولتجزی کلّ

نفس بما کسبت». ابن جریر گفت: الحق هاهنا هو الله، ای - ما خلق الله ذلك الا بالله، ای - وحده لا شریک معه. «یفضل الايات» بیاء قرائت ابن کثیر و ابو عمرو و حفص و بنون قرائت باقی و در نون معنی تعظیم است.

«ان فی اختلاف الليل والنهار». کلی گفت: اهل مکة گفتند: یا محمد اثنتا بآية حتى تؤمن بك و تصدقك فنزل: «ان فی اختلاف الليل والنهار» فی محی کد واحد منهما خلف الآخر و اختلاف الوانهما. «وما خلق الله فی السموات والارض» من الخلاق والعجائب والدلالات. «لايات» یوجب العلم الیقین. «لقوم یتقون» الشریک.

«ان الذین لایرجون لقاءنا» این آیت در شأن منکران بعث و نشور آمد. رجا اینجا بمعنی تصدیق است هم چنان که در سورة الفرقان گفت. «وقال الذین لایرجون لقاءنا» و لقاء بعث است پس مرگ، یعنی - ان الذین لایصدقون بالبعث بعد الموت. وقیل - معناه لایخافون عقابنا و لایرجون ثوابنا.

«رضوا بالحویة الدنیا» من الله حظا فاختاروها و عملوا لها و اطمأنوا و سكنوا اليها بدلا من الآخرة. «والذین هم عن آیاتنا» ای - عن البعث و الثواب و العقاب. وقیل - عن القرآن و محمد «غافلون» ناس کون لها مکذبون.

«اولئك مأویهم النار» ای - مصیرهم و مرجعهم. النار «بما كانوا یکسبون» من الکفر و التکذیب.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «بسم الله الرحمن الرحيم» الله منور القلوب، الرحمن کاشف الکروب، الرحیم غافر الذنوب. الله استافر و زنده دل دوستان. رحمن است باز برنده اندوه بیچارگان. رحیم است آمرزنده گناه عاصیان. الله یعطی الرؤیة بغیر حجاب، الرحمن یرزق الرزق بغیر حساب، الرحیم یغفر الذنب بغیر عتاب، الله است که دیدار خود رهی را کرامت کند بی حجاب. رحمن است که از خزینة خود روزی دهد بی حساب. رحیم است که بفضل خود پیامرزد بی عتاب. الله لارواح السابقین، الرحمن لقلوب المقصدين، الرحیم لذنوب الظالمین. خدای است که ارواح سابقان بفضل وی نازد، رحمن است که دلهای

مقتصدان بمهروی گراید، رحیم است که گناه ظالمان بعفو خود شوید. من سمع الله اورنه شغباً و من سمع الرحمن اورنه طلباً و من سمع الرحيم اورنه طرباً ، فالنفس مع الشغب والقلب مع الطلب والروح مع الطرب. یکی خطاب خدای شنید در شغب آمد، یکی سماع نام رحمن کرد در طلب آمد، یکی در استماع نام رحیم بماند در طرب آمد. تن محل امانت است چون خطاب خدای شنیدی بی قرار گشت. دل بار گاه محبت است به سماع، نام رحمن در دایره طلب و شوق افتاد. جان نقطه گاه عشق است چون بشارت نعت رحیم یافت بر شادروان رجادر طرب بماند هر چه نعمت بود نثار تن گشت هر چه منت بود بدل دادند آنچه رؤیت و مشاهدت بود نصیب جان آمد.

پیر طریقت گفت : الهی یاد تو میان دل و زبان است و مهر تو در میان سر و جان ، یافت تو زندگانی جان است و رستخیز نهان . ای ناجسته یافته و دریافته نادریافته . یافت تو روز است که خود بر آید ناگاهان . او که ترا یافت نه بشادی پردازد نه باندهان .
 قوله : «اَلرَّاءِ الْاَلْفُ الْوَحْدَانِيَّةُ وَاللَّامُ لَطْفُهُ الْبَاهِلُ الْمَعْرِفَةُ وَالرَّاءُ رَحْمَتُهُ الْبَاقِيَّةُ الْبَرِّيَّةُ جَلَالُ احْدَيْتُ بِنِعْمَتِ عَزَّتْ وَكَمَالُ حَكْمَتِ سُو كُنْدُ يَادُ مِي كُنْدُ مِي كُوَيْدُ - بُو حْدَانِيَّتْ وَفِرْدَانِيَّتْ ، بِلَطْفِ مَنْ بَا دُوسْتَانِ مَنْ ، بِرَحْمَتِ مَنْ بَرَبَنْدِ كَانِ مَنْ ، كِه اَيْنِ كِتَابِ نَامُهُ مِنْ اِسْتِ وَايْنِ حُرُوفِ كَلَامِ مَنْ ، اَز حُدُوثِ پَاكِ وَاَز نَقْصِ دُورِ وَاَز عَيْبِ مَنْزَرِهِ . سَخْنِي رَاسْتْ ، حَدِيثِي پَاكِ ، كَلَامِي دَرَسْتْ ، كَلَامِي كِه صَحْبَتِ حَقِّ رَا بِيَعْتِ اِسْتِ وَفَخِيرُهُ آن دَر سَرِّ عَارِفَانِ وَدِيَعْتِ اِسْتِ . پِيغامِي كِه اَز قَطِيعَتِ اَمَانِ اِسْتِ ، وَبِي قَرَارِ رَا دَر مَانِ اِسْتِ ، رُوشَنَائِي دِيَدِه وَ دَوْلَتِ دِلِ وَ زَنْدِ كَانِي جَانِ اِسْتِ .

«اكان للناس عجباً آن اوحينا الي رجل منهم». کافران را سه چیز شکفت آمد
وازان تعجب همی کردند: یکی انگیختن خلق بر ستاخیز و باز آفریدن پس از مرگ.
دیگر فرستادن خدای رسولان را بخلق و دعوت کردن ایشان بحق. سیوم تخصیص
محمدم به پیغامبری و برگزیدن وی از میان خلق بر سولی. اگر آن مدبران از کمال
قدرت خدای خبر داشتند بدعت و نشور را منکر نبودندید و اگر عزّت خدای و کمال
پادشاهی وی بدانستندید فرستادن رسولان بخلق ایشان را شکفت نیامدید و اگر
دربافتندید که الله خداوند است و کردگار آن کند که خود خواهد و ارادت خود

حکم کند و کار اندر تخصیص و تکریم مصطفیٰ روا داشتندید و وجود نکردندید
 لکن چه سود که دیده حق بین نداشتند تاحق بدیدندید و نه بصیرت دل تاحق دریافتندید.
 اما حکمت فرستادن پیغامبران بخلق الزام حجت است تا کافر را بی عذرو بی حجت
 عذاب نکند. همانست که گفت جلّ جلاله: «وما کنّا معذبین حتّٰی نبعث رسولا» اما مؤمن
 اگر خواهد او را بیامرزد بی توبت و بی خدمت زیرا که عذاب کردن بی حجت ظلم
 است و ربّ العزة پاکست و منزّه از جور و ظلم. یقول تعالی: «وما ربک بظلام للعبید»
 و آمرزیدن مؤمن بی خدمت فضل است، و ربّ العزة بافضل عظیم است و کرم بی نهایت.
 یقول تعالی: «والله ذو الفضل العظيم». و گفته اند رسولان را بخلق فرستاد تا مؤمنان را
 بشارت دهند بفضل کبیر و کافران را بیم نمایند بمذاب الیم. اینست که ربّ العالمین گفت:
 «آن انذر الناس وبشّر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق» جائی دیگر گفت: «رسلاً
 مبشرين و منذرين» ای محمد کافران را بیم ده که دوزخ برای ایشان ناخته و ساخته
 مؤمنان را بشارت ده که بهشت از بهر ایشان آراسته و پرداخته.

«وبشّر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم». قال محمد بن علی الرضائی:
 قدّم الصدق هو امام الصالحين والصديقين وهو الشفيع المطاع والسائل المجاب محمد ص.
 و گفته اند قدم صدق سبق عنایت است و فضل هدایت. روز ازل در میثاق اول ارواح
 مؤمنان را مجلس انس از جام حیات بکأس مودّت، شربت مهر داده و ایشان را سر مست
 و رسته گشته آن شربت کرده، و ایشانرا وعده داده و وعده بی راست درست که باز آرم شما
 را باین منزل کرامت و باز بنوازم شمارا زیادت ازین فضیلت، «ويزيدهم من فضله»
 فذلك قوله «اليه مرجعكم جميعاً وعد الله حقاً» رجوع باز گشت است و باز گشت را هر آینه
 بدیاتی بود «ولله الامر من قبل و من بعد». جنید گفت: در رموز این آیت که
 «اليه مرجعكم جميعاً» قال - منه الابتداء واليه الانتهاء وما بين ذلك مراتع فضله وتواتر
 نعمه فمن سبق له في الابتداء سعادة اظهر عليه في مراتعه و تغلبه في نعمه باظهار لسان
 الشكر و حال الرضاء و مشاهدة المنعم. و من لم يجزله سعادة الابتداء ابطال ايامه في
 سياسة نفسه و جمع الحطام الفانية ليردّه الى ما سبق له في الابتداء من الشقاوة.

گفت: ابتدای کارها از خداست و باز گشت همه بخدا، یعنی در آمد هر چیز از قدرت

او و باز گشت همه بحکم او، اول اوست و آخر او ازل بتقدیر او و ابد بقضای او. حدوث کاینات بامر او و فناى حادثات بقهر او میان این و آن مراتع فضل او و شواهد نعمت او هر که را در ازل رقم سعادت کشیدند در مراتع فضل شا کر نعمت آمد و راضی بقسمت. بزبان ذا کرو بیدل شا کر و بجان صافی و معتقد. و هر که در ابتدا حکم شقاوت رفت بروی، خراب عمر گشت و مفلس روزگار و بدسر انجام آلوده دنیا و گرفته حرام و بسته لب و لہو. چنین خواست بوی لم یزل تا باز برد او را با حکم ازل و بسته روز اول اینست که رب العالمین گفت: «الیه مرجعکم جمیعاً وعدالله حقاً» و يقال - موعود المطیع الفرادیس العلی و موعود العاصی الرحمتہ والرضا والجنة لطف الحق والرحمة وصف الحق فاللطف فعل لم یکن ثم حصل والوصف نعمت لم یزل. بوبکر واسطی گفته: مطیعان حمالان اند و حمالان جز باری ندارند و این در گاه بی نیازان است و عاصیان مفلسان اند جز افلاسی ندارند و این بساط مفلسان است ای خداوندان طاعت نکویم طاعت مکنید تا قرآن را کمائی غلط نیوفتد، چندان که توانید و طاقت دارید طاعت بیارید، پس از روی نیستی همه بگذارید که مطیع و طاعت دو بود و این بساط یکانگی است و ای خداوندان زلت دل تنگ مدارید که این بار معصیت هم بار اوست چنانکه طاعت بار اوست اما طاعت بگذارند و معصیت بردارند و گذاشتن فعل تواسست برداشتن فعل او.

«هو الذی جعل الشمس ضياء...» الایہ. ز روی اشارت شمس آفتاب توفیق است که از برج عنایت بتابد بر جوارح بنده تا آراسته خدمت و طاعت گردد، و قمر اشاره بنور توحید است و روشنائی معرفت در دل عارف که باین نور راه برد بمعرفت. پیر طریقت گفت: الہی عارف ترا بنور تو میداند از شعاع نور عبارت نمی تواند در آتش مهر میسوزد و از ناز بار نمی پردازد.

«ان الذین لا يرجون لقاءنا...» الایہ. کافران پدیدار حق جلّ جلالہ امر ندارند که آنرا منکراند لاجرم هرگز بآن نرسند و مؤمنان برؤیت حق ایمان دارند و امید دارند که بینند لاجرم بآن رسند. همانست که مصطفی ص گفت: هر که بوی رسد کرامتی از حق یعنی درخبر بشنود که خدای با بنده کرامت کند و بدیدار

خود اورا بنوازد، اگر آن بنده نپذیرد این خبر و بر ویت ایمان ندهد، هرگز نرسد بآن کرامت. گفته‌اند که - امید دیدار حق از آن ندارند که هرگز مشتاق نبوده‌اند و از آن مشتاق نه‌اند که دوست نداشته‌اند و از آن دوست نداشته که شناخته‌اند و از آن شناخته‌اند که طلب نکرده‌اند و از آن طلب نکردند که خدای ایشانرا فراطلب نکذاشت و راه طلب بایشان فرو بست پس همه از خدا است و بارادت و مشیت خدا است. يقول تعالی: «وَإِنِّ إِلَی رَبِّكَ الْمُنْتَهَى» لواراد ان یطلبوه لطلبوا ولو طلبوا لعرفوا ولو عرفوا لاحتبوا ولو احتبوا لاشتاقوا ولو اشتاقوا الیه لرجوا لقاءه و لورجوا لقاءه لراوه. قال الله تعالی: «وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَدَاهَا» اذا كان الذی لایرجو لقاءه ماویه العذاب والفرقة فدلیل الخطاب: اَنَّ الذی یرجو لقاءه فقصاراه الوصلة و اللقاء والزلفة.

۲ - النوبة الاولى

قوله تعالی: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» ایشان که گرویدگان‌اند و نیکوکاران، «یهدیم ربهم بایمانهم» خدای ایشانرا راه می‌نماید و در پسند میراند و بر بهی میدارد [بایمان آوردن ایشان، «تجری من تحتهم الانهار» میرود زیر درختان و نشستگاههای ایشان جویهای روان، «فی جنات النعیم» (۹) در بهشتهای باناز.

«دعویهم فیها» درخواست و بازخواست ایشان [چون از خدای مرادی در خواهند آنست که گویند]، «سبحانک اللهم» یا کی ترا ای خداوند، «وتحببتهم فیها سلام» و نواخت خدای ایشانرا و نواخت ایشان یکدیگر را در بهشت اینست که: سلام علیکم، «وآخر دعویهم» و آخر خواندن ایشان آنست که گویند، «ان الحمد لله رب العالمین» (۱۰) ثناء بسزا خدای را خداوند جهانیان.

«وَلَوْ یَعِجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ» و اگر خدای و اشتابانیدی مردمان را بدی، «استعجالهم بالخیر» جائی که ایشان می‌شتابند بنیکی، «لقضی الیهم اجلهم» خدای بایشان گزاردید اجلهای ایشان و سپری کردید ایشانرا عمرهای ایشان، «فنذر الذین لایرجون لقائنا» فرو گذاریم ناگرویدگان را بر ستاخیز،

« فی طغیانهم یعمهون . (۱۱) » تا در گزاف کاری خویش متحیر می باشد .

« وَاِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ الضُّرُّ » و هر گاه که بمردم رسد کردند دردی یا بیماری ،
 « دَعَا نَجْدَهُ » او خواند مارا [و زاری در کید] افتاده برپهلوی خویش ، « اَوْ قَاعًا
 اَوْ قَائِمًا » یا [افتاده] نشسته یا مانده برپای ، « فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ » چون بازبریم
 ازو آن کردند و آن رنج که در آن است ، « مَرَّ » روداو ، « كَان لَّمْ يَدْعُنَا » چنانکه او
 نه آنست که ما را میخواند ، « اِلَىٰ ضُرْمَسِهٖ » [باز بردن] آن کردند را که باو رسیده
 بود ، « كَذٰلِكَ » چنین است ، « زَيْنَ الْمُسْرِفِيْنَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ . (۱۲) » آراسته اند
 بر گزاف کاران آنچه میکنند .

« وَلَقَدْ اَهْلَكْنَا الْقُرُوْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ » هلاك کردیم و تباه کردیم گروهان
 پس یکدیگر ، « لَمَّا ظَلَمُوْا » آنکه که ستم کردند ، « وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ »
 و بایشان آمد فرستادگان ما بیفامها و نشانهای روشن ، « وَ مَا كَانُوْا لِيُؤْمِنُوْا » و نه بر
 آن بودند که بگروند ، « كَذٰلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمَجْرُمِيْنَ . (۱۳) » چنین است پاداش از
 ما گروه بدکاران را .

« ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْاَرْضِ » پس شما را پس نشینان کردیم در زمین ،
 « مِنْ بَعْدِهِمْ » از پس ایشان ، « لَنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُوْنَ . (۱۴) » تا نکریم که چون کنید .
 « وَاِذَا تَلٰى عَلَيْهِمْ اٰیٰتُنَا » و چون برایشان خواند سخنان ما ، « یٰٓنٰتِ » [بیفامهای]
 روشن پیدا ، « قَالَ الَّذِیْنَ لَا یُرِیْنَ لِقَاَنَا » تا گرویدگان بر ستاخیز گویند ، « اِنَّتَ بَقْرَانِ
 غَیْرَ هٰذَا » که بما قرآنی آر جدا زین ، « اَوْ بَدَلَهٗ » یا هم این بدل کن ، « قُلْ » [بیفامبر
 من] بگوی ، « مَا یَكُوْنُ لِیْ اَنْ اَبْدِلَهٗ مِنْ تَلْقَآءِ نَفْسٍ » مرا نیست و نبود که این را بدل
 کنم از خودی خویش ، « اِنْ اَتَّبِعَ الْاِمٰیوْحٰی اِلٰی » من نروم مگر بر پی آن که بیفام
 است بمن ، « اِنِّیْ اَخَافُ اَنْ عَصِیْتُ رَبِّیْ عَذَابِ یَوْمٍ عَظِیْمٍ . (۱۵) » من میترسم اگر
 نافرمان آیم در خداوند خویش از عذاب روزی بزرگ .

« قُلْ لَوْ شَاءَ اللّٰهُ » بگوی اگر خدای خواستید ، « مَا تَلَوْتُمْ عَلَیْكُمْ » من هرگز
 بر شما این کتاب نخواندید ، « وَلَا اَدْرِیْكُمْ بِهِ » و شما را آگاه و دانا نکردم از آن ،
 « فَقَدْ لَبِثْتُ فِیْكُمْ عَمْرًا مِنْ قَبْلِهٖ » چهل سال در میان شما بودم که از بیفامبری

سخن نگفتم [و بر من هرگز دروغ نیاز مودید]، «**اَفَلَا تَعْقِلُونَ**» (۱۶)، دریابید [که چهل سال کسی بر آفریده بی دروغ نگوید و آخر بیاید و بر خالق دروغ گوید].
 «**فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ افترى على الله كذباً**» که بودستم کارتر از آن که آید و بر خدای دروغ سازد [و بیغام نهد]، «**اَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ**» یا [که بودستم کار ازو که بیغام که الله داد باو و] آنرا بدروغ دارد، و رساننده رادروغ زن شمارد، «**اِنَّهٗ لَا يَفْلَحُ الْمَجْرُمُونَ**» (۱۷) بدکاران را در پیروزی بهره نیست.

«**و يعبدون من دون الله**» می پرستند فرود از خدای، «**مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ**» آنچه [اگر نپرستند] نکزاید [و اگر پرستند] بکار نیاید، «**و يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله**» و میگویند که تا ما را فردا بمنز ديك الله شفیعان باشند، «**قل**» [رسول من] بگو: «**اَتَتَّبِعُونَ الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض**» خدایرا انباز میگوئید که او آن انباز نه در آسمان داند خود [را] و نه در زمین، «**سبحانه و تعالى عما يشركون**»^{۱۸} یا کی و بی عیبی و راست و بر تراست [در یکتائی و پاکی و در قدر] از آنچه انباز گیرند گان میگویند دروی.

«**وما كان الناس الا امة واحدة**» نبودند مردمان مکر اتمی راست بر دینی راست پاک، «**فاختلفوا**» پس در مخالفت افتادند و در دین خود پیرا کنند، «**و اولا كلمة سبقت من ربك**» و اگر نه سخنی بودی که پیش شده از الله، «**لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ**» میان ایشان کار بر گزارد آمدید، «**فيما فيه يختلفون**» (۱۹)، در آن اختلاف و تفرقه که ایشان در آن بودند.

«**و يقولون لولا اُنزل عليه آية من ربه**» میگویند چرا برین مرد از خداوند او آیتی فرو نیامد، «**قل**» [بیغام بر من] گوی، «**انما الغيب لله**» علم غیب خدای تراست [جزای این نفرستادن و نمودن او داند]، «**فانتظروا**» ایشانرا گوی چشم میدارید بودنی را، «**اني معكم من المنتظرين**»^(۲۰) که من با شما از چشم دارند گانم.

«**واذا اذقنا الناس رحمة**» و ما چون مردمان از خویشتن مهربانی و آسانی چشائیم، «**من بعد ضراء مستهم**» پس گزند که رسیده بود بایشان، «**اذا لهم مكر في آياتنا**» چون در نگرانی ایشانرا مکر است در آیات ما و در نعمتهای ما، «**قل الله**

اسرع مكرًا ، بگوی الله زود توان تر است] درخواست و پاداش ساختن و نمودن و كردن [از آدمی در بدعهدي كردن ، « ان رسلنا يكتوبون ماتمكرون »^(۲۱) که رسولان ما می نویسند آنچه آدمیان سگالش و کوشش میکنند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات » ای - الطاعات فيما بينهم و بين ربهم . « يهديهم ربهم » الى الجنة بسبب ايمانهم في الدنيا . میگوید ایشان که ایمان آوردند و در دنیا نیکو کاران بودند و خدای را و رسول را صراط طاعت دار و فرمان بردار بودند و بر شریعت و سنت مصطفی راست رفتند و راست گفتند ، « يهديهم ربهم بايمانهم » رب العزة فردا ایشان را پاداش نیکو دهد ، راه بهشت بایشان نماید و بهشت رساند و بر کرامت و نعمت خویش خواند . مقاتل گفت : يجعل لهم نوراً يمشون به على الصراط الى الجنة . نوری و روشنائی در پیش ایشان نهد تا بآن نور صراط باز گذراند ، و بهشت رسد . قال النبي ص ان المؤمن اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حسنة وشارة^(۱) حسنة فيقول له من انت فوالله اني لاراك امرء صدق فيقول له انا عملك فيكون له نوراً و قايماً الى الجنة والكافر اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة سيئة وشارة سيئة فيقول - من انت فوالله ربى لاراك امرء سوء ، فيقول انا عملك ، فينطلق به حتى يدخله النار .

« تجرى من تحتهم الانهار » ای - من تحت منازلهم و مساكنهم . و گفته اند مراد نه آنست که بهشتیان بالا باشند و جویها در زیر ایشان رود از بهر آن که در بهشت چشمها که رود نه در کندها رود ، یعنی تجری بین ایدیهی و تحت امرهم و هم یرونها کقوله : « تحتك سرياً » ای - بين يديك و « هذه الانهار تجرى من تحتی » ای - تحت امری و بين يدي . چشمهای بهشت بر روی زمین روان بود ، بهشتی چنان که نشسته باشد در غرفه یا در خیمه یا هر جای که نشیند از راست و چپ خویش و برابر خویش آب روان می بیند دست وی بدان می رسد و جامه بوی تر نشود « فی جنات النعیم » . عن

(۱) شاره هیئت ، منظر (المنجد)

و هب بن منه عن ابن عباس قال: خلق الله جنات النعيم من الزمرد الاخضر كلها ازواجها و خدمها و آیتها و اشربتها و حجالها و قصورها و خيامها و مداینها و درجها و غرفها و ابوابها و ثمارها. قال و الجنان كلها مائة درجة مابين الدرجتين مصيرة خمس مائة عام حيطانها لبننة من ذهب و لبننة من فضة و لبننة من ياقوت و لبننة من زبرجد. ملاطها المسك و قصورها الياقوت و غرفها اللؤلؤ و مصارعها الذهب و ارضها الفضة و حصباؤها المرجان و ثرابها المسك اعد الله لاوليائه يقول الله تعالى اُدخلوا الجنة برحمتي فاقسموها باعمالكم فلکم ثمار الفردوس و لکم بنيت القصور التي اُسست بالنعيم و شرفت بالملك الخلود.

قوله: «دعویهم فيها سبحانه اللهم» دعوی و دعا هر دو یکسان است و مرادند است ای - يدعون الله بقولهم سبحانه اللهم تلذذاً بذكره لاعبادة. میگوید - در آن بهشت همه خدایرا خوانند و خدایرا دانند و بذکر و ثنای وی بیاسایند. تنعم ایشان و لذت و راحت و آرام ایشان، بتسمیح و شکر و ثنای الله بود. **کلی** گفت: «دعویهم فيها» ای - کلامهم و قولهم اذا اشتھوا شیاً من طعام الجنة: «سبحانک اللهم» فیوتون به. این کلمه علمی است و نشانی میان بهشتیان و میان خازنان و خادمان بهشت هرگاه که آرزوی کنند طعامی یا شرابی خواهند گویند: «سبحانک اللهم»، خادمان بدانند که چه میخواهند و چه آرزو میکنند آنچه خواهند حاضر کنند و ایشانرا بمراد و مقصود رسانند، «و تحیتهم فیها سلام» و نواخت ایشان یکدیگر را آنست که بر یکدیگر شوند و سلام کنند و همچنین فریشتگان آیند و برایشان سلام کنند و آنکه نواخت و کرامت رب العزة بایشان رسد و ایشانرا گوید: «سلام علیکم»، سخنی خوش با نواخت و نیکوئی سخنی بسلامت از آزار، آزاد و پاک، و قیل: «تحیتهم» ای - ملکهم سلام ای - سالم. میگوید - ملک ایشان در آن بهشت جاودانی است، از زوال و فنا رسته و جاوید ایشلنرا با نواز و نعيم مانده،

«و آخر دعویهم ان الحمد لله رب العالمين» معنی آنست که بهشتیان در هر چه خواهند بجای آزادی اند هر چند که خواهند یاوند و بهر چه بیوسند رسند، بجای شکر اند و بجای تهنیت. و قیل اول کلامهم التسمیح و آخره التحمید و هم يتکلمون

بینهما بما ارادوا ان يتكلموا به. خبر داد رب العزة که بهشتیان در هر سخن که گویند ابتدای سخن ایشان بتمظیم و تنزیه الله بود و ختم آن بشکر و ثنای الله و طعامی که خورند بابتدا نام الله گویند و تسبیح وی و بآخر شکر خدای کنند و ثناء بروی . و گفته اند این آنست که جای دیگر گفت حکایت از بهشتیان که گویند « الحمد لله الذی هدانا لهذا » و تقدیر آیت اینست که: و آخر دعویهم ان یقولوا الحمد لله رب العالمین .

ولو یعجل الله للناس « این هم چنان است که جای دیگر گفت « عجل لنا قطننا » جای دیگر گفت « و یدع الانسان بالشر دعائه بالخير » و ناس اینجا کافرانند النضر بن الحرث و اصحابه که میگفتند: « اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء » ایشان از کافری که بودند بر سبیل استهزا و ثبات بر کفر عذاب بتمعجل میخواستند، رب العالمین گفت اگر آن عذاب که میخواهند فرو گشائیم ایشان همه هلاک شوند و فانی گردند و دنیا منقطع گردد، لکن نکردیم و ندادیم آنچه خواستند و عذاب فرو نگشادیم و فرا گذاشتیم تا اقامت حجت بر ایشان تمام گردد و ایشان را هیچ عذر نماند. و گفته اند حکم این آیت بر عموم است کسی که از سر ضجرت دعاء بد کند بر خویشتمن یا بر فرزند و خویش و پیوند، گوید - اخزاک الله ، لعنک الله ، اما تک الله ، بزبان میگوید و در دل اجابت این دعاء کراهیت دارد ، رب العالمین گفت: لو استعجب لهم فی الشر كما یحبون ان یتعجب لهم فی الخير لهلکوا قال شهر بن حوشب قرأت فی بعض الکتاب ان الله عز وجل یقول للملکین الموکلین: لا تکتبا علی عبدی فی حال ضجرة شیأ. و تقدیر الآیه « ولو یعجل الله للناس الشر » حین استعجلوه استعجالاً کاستعجالهم بالخير « لقضی الیهم اجلهم ». و عن ابی هريرة قال قال رسول الله ص: اللهم انی اتخذ عندک عهداً لن تخلفه انما انا بشر فای المؤمنین آذیته او شتمته او جلدته او لعنته فاجعلها له صلوة و زکوة و قربة تقربه بها يوم القيمة . ابن عامر و یعقوب لقضی بفتح قاف خوانند و اجلهم بنصب فیتصل بقوله عز وجل « ولو یعجل الله للناس » .

قوله « فنذر الذین لا یرجون لقاءنا » یعنی مشرکی مکه ، لا یخافون البعث و الحساب ولا یأملون الثواب « فی طغیانهم » ای - فی شرکهم و ضلالهم « یعمهون »

یترددون و یتمارون . و قیل یلمعون . و گفته اند معنی آیت آنست که : آدمی همواره
بروز شادی خویش می شتابد و آن شتابیدن اوست باجل او . میگوید اگر ما روزگار
او باو شتابانیم مرگ باو شتابد .

« و اذامن الانسان الصّر » این در شأن **هشام بن المغيرة المخزومی** آمد ، اذاناله
مکروه و ضرر دعانا ، ای - دعائے لازالت و لم يدع غيره . قوله « دعانا لجنبه » یعنی
مضطجعاً « أوقاعداً أوقائماً » یرید فی جمیع الاحوال « فلما كشفنا عنه ضره » از لنا
مابه . « مر » ای - استمر علی کفره معرضاً عن الشکر « کان لم يدعنا الى ضرر من » نسیانہ
ما دعائے فیہ و ما صنع الله به ، « كذلك » ای - کما زین لهذا الکافر الدعاء عند البلاء و
الاعراض ، « زین للمسرفین » عملهم و الاسراف فی النفس یکون بعبادة الوثن و فی
المال فی السائبة و البحيرة و معنی الکلام اسرفوا فی عبادتهم و اسرفوا فی نفقاتهم .
« و لقد اهلكنا القرون من قبلکم » یا اهل مکّه « لما ظلموا » کفروا بالله
« و جاءتهم رسلهم بالبینات » بالمعجزات و الايات بالامر و النهی ، « و ما كانوا لیؤمنوا »
لان الله طبع علی قلوبهم جزاء لهم علی کفرهم « كذلك نجزي القوم المجرمین » نفعل
بمن کذب بمحمد كما فعلنا بمن قبلهم .

« ثم جعلناکم خلائف » الخالیف جمع خلیفه و اصل الخلیفه خلیف بغير هاء
لانه فعیل بمعنی فاعل کالسمیع و العلیم فدخلت الهاء للمبالغة بهذا الوصف كما قالوا
راوية و علامة الا ترى انهم جمعوه خلفاء كما یجمع فعیل و من انت لتأیث اللفظ قال
فی الجمع خلائف و قد ورد التنزیل بهما ، قال تعالی : « خلفاء من بعد قوم نوح » و قال
« ثم جعلناکم خلائف » ای - استخلفناکم بعد هلاکهم تخلفونهم قرناً بعد قرن « فی الارض »
فی اما کنکم « لننظر کیف تعملون » ای - لتعملوا اعمالکم فنراها مشاهدة موجودة
فارقبوا فی الطاعة و احذروا عن المعصية . قال النبی ص ان الدنيا خضرة حلوة و ان الله
مستخلفکم فیها فناظر کیف تعملون . قال **عمر بن خطاب** (رض) صدق الله ربنا ما جعلنا
خلفاء الا لینظر الی اعمالنا فاروا الله من اعمالکم خیراً باللیل و النهار و السر و العلانية .
« و اذا تتلی علیهم آیاتنا بیّنات » ای - القرآن و اوضحت الدلائل « و بینات »
متصوب علی الحال این آیت در شأن مشرکان مکّه فرو آمد **عبدالله بن ابی امیه**

المخزومی و الولید بن المغیره و العاص بن عامر و جماعتی که ایمان بیعت و نشور نداشتند تا رب العالمین میگوید: «قال الذین لا یرجون لقاءنا» ای - لا یؤمنون بالبعث. با مصطفی می گفتند «انت بقرآن غیر هذا» من الله لیس فيه ذکر البعث و النشور و لیس فيه عیب آلهتنا. قرآنی دیگر بیار از نزدیک الله که در آن ذکر بعث و نشور نباشد و ترك عبادة لات و عزى و مناة و هبل و عیباشان در آن نبود. «او بئله» یا پس همین قرآن که آوردهای بگردان از امت خویش و فقیر در آن آر، ذکر بعث و نشور و وعیدها از ان بیرون کن بجای آیت عذاب آیت رحمت اثبات کن. رب العالمین گفت ایشان را جواب ده یا محمد «ما یكون لی ان ابدله من تلقاء نفسی» این قرآن نه سخن من است و نه ساخته من، تاداران تغییر توأم و از امت خویش بگردانم «تلقاء» مصدر کالتبیان يستعمل ظرفاً بمعنی المقابلة مشتق من التلقى.

«ان اتبع الا ما یوحى الی» ای - لا اتبع الا وحي الله من غیر زیادة و لا نقصان و لا تبدیل «الی اخاف ان عصیت ربی» ای - ان فعلت عصیت ثم لا آمن «عذاب یوم عظیم».

«قل لو شاء الله ما تلوته» ای - ما قرأت القرآن «علیکم و لا ادریکم به» ای - و لا اعلمکم الله به. يقال دریت الشیء علمته و ادریته غیری. ای - اعلمته آیاه. اگر خدای خواستید من این قرآن را هرگز بر شما نخواندمی و الله شما را از آن آگاه و دانا نکردید. قرائت این کثیر: و لا دریکم بی الف، معنی آنست که: اگر خدا خواستید من هرگز بر شما این کتاب نخواندمی و الله شما را بخودی خود بی من باین دانا کردی چنانکه گفت: «فان یشاء الله یختم علی قلبک». «فقد لبثت فیکم» مکثت و بقیبت بینکم لا تلو کتاباً و لا ائعلمه و لا اخط بیمنی، «عمر» ای - بعضاً من عمری و هو اربعون سنة، لا نه اوحی الیه بعد اربعین سنة «من قبله» ای - من قبل نزول القرآن و من قبل هذا الوقت «افلا تعقلون» ائی صادق و هذا کلام الله امرنی ان اتلوه علیکم. چون میدانید که چهل سال در میان شما بودم که مرا می شناختید و نیک دانستید که بر هیچ کس هیچ چیز نخواندهام و نه کتابی نوشتهام و نه بتلقین از کسی گرفتهام و نه هرگز بر کسی دروغی بستهام، امروز که شمارا خبر می دهم از داستان پیشینیان و سرگذشت رفتگان

و احوال ایشان جز آن نیست که از نزدیک خدا است و از پیغام و وحی پاک او .
در نمی یابید که چنین است و این قرآن که بر شما میخوانم پیغام خدا است و کلام او ،
و قال ابن عباس نبی رسول الله و هو ابن اربعین سنة واقام بمکه ثلث عشرة سنة وبالمدینة
توفی و هو ابن ثلث و ستین سنة .

قوله « فمن اظلم ممن افتری علی الله کذباً » ای - لا احد اظلم واکفر عن کذب
علی الله « او کذب بآیاته » فالکاذب علی الله و المکذب بآیات الله فی الکفر سواء . معنی
آنست که من بر خدای هر گز دروغ ننهادم و نه ساختم و شما کردید که گفتید ویرا
شریک و انباز است و کیست ستمکار تر و کافر تر از آن که بر خدای دروغ سازد و گوید
که ویرا شریک و انباز است و قرآن که سخن وی است دروغ شمارد و محمد که
پیغام رسان وی است دروغ زن دارد « انه لا یفلح المجرمون » لا یسعدهن کذب انبیاء الله .
« و یعبدون من دون الله » یعنی یشر کون مع الله فی العبادۃ « ما لایضرهم » ان
لم یعبدوه « و لاینفهم » ان عبده . این مشرکان مکه بتان را میپرستند که در ایشان
ضرر و نفع نه ، اگر نپرستند بر ایشان گزند نیارند و اگر پرستند ایشانرا بکار نیابند
و سود نکنند از بهر آن که موات اند ، نه خیر است در ایشان نه شر ، نه نفع نه ضرر ، نه کردگاری
نه توانائی و دانائی . الله است جلّ جلاله که کرد کار است و توانا و دانا ، هم ضار و هم
نافع همه چیز تواند و یا همه تاود و بداشت و توان هر کس رسد و سزای هر کس چنان که
باید دهد ، لایحدث شیء فی ملکة الا بایجاده و حکمه و قضائیه و ارادته و تکوینیه
و لایلحق احداً ضرراً و لانیف و لاخیر و لاشر و لا سرور و لاحزن الا من قبله جلّ جلاله
فان تک نعمة فهو التافع و الدافع و ان تک محنة فهو الضار القامع المانع ، فمن استسلم
لحکمه عاش فی راحة و من اعرض عن حکمه وقع فی کل آفة .

روی ان « اول ما کتب الله فی اللوح المحفوظ - انا الله الذی لا اله الا انا من لم
یستسلم بقضائی ولم یصبر علی بلائی . ولم یشکر نعمائی فلیطلب رباً سوائی ، و روی ان
داود (ع) ناجی ربه فقال الهی من شر الناس؟ فقال عز من قائل من استخارنی فی امر
فاذا خرت له اتهمنی ولم یرض بحکمی .

« و یقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله » حسن گفت معنی آنست که ایشان شفیعیان

مانند بنزدیک خدای در کار و شغل دنیا و معاش دنیا که ایشان بیعت و نشور ایمان ندارند. و قیل معناه شفاعتاً عند الله ان یکن بعث و نشور و قیل - فی الکفار من یعتقد البعث ، « قل انتم یؤمنون الله بما لا یعلم فی السموات ولا فی الارض » ای - انتم خبرون الله ان له شریکا فی السموات و الارض او عنده شفیعاً بغير اذنه ولا یعلم الله لنفسه شریکا فی السموات ولا فی الارض فنفی العلم لنفی المعلوم ، « سبحانه و تعالی عما یشرکون » نزه نفسه عن ان یکون معه معبود او شریک . قرأ حمزة و الکسائی : « عما یشرکون » بالتاء هیهنا و فی سورة النحل و الروم .

« و ما کان الناس الا امة واحدة » الامة هیهنا الدین و تقدیره و ما کان الناس الا ذوی امة واحدة ای - دین واحد و هو الاسلام و قیل - هو الشریک و قد سبق شرحه فی سورة البقرة « فاختلفوا » ای - آمن بعض و کفر بعض . و قیل - و ما کان الناس الا امة واحدة فاختلفوا ای - ولدوا علی الفطرة و اختلفوا بعد الفطرة « و لولا کلمة سبقت من ربک » ای - لولا ان الله عز و جل جعل لهم اجلا للقضاء بینهم و هو يوم القيمة « بفصل بینهم » فی وقت اختلافهم . و قیل - « و لولا کلمة سبقت من ربک » بتأخیر عذاب هذه الامة الی يوم القيمة و انه لا یعاجل العصاة بالعقوبة ، « لقضی بینهم » نزول العذاب . میگوید اگر نه سخنی بودی که پیش رفت از الله و حکم کرد و آن سخن آنست که با آدم گفت آنکه که او را عطسه آمد : یرحمک ربک فسبقت رحمته غضبه ، اگر نه این سخن بودی من عذاب فرو گشادمی باین امت بآن اختلاف و تفرق که ایشان دران بودند . روی ابو هریره قال قال رسول الله ص : لما خلق الله تعالی آدم و نفخ فیہ الروح ، عطس فقال له ربه - الحمد لله فقال الحمد لله فقال له ربه عز و جل یرحمک ربک اذهب فسلم علی اولئک النفر و هم نفر من الملائكة جلوس فاسمع ما یحییونک به فانها تحیتک و تحية ذریتک . قال - فذهب فقال السلام علیکم فقالوا و علیک السلام و رحمة الله . ثم رجع الی ربه تبارک و تعالی فبسط له یدیه فقال له خذ و اختر فقال یمین ربی و کلنا یدیه یمین ففتحها فاذا فیها صورة الذریة کلهم فاذا کل رجل مکتوب عنده اجله و اذا آدم (ع) قد کتب له الف سنة . و ذکر الحدیث فی روایة اخرى عن ابی هریره قال قال رسول الله ص : لما خلق الله الخلق کتب کتاباً فهو عنده فوق العرش ان رحمته سبقت

غضبی. «ولولا کلمه سبقت من ربك لفضی بینهم» الایه، گفته اند که تاویل این آیت آنست که اگر ندانید که من که خداوند من از گفته خویش واپس نیایم در تقدیر آجال و ارزاق من این ناسزا گویان را و باطل و رزان (۱) را يك طرفه العین درنگ نداید تا ایشانرا بعقوبت عاجل از اهل حق جدا کردید تا حق و اهل آن از باطل و اهل آن در وقت سزا جدا شدید و میان ایشان فرقان پیدا شدی.

«و یقولون» یعنی اهل مکه «لولا انزل علیه آیه من ربه» مثل العصاء و الید البیضاء و ما جائت به الانبیاء. و قیل - بما اقترحوا علیه فی قوله - «و قالوا لن نؤمن لك حتی تفجر لنا من الارض» الایه، مشرکان مکه از روی تعنت طلب آیات کردند گفتند چرا آیتی ننماید این محمد چنان که موسی عصاء و ید بیضاء نمود و دیگر پیغامبران نشانها و معجزتها نمودند که دلائل نبوت و رسالت ایشان بود، آن مدبران هم پیغام براد خویش خواستند هم دیدار فرشته خواستند هم معجزه و نشان و هم الله حاضر کردن خواستند که جائی میگوید: «او تاتی بالله و الملائکة قبیلا»، جائی دیگر میگوید: «او نری ربنا حتی نری الله جهره» رب العالمین گفت بجواب ایشان: «فقل اما الغیب لله» آنچه شما می درخواهید از نزول آیات آن همه غیب است و علم غیب بنزدیک خدا است و جز خدای هیچ کس غیب نداند و مصالح بندگان جز خدای کس شناسد «فانتظروا» وقوع الایه و انتظروا قضاء الله بیننا باظهار المحق علی المبطل «انی معکم من المنتظرین» فوقعت یوم بدر فظهر المحق علی المبطل.

«واذا اذقنا الناس» ای - کفار مکه «رحمة» یعنی المظر و الخصب و المافیة من بعد «القمح و الجوع و الفقر و البلاء و الشفاء بعد السقم» اذالهم مکر» این جواب شرط است کقوله: «ان تصبهم سیئه بما قدمت ایدیهم اذاهم یقنطون» المعنی - وان تصبهم سیئه فنطوا فکذلك قوله «واذا اذقنا الناس» معناه و اذا اذقنا الناس مکروا و هذا المکر هو صرف الشکر الی غیر المنعم سماء مکر لان المکر جود حق المنعم و ذلك قولهم - لولا الداء و الطیب و لولا کذا و كذلك كانوا یقولون - سقینا بنوء کذا و لایقولون هذا رزق من الله و هو قوله تعالی - «و تجعلون رزقکم انکم تکذبون» اذالهم مکر» این انا اینجا در آن موضوع است که عجم گویند چون در نگری چون بنگری و

آیات ایدر اعلام نعمتهای الله است و ایادی وی میگوید - چون ایشانرا باران فرستیم و از بلاها عافیت دهیم و نعمت و آسایش برایشان روان گردانیم ایشانرا در آن نعمت بطر کرد تا حق را منکر شوند و آیات ما دروغ شمردند و رساننده را استور ندارند و بر نعمت، دیگری را شکر کنند نه خدا را عز و جل، «قل الله اسرع» مکرر یعنی الله اقدر علی تغییر تلك النعم من العبد علی صرف الشکر الی غیر المنعم و ما یاتیهم من العقاب اسرع فی اهلاکهم ممّا اتوه من المنکر و ابطال آیات الله «ان رسلنا» یعنی الحفظة «یکتوبون ما یمکرون» للمجازاة به فی الآخرة. این بر سبیل تهدید و وعید گفت که آری رسولان ما و دبیران می نویسند بر ایشان آنچه می سازند و می کنند و این تهدید است بر کوشها و دلهای ضعیفان و رنه خدای تعالی را البته بآن هیچ حاجت نیست که احاطت علم وی بمعلومات، نه بدبیر حاجت گذاشت و نه بنسخت.

النوبة الثالثة

قوله تعالی: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ...» الآية. از روی اشارت بر ذوق اهل معرفت، این آیت رمزی دیگر دارد. میگوید- مؤمنان و نیک مردان بحقیقت ایشان اند که احدیّت ایشانرا بنعمت کرم در قباب غیرت بدارد، و بحسن عنایت پرورد، بمعرفت خودشان راه دهد، و بصحبت خود نزدیک گرداند؛ تا اورا یگانه شوند و از غیر او بیگانه شوند. **پیر طریقت** گفت تو حید نه همه آنست که اورا یگانه دانی تو حید حقیقی آنست که اورا یگانه باشی و زغیر او بیگانه باشی، بدایت عنایت آنست که ایشانرا قصدی دهد غیبی تا ایشان را از جهان باز برد چون فرد شود آنکه وصال فردا بشاید.

جو پنده توهم چو تو فردی باید آزاد زهر علت و دردی باید.

آن مرد غوّاص تا دل از ملک جان بر ندارد روا نبود که دست طلب او به مروارید مراد رسد پس چه گوئی کسی که در طلب جلال و جمال او قصد نجات اعظم کند تا دست از مهر جان نشوید، بوصول قرب جانان چو رسد؟ درویشی در مجلس موسی کلیم (ع) نعره بر کشید موسی از سر تندى بانگ بروی زد، در حال، جبرئیل آمد

۱- پس درد لسان نوری افکند تابان تا از جهانیان باز برد پس کشفی دهد قریبی تا از آب و گل باز برد (نسخه الف)

که یا موسی الله میگوید در مجلس نو صاحب درد و خداوند دل همان يك مرد بود که از بهر ما بمجلس تو حاضر آمد، تو بانگ بروی زدی هر چند عزیزی و کلیمی اما سَری که ما در زیر کلیم سیاه نهاده ایم تو ندینی، آن اشتیاق جمال ما باشد که دوستان را در تو اجد آرد، تقاضای جمال ما بود که دلهاشان در عالم خوف ورجا و قبض و بسط کشد. «والله یقبض و یبسط». هر دیده که از دنیا پیر شد، صفت عقبی در وی نگنجد. و هر دیده که صفات عقبی در وی قرار گرفت، از جلال قرب ما و عزّ وصال ما بیخبر بود، نه دنیا و نه عقبی بلکه وصال مولی. آه کجاست همتی که (۱) از دنیا کجاست مرادی مه از عقبی اشتیاقی بدیدار مولی کجاست صاحب دولتی تا از جاه بشریت خود بر آئیم و دست در فترک آن صاحب دولت زنیم بو که روزی بمراد رسیم.

گر ز چاه چاه خواهی تا برائی مردوار چنگ در زنجیر گوهر دار عنبر بار زن «یهدیهم ربهم بایمانهم» باش تا فردای قیامت که دوستان بنور معرفت بر مرکب طاعت فرا بساط انبساط روند و در مقام شهود بنازند، گروه گروه و جوق جوق، چنانکه الله گفت: «نحشر المتّقین الی الرحمن وفداً» و در هر منزل که پیش آید جوقی فریشتگان بحکم فرمان، سلام می آیند و بنواز و نعیم جاودان بشارت می دهند. اینست که گفت: «و تحیتهم فیها سلام» و عاصیان امت احمد در آن صحراء محشر و مقام رستاخیز، بعرض گاه حساب باز داشته، سابقان بنور طاعت از پیش رفته و عاصیان بگران باری معصیت تنها مانده، آخر رحمت الله ایشانرا دست گیرد، و بر تنهائی و درماندگی ایشان ببخشاید، بندای کرامت گوید: عبادی چون این خطاب عزّت و ندای کرامت بنعت رحمت بگوش ایشان رسد، جان ایشان بیاساید و روح و ریحان در دل ایشان کشاید، گوید: عبادی، «ان اصحاب الجنة الیوم فی شغل فاکهون» لایتفرغون الیکم و اصحاب النار من شدة العقاب لایرقون لکم، معاشر المساکین سلام علیکم کیف انتم ان کان اشکالکم و اصحابکم سبقوکم و احد منهم لایهدیکم فانا اهدیکم. ان عاملناکم بما تستوجبون فاین الکریم.

نحن اذا فی الجفاء مثلهم اذا هجرنا هم کما هجروا

چون رأفت و رحمت حق بایشان رسد وحشت و معصیت بآب رحمت از ایشان

فرو شوید و آفتاب رعایت از برج عنایت بتابد، ایشان بنعت افتخار در حالت انکسار بر درگاه ذوالجلال خوش بزارند، و از شادی بگریزند، تا رب العزة آن گریستن و زاریدن از ایشان بیسندد و در ددل ایشان امر هم نهد و زبان ایشان بشنای خود بکشاید، و بقدر طاقت بندگی خدای را ثنا گویند، و حمد و ستایش کنند، اینست که رب العالمین گفت: «و آخر دعویهم ان الحمد لله رب العالمین» آخر سخن ایشان این بود که «الحمد لله رب العالمین» که شماتت دشمنان و کافران بما نرسید، و فضل و رحمت خدای بما در رسید.

مارا همه مقصود ببخشایش حق بود المنة الله که بمقصود رسیدیم
 «واذا مس الانسان الضر دعانا... الآية. دعاء کلید رحمت است و گواه عبودیت و پیوستن را وسیلت. هر کس که در دعاء بروی گشادند در اجابت هم بروی گشادند که میگوید جل جلاله: «ادعونی استجب لکم» دعاء پیرایه پیوستگانست و مایه دست گرفتگان و حلقه در حق بدست جویندگان، مصطفی ص گفت: الدعاء سلاح المؤمن و عماد الدین و نور السموات و الارض. هر که بکاری درماند یا اورا نکبتی رسد دست در دعا و تضرع زند، دست اعتماد بضمآن الله زد و دست نیاز بر وی زد، يقول الله تعالی: «فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا» و شرط آنست که بوقت دعاء آواز نرم دهد و خاطر از حرمت و استکانت پر کند و باجابت، یقین باشد که مصطفی ص گفت: «ادعوا الله و انتم موقنون بالاجابة و اعلموا ان الله لا يستجیب دعاء من له قلب غافل لاه» و بدانکه دعا کردن و حاجت و نیاز بدرگاه بی نیاز برداشتن اهل شریعت را مقامی جلیل است، عین عبادتست و رسیدن را بیهشت نیک وسیلت است. اما حال عارفان حالی دیگر است و طریق ایشان طریقی دیگر. جنید روزی در اثناء مناجات گفت: «اللهم اسقنی» ندائی شنید که: تدخل بینی و بینک. یا جنید میان من و تو می درائی یعنی که ما خود دائم سزای هر بنده ای، و شناسیم قصد هر جوینده ای، جنید گفت: بعد از آن روزگاری تحسّر خوردم و زان گفت، استغفار کردم.

قوله: «و لقد اهلكنا القرون من قبلکم لما ظلموا» ای - تکبروا و تجبروا ولم يخضعوا بقول الحق. ای بسا خواجگان خویشتر برستان ازین جهان داران و ستمکاران

که با کام و نام بودند با خانهای پر نقش و پرنگار بودند، و بر پشت مرکبهای رهوار سوار بودند، ردای تکبر بردوش گرفته و فرعون و اردای جباری بر خویشتن زده، چون شرع را مکبر شدند و از حق سر وازدند و نبوت انبیا و آیات و معجزات همه بازی شمردند، دمار از ایشان بر آوردند، و تخت و کلاه ایشان نگونسار کردند، و بساط کبر ایشان در نوشتند، نه خود زنده نه نام و نشان ایشان در دیار و اقطار مانده، «هل تحس منهم من احید او تسمع لهم ركزا»، آری سرانجام ظلم همین است، و خبر مصطفی ص کواه اینست: «لو كان الظلم بيتاً في الجنة لسلط الله عليه الخراب».

قوله «ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم» ان اعتبارتم بهم نجوتم وان لم تعتبروا احللتنا بكم من العقوبة ما يعتبر بكم فان من لم يعتبر بمن سبقه اعتبر به من لحقه و من لم يعتبر بما سمعه اعتبر به من تبعه.

۳ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «هو الذي يسيركم في البر والبحر» در خشک و در دریا می رواند شمارا او آنست، «حتى اذا كنتم في الفلك» تا آنکه که شما در کشتی باشید هنگامی، «و جرین بهم» و کشتی می رود و ایشان در آن، «بريح طيبة» بیادی خوش [باندازه صلاح کشتی نه عاصف و نه قاصف]، «و فرحوا بها» و ایشان بآن باد [باندازه] شادان، «جاءتها ریح عاصف» بان کشتی آید تا گاه بادی کشتی شکن، «و جاءهم الموج من كل مكان» و موج آید ایشانرا از هر سوی، «وظنوا انهم احيط بهم» و چنان دانند که هلاک ایشان بود، «دعوا لله» خدا را خوانند [از دل]، «مخلصین له الدين» دعا و عذر و بیم و امید او را خالص کرده [واز هر چه جزو نومید گشته]، «لئن انجيتنا من هذه» و گویند اگر باز رهائی ما را ازین بیم، «لنكونن من الشاكرين»^(۴۲) حقاً که ما ترا از سپاس دارانیم و از نعمت شناسان.

«فلما انجيتهم» چون باز رهاند ایشانرا، «اذا هم يیفون في الارض»

چون درنگری باز افزونی جستن و ستمکاری درگیرند در زمین، «بغير الحق» بنا بر

وفاق «یا ایها الناس» ای مردمان، «انما بفیکم علی انفسکم» این افزونی جستن شما بر یکدیگر و این ستمکاری بر خویشتن، «متاع الحیوة الدنیا» روزی چند است زندگانی این جهان ناپاینده، «ثم الینا مرجعکم» آنکه به ما ماست باز گشت شما «فنبئکم بما کتمت عملون» (۲۳) پس شمارا خبر کنیم آنچه میکرید در زندگانی این جهانی.

«انما مثل الحیوة الدنیا» مثل زندگانی این جهانی [و جهان و جهان داری]
 «کماء انزلناه من السماء» راست همچون آبی است که فرو فرستادیم از آسمان،
 «فاختلط به نبات الارض» تا بآن آب رستنیها رست در زمین آمیغ [رنگا رنگ و بویابوی از غذا و دوا و ریاحین و علف]
 «مما یأکل الناس والانعام» از آنچه مردم خورد و چهارپایان، «حتی اذا اخذت الارض زخرفها» تا زمین آرایش خویش گرفت، «وازینت» و آراسته گشت، «وظن اهلها» و چنان دانند خداوندان آن
 «انهم قادرون علیها» که [میوه و برد در دست آمد] و پادشاه گشتند بران [که آنرا بسته بینند بر شاخ]
 «اتیها امرنا» بآن رسد فرمان ما، «لیلا و نهارا» شب یاروز [سرهای شب یا گرمای روز]
 «فجعلناها حصیدا» آنرا ریزیده و پژمرده چون کاه دروده کردیم، «کان لم تغن بالامس» کوئی دی خود هیچ نبود، «کذاک فصل الایات» هم چنین سخنان خویش گشاده و روشن میفرستیم [و می نمائیم و می شنوائیم]
 «لقوم یتفکرون» (۲۴) ایشان را که [بخردهای خویش] دران بیندیشند.

«والله یدعوا الی دارالسلام» الله باسرای سلامت میخواند، «و یهدی من یشاء» و راه مینماید و [بر طلب میدارد] او را که خواهد، «الی صراط مستقیم» (۲۵) براه پاینده راست.

«للدین احسنوا» ایشانرا است که نیکوئی کردند، «الحسنی» نیکوتر از آنچه ایشان کردند، «وزیادة» و نیز افزونی از ناخواسته و ناپیوسیده، «ولا یرحق وجوههم» و بران رویهای ایشان نه نشیند، «قتر ولا ذلة» کردی و نه خواری، «اولتک اصحاب الجنة هم فیها خالدون» (۲۶) ایشانند بهشتیان، جاویدان دران.

«والذین کسبوا النسیات» و ایشان که بدیها کردند، «جزاء سیئة بمثلها» ایشانرا است پاداش هر بدی همچنان، «و قرهقهم ذلّة» و خواری فراسرهای ایشان نشیند [نومیدی و خجل و رسوائی]، «مالهم من الله من عاصم» ایشانرا کس نه که ایشانرا از خدای نگه دارد، «کانما اغشیت وجوههم» چنان که پنداری که در رویهای ایشان کشیدند، «قطعاً من اللیل مظلماً» پارهائی از شب تاریک، «اولئك اصحاب النار هم فیها خالدون» (۲۷) ایشانند دوزخیان در آتش جاویدان.

النوبة الثانية

قوله تعالى «هو الذي یسیّرکم» ای - یحملکم علی السیر و یجعلکم قادرین علی قطع المسافات «فی البر» بالازجل والدواب «و البحر» بالسفن الجارية فی البحار. البر: الارض الواسعة. والبحر: مستقر الماء. قرائت عبد الله شامی ینشرکم بفتح یا و بنون و شین، من نشر ینشر هم چنان که جائی دیگر گفت «وبت فیها من کل دابة» باین قرائت معنی آنست که: شمارا می پرا کند و میخیزاند و میرواند در دشت و در دریا. و فیه حجة علی القدرية فی خلق الافعال لان السیر فعل متصرف فی الخیر والشر لا محالة والله یسیّر کل سائر کمانری، آنکه شرح فرادریا داد: «حتی اذا کنتم فی الفلک» فلک هم واحد است و هم جمع بواحد مذکر است چنان که گفت: «فی الفلک المشحون» و بجمع مؤنث است چنان که گفت: «والفلک التي تجری فی البحر» و جرین بهم ای - جرت السفن بمن رکبها فی البحر. مخاطبه با خبر گشت و عرب چنین کنند، و در قرآن از این باب هست. و قال الشاعر:

اسیئ بنا و احسنی لاملومة لدینا و لا مقلية ان تقلت

«بریح طيبة» لينة الهبوب لضعيفة و لا عاصفة. «و فرحوا بها» ای - بتلك الریح للینها و استقامتها. فرح در قرآن بر سه وجه است یکی بمعنی بطر و خیلاء و تکبر چنان که گفت: «ذلکم بما کنتم تفرحون فی الارض بغير الحق» همانست که در سورة هود گفت: «انه لفرح فخور» ای - بطر مرح. و در سورة القصص

گفت: « لا تفرح ان الله لا يحب الفرحین » ای - البطرین . وجه دوم : فرح است بمعنی رضا . کقوله : « وفرحوا بالحيوة الدنيا » ای - رضوابها . وقوله : « کلّ حزب بما لديهم فرحون » ای - راضون « وفرحوا بما عندهم من العلم » ای - رضوا . وجه سیوم : فرح شادی است وخرمی . کقوله - « بریح طیبة وفرحوا بها » « جاءتها » ای - جاءت السفينة وقيل : جاءت الریح الطيبة « ریح عاصف » ذات عصف ای - شديدة الهبوب يقال : عصف الریح فهي عاصف وعاصفة واعصفت فهي معصف ومعصفة . وعصفت واعصفت بمعنی واحد . « وجاءهم » ای - ركبان السفينة « الموج » ای - حركة الماء واختلاطه . وقيل : هو ما علامن الماء « من کلّ مكان » من البحر . وقيل : من کلّ جهة « وظنوا انهم احيط بهم » اهلكوا وسدت عليهم مسالك النجاة من جميع الجهات . يقال : لكل من وقع فی بلاء - قد احيط بفلان ، ای - قد احاط به البلاء . وقيل - احاطت بهم الملائكة . ومثله : « واحيط بثمره - الا ان يحاط بكم » . « دعوا الله مخلصين له الدين » ای - اخلصوا له الدّعاء لم یشرکوا به من آلهتهم شیئاً . میگوید مشرکان در آن حال که بهلاک و غرق نزدیک شوند و جز از خدای آسمان از هر کس نومید شوند و از بتان و غیر ایشان فریاد درس نبینند ، دست در خدای آسمان زنند و با خلاص بی شرک دعا کنند و بر بوبیت وی اقرار دهند . این همچنان است که مصطفی ص حصین خزاعی را پرسید در حال شرک وی : کم تعبد الیوم الها ؟ قال سبعة واحداً فی السماء وستة فی الارض . قال رسول الله ص : فایهم تعدّ لیوم رغبتک و رهبتک ؟ قال : الذی فی السماء . بو عبیده گفت دعای ایشان به اخلاص آن بود که گفتند آهیا شراهیا یعنی - یا حی یا قیوم .

قوله : « لئن انجیتنا » اینجا قول مضمر است . ای - قالوا : « لئن انجیتنا من هذه الواقعة ومن هذه الریح العاصفة وانعمت علينا یاربنا لنتکونن من الشاکرین » لنعمتک مؤمنین بک مستمسکین بطاعتک .

« فلما انجیهم » ای - اجاب الله دعائهم . الله دعای ایشان اجابت کرد و ایشانرا از هلاک و غرق رهانید . هذا کقوله : « فلما نجاها الی البر » - قل الله ینجیکم منها ومن کلّ کرب - بلایاه تدعون فیكشف ما تدعون الیه ان شاء « این آیات دلیل اند که رب العزة دعای کافران و بیگانهگان در مراد های دنیوی اجابت کند و آنچه گفت : « و ما دعاء الکافرین الا

فی ضلال، آن در کار و مراد آخرت است که کافران را در نعم آخرت و ثواب آن جهانی نصیب نیست. و گفته اند. «و ما دعاء الکافرین الا فی ضلال» آنست که گویند: «ربنا اخرجنا من عمل صالحاً غیر الذی کنا نعمل» و ایشان را جواب دهند: «اولم نعمکم ما یتذکر فیہ من تذکر» اما دعای ایشان در کار دنیا و در طلب نعمت دنیا مستجاب بود که این نعمت از آشنا و بیگانه دریغ نیست، و بر و فاجر از آن میخورد؛ عرض حاضر یا کل منها البر و الفاجر. یقول تعالی: «من کان یرید العاجلة عجلنا له فیها ما یشاء لمن یرید - کلاً - نمدھو لاء و هؤلاء من عطاء ربک» و هم ازین باب است دعاء ابلیس «مہجور» که گفت: «انظرنی الی یوم یبعثون». قال انک من المنظرین، و دلیل بر آنکه رب العزة دعای کافران در کار دنیا اجابت کند، آنست که شکایت میکنند از آن قوم که در حال بیچارگی و وقت درماندگی اورا ننخوانند، گفت: «ولقد اخذناھم بالعذاب فما استکانوا لربھم و ما یتضرعون» امیر المؤمنین علی (ع) گفت اگر ایشان تواضع کردند دید و اندر دعا خضوع آوردند دید از الله اجابت یافتند دید. «فلما انجاھم اذاھم یبغون فی الارض» عادوا الی الکفر و الفساد «بغیر الحق» جهلا و باطلا ای - مبطلین معلنین الفساد و المعاصی و الجرأة علی الله.

«یا ایھا الناس» یا اهل مکه «انما بغیکم علی انفسکم» ای - وبال بغیکم علیکم. ای - عملکم بالظلم یرجع علیکم، كما قال عزوجل - «من عمل صالحاً فلنفسه و من اساء فعلیھا» و گفته اند - سه چیز آنست که هر که کند آن بوی باز گردد و وبال آن بوی رسد: یکی مکر است لقوله تعالی: «ولا یحقی المکر السی الاباہله». دیگر نکث است لقوله تعالی: «ومن نکث فانما ینکث علی نفسه» سوم بغی است لقوله تعالی: «یا ایھا الناس انما بغیکم علی انفسکم». اینجا سخن تمام شد، آنکه ابتدا کرد گفت: «متاع الحیوة الدنیا» ای - ذلك متاع الحیوة الدنیا تتمتعون فی الدنیا، فیکون «بغیکم» مبتداء و «علی انفسکم» خبره و «متاع» خبر مبتداء محذوف. و روا باشد که سخن متصل یکدیگر بود. «بغیکم» ابتدا بود و «متاع» خبر ابتداء و «علی انفسکم» صلة بغی باشد و معنی آنست که - این ستمکاری شما بر خویشان و افزونی جستن بر یکدیگر بر خورداری است در دنیا روزی چند ناپاینده، زاد آن جهانی را نشاید،

و در آن جهان بکار نیاید که باین بغی مستوجب غضب خدای و عقوبت وی گشته اید.
 قرائت **حفص** «متاع» بنصب است یا بر حال یا بر مفعول. ای - مَتَعْنَا كَمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
 «ثم الينا مرجعكم» فی القيمة «فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» نخبَر كَمْ بِهِ وَنَجَازِيكُمْ عَلَيْهِ .
 «انما مثل الحيوة الدنيا» ای - صفة الحيوة الدنيا فی فنائها و زوالها «كما
 انزلناه من السماء» ای - كمطر انزلناه من السماء من جانب السماء . يقال: ان السحاب
 جسمٌ يخلو من الماء فاذا اراد الله ان يمطر قوماً امره فاخذ الماء من بحر فی السماء
 و صار الى المكاف المقصود بالمطر «فاختلط به» ای - بالماء اختلط جوار لان
 الاختلاط تداخل الاشياء بعضها فی بعض . وقيل: «اختلط به» ای - بسببه «نبات الارض»
 فطلت و امتدت «مما يأكل الناس» یعنی الحبوب و الثمار و البقول «والانعام»
 یعنی الحشيش و المرعى «حتى اذا اخذت الارض زخرفها» زخارف الارض ما تضحك به
 من الورد و النور و الشقائق و الخضر «وازيّنت» یعنی تزيّنت . و در شواذ خوانده اند:
 «وازيّنت» ای - جاءت بالزينة ، وزينة الارض ثمر نباتها فی الاشجار «وطن اهلها» ای -
 اهل هذه الارض «انهم قادرون عليها» ای - على حصاد نباتها و اجتناء ثمارها اذ لا مانع
 دونها «اتيها امرنا» ای - قضاؤنا باهلاکها و افنائها «ليلا او نهراً فجعلناها» ای -
 الارض و الغلة و الزينة «حصيداً» محصودة مقلوعة منزوعة الاصول لاشئ فيها . وقيل:
 «جعلناها حصيداً» ای - مثل الحصيد، كما قال لغلمان الجنة: «يطوف عليهم ولدان»
 و هم لم يولدوا و انما شبههم بالولدان الذين لم تغيّرهم الكهولة لطراوتهم و حسن
 خلقهم «كان لم تغن بالامس» ای - كان لم تكن اولم تعمر بالامس بالمقاني، المنازل التي
 يعمرها الناس بالنزول . يقال غنياً بمكان كذا اذا نزلوا به . كذلك الحيوة الدنيا سبب
 لاجتماع المال و زهرة الدنيا حتى اذا كثر عند صاحبه و ظنّ انّه ممتّع به سلب ذلك
 عنه بموته او حادثة تهلكه .

فقدناه لَمَاتُمْ و اعتمّ بالعلی کذاک کسوف البدر عند تمامه

«كذلك نفضل الايات» ای - كما بيّننا هذا المثل للحيوة الدنيا كذلك نبين

آيات القرآن «لقوم يتفكرون» فی المعاد .

«والله يدعو الى دار السلام» يبعث الرّسل و نصب الادلة . و «دار السلام» هي الجنة .

السلام هو الله والجنة داره. وهذه الاضافة كبيت الله وناقته الله. وقيل السلام والسلامة واحد كالرضاع والرضاعة اى - دار السلامة من الآفات والاحزان والقطيعة. يعنى من دخلها سلم من الآفات، دليله قوله: «ادخلوها بسلام آمنين» وقيل: دار السلام هو من التَّحِيَّةِ التَّيَّ بِحِيَّهِمُ اللهُ والملئكة، من قوله «تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ» قال: جابر بن عبد الله خرج علينا رسول الله ص يوماً فقال انى رايت فى المنام كان جبرئيل عند رأسى وميكائيل عند رجلي يقول احدهما لصاحبه اضرب له مثلاً فقال: اسمع سمعت اذنك فاعقل عقل قلبك، انما مثلك ومثل أمك كممثل ملك اتخذ داراً ثم بنى فيها بيتاً ثم جعل فيها مادبةً ثم بعث رسولاً يدعو الى طعامه فمنهم من اجاب الرسول ومنهم من تركه فالله الملك والدار الاسلام والبيت الجنة ومن دخل الجنة اكل ما فيها. وعن ابي الدرداء قال: قال رسول الله ص ما من يوم طلعت شمس الا وكُلَّ بجنبتيهما ملكان يناديان نداء يسمعه خلق الله كلهم غير الثقلين، يا ايها الناس هلموا الى ربكم ان ما قل وكفى خير مما كثر والهي ولا آبت شمس الا وكُلَّ بجنبتيهما ملكان يناديان يسمعه خلق الله كلهم غير الثقلين، اللهم اعط منفقاً خلفاً واعط ممسكاً تلفاً فانزل الله فى ذلك كله قرآناً فى قول الملكين يا ايها الناس هلموا الى ربكم فى سورة يونس «والله يدعوا الى دار السلام» وانزل فى قولهما اللهم اعط منفقاً خلفاً وممسكاً تلفاً «والليل اذا يغشى» الى قوله «للعسرى».

قوله «ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم» عم بالدعوة اظهاراً لحجته وخص بالهداية استغناء عن خلقه. وقيل: الدعوة الى دار السلام عامة لانها الطريق الى النعمة وهداية الصراط خاصة لانها الطريق الى المنعم. وكفته اند دعوت برد وضرب است: يكى دعوت عام بواسطة رسول ميخواند ايشانرا از روى تكليف بردين اسلام وطاعت دارى، وذلك فى قوله: «وانك لتهدى الى صراط مستقيم» ديگر دعوت خاص است بپيواسته رسول خود ميخواند جل جلاله ايشانرا از روى تشریف بدار السلام تا ايشانرا اگرا مى كند وبنوازد بضيافت بهشت وبلقا ورضاء وسلام، وذلك قوله: «والله يدعوا الى دار السلام» و«يهدى من يشاء الى صراط مستقيم» هدايت اينجا بمعنى ارشاد است وصراط مستقيم طريق بهشت است كه آنجا ميگويد «يهدى بهم ربهم بايمانهم تجرى من تحتهم الانهار فى جنات النعيم» وكفته اند: استعمال سنن است در اداء فرايض در دنيا وجوار حضرت

عزت در عقبی «فی مقعد صدق عندملیک مقتدر» و گفته اند: صراط مستقیم استعمال مکارم الاخلاق است چون تقوی و زهد و توکل و اخلاص و احسان. **مصطفی** گفت: «ان الله يحب مکارم الاخلاق و یبغض سفاسفها» رب العزة این مکارم الاخلاق دوست دارد بنده را بر استعمال آن دارد و راه آن بوی نماید تابنده در روش خویش باین مقامات گذاره کند امروز بمعیت و معرفت رسد و فردا بمشاهدت و رؤیت.

«لذین احسنوا» ای- آمنوا بالله ورسوله و احسنوا العمل فی الدنیا «الحسنی» الجنة. و الحسنی کالبشری. وقیل: هی تأیث الاحسن. میگوید ایشان که ایمان آورده و بخدا و رسول و در دنیا کاریکو کردند، پاداش ایشان بهشت است و اگر حسنی تأیث احسن گوئی معنی آنست که ایشان راست که نیکوئی کردند نیکوتر از آنچه ایشان کردند و نیز زیادت، چنانکه جائی دیگر گفت «ولدنیا مزید- ویزیدهم من فضله» **امیر المؤمنین علی** ع گفت «لذین احسنوا» احسان اینجا قول لا اله الا الله است، و حسنی بهشت و «زیادة» غرقه از یاقوت سرخ ساخته که آنرا چهار هزار دراست. **روی ابو ذر** قال قلت: یا رسول الله علّمنی عملاً یقرّبنی من الجنة و یباعدنی من النار. قال: اذا عملت سیئةً فاتبعها حسنةً. قال قلت من الحسنات لا اله الا الله؟ قال: نعم، من احسن الحسنات. میگوید: ایشان که لا اله الا الله گفتند پاداش ایشان بهشت است. همانست که **مصطفی** گفت: «من قال لا اله الا الله دخل الجنة» و گفته اند: «لذین احسنوا» این احسان استغفار است صحابه رسول را و حسنی شفاعت **مصطفی** است و زیادة رضای خدا. فان الله عزّوجلّ یقول: «والذین اتبعوهم باحسان رضی الله عنهم» **ابن عباس** گفت: «لذین احسنوا» ای - جاهدوا فی سبیل الله «الحسنی» یعنی رزق الجنة لقوله: «یرزقون» و الزیادة دوام الحیوة فی قرب المولی لقوله «بل احياء عند ربهم» وقیل: الحسنی جزاء حسناتهم و الزیادة ان یجازی بالواحد عشرة لیكون الزیادة من جنس الاول. وقیل: «الحسنی» عشرة «والزیادة» تضعیف العشرات. و خبر درست است در **صحیح مسلم**، حدیث **حماد سلمه** از **عبدالرحمن بن ابی لیلی** از **صهیب بن سنان الرومی** از **مصطفی** که گفت: «الحسنی» الجنة «والزیادة» النظر الی وجهه الله عزّوجلّ. و عن **ابی بن کعب** قال سألت رسول الله ص عن الزیادین فقال: وما الزیادتان؟ قلت احدیهما قوله «وارسلناه

الى مائة الف اويزيدون» فقال عشرون الفاً . فقلت: قول الله عز وجل «للمذين احسنوا الحسنى وزيادة» قال الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه الله عز وجل وقال (ص) «اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار: نادى مناد يا اهل الجنة ان لكم عند الله موعداً لم ينجزكموه . قالوا: ماهو؟ الم ينقل موازيننا؟ الم يدخلنا الجنة؟ الم يجرنا من النار؟ قال: فيكشف لهم الحجاب فينظرون الى الله فيخرون له سجداً . وهى «الزيادة» التى قال الله عز وجل «للمذين احسنوا الحسنى وزيادة» قال . يزيد بن هرون فى اثر هذا الحديث: من كذب بهذا فقد برى من الله وبرء الله منه . وعن ابن عمر قال قال: رسول الله ص «ان ادنى اهل الجنة منزلة لرجل ينظر فى ملكه الفى سنة يرى اقصاه كما يرى ادناه ، ينظر فى ازواجه وسرره وخدمه وان افضلهم منزلة لمن ينظر فى وجه الله عز وجل كل يوم مرتين » و روى عن انس بن مالك انه قال فى قوله عز وجل «ولدينا مزيد» قال يتجلى لهم الرب عز وجل كل جمعة .

ثم قال: «ولا يرهق وجوههم» اى - لا يعلوها ولا يغشاها «قتر» غبار . وقيل: سواد وكآبة «ولا ذلة» اى - هوان كما يصيب اهل جهنم . قال: ابن ابي ليلى هذا بعد نظرهم الى ربهم «اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون» .

«والذين كسبوا السيئات» الكفر والشرك «جزاء سيئة بمثلها» يعنى النار . فلا ذنب اعظم من الشرك ولا عذاب اشد من النار . وتقديره: لهم جزاء سيئة مثلها . والباء زائدة «وترهقهم ذلة» اى - يلحقهم ذل وخزي . وهو ان «مالهم من الله» اى - من عذاب الله «من عاصم» مانع يمنهم . و «من» صلة «كأنما اغشيت» البست «وجوههم قطعاً من الليل مظلماً» اى - جعل عليها غطاء من سواد الليل . اى - هم سود الوجوه . قرائت مكى و على ويعقوب «قطعاً» بسكون طاء وهو جزء من الليل بعد طايعة منه و «مظلماً» نعمته و باقى بفتح طاء خوانند وهو جمع قطعة و «مظلماً» نصب على الحال . اى - فى حال ظلمته «اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون» .

النوبة الثالثة

قوله تعالى وتقدس «هو الذى يسيّركم فى البر والبحر» الاية . بزبان اهل اشارت

سیر در برّ راه بردن است در مِشارع شرع از روی استدلال بواسطهٔ رسالت، و سیر بحر غلبات حق است که در وقت وجد عنان مرکب بنده بی واسطه در منازل حقیقت بمشاهد قدس کشد، تا چنانکه در دریا سیر یک ماهه بیک روز کنند، این جوانمرد درین میدان بیک جذبۀ الهی مسافت همه عمر باز برد. اینست که گفتند: جذبۀ من الحق توازی عمل الثقلین، سیر برّ، سیر عابدان است و زاهدان در بادیه مجاهدت، بر مرکب ریاضت بدلات شریعت، مقصد ایشان بهشت رضوان و نعمت جاودان. سیر بحر، سیر عارفان است و صدّیقان در کشتی رعایت، میرواند آنرا باد عنایت در بحر مشاهدت، مقصد ایشان کعبه وصلت و راز ولی نعمت. و گفته اند برّ و بحر اشارت اند بقبض و بسط عارفان، گاهی در قبض میان دهشت و حیرت می زارند، گاهی در بسط میان شهود و وجود می نازند.

باز چون باد شادی از افق تجلّی وزد، وابر لطف باران کرم ریزد، بنده عنایت و رعایت بیند «و جرین بهم بریح طیّبه» نقد وقت وی شود «و فرحوا بها» بر بساط شهود در حالت انس فرحی در وی آید، بسطی بیند بنماز از سر آن ناز و دلال گوید:

مائیم عیاران و عیاران مائیم بردیده مشتری قدم می سائیم
راست که این بسط بنهایت رسد، از موارد قدرت وارد هیبت و دهشت آید، دریای عظمت موج هیبت زند، مسکین بنده در وهدهٔ حجب افتد، زبان تضرّع بکشاید، بزاری و خواری گوید:

قد تحیرت فیک خذیبی یا دلیلا لمن تحیر فیکا
اینست که گفت جلّ جلاله: «جاء تهاریح عاصف و جاء هم الموج من کلّ مکان» آن شوریده روزگار و سرور طریقت شبلی در روش خویش از هر دو جانب خبر داده، و بر هر دو مقام گذشته، در مقام بسط بوقت شادی و ناز همی گفت: این السموات و الارضون حتی احملها علی شعرة جفن عینی. و در مقام قبض بوقت زاری و خواری همی گفت: ذلی عطل ذلّ الیهود. و شاهد شرع مقدّس برین قصه آنست که مصطفی ص گاهی میگفت: «انا سیّد ولد آدم و لا فخر» و گاهی میگفت «لانفضّلونی علی یونس بن متی».

«انما مثل الحیوة الدنیا کماء انزلناه من السماء» تشبیه اموال و حظوظ دنیا بباران از آن روی است، که باران بحیلت و تدبیر آدمی نتوان فرو آوردن و جز بتقدیر

الهی و مشیت خدای نیاید، کار دنیا همین است بجهد و حیل و تدبیر و تلبیس بنده هیچ راست نشود، و مجتمع نگردد مگر بقسمت ازلی و تقدیر الهی، و هر چند که باران بتقدیر است، اما استسقا بنماز و دعا در شریعت رواست و خواستن آن در دین نقصان نیارد، همچنین رزق دنیا اگر چند بتقدیر و قسمت است طلب کردن رواست، و عطا خواستن از الله بنده را سزااست. و **مصطفی** ص گفته: اجملوا فی الطلب. چون خواهید نیکو خواهید قناعت و قدر کفایت خواهید، تا طاعی و بی راه نشوید این دنیا هم چون آب است و رب العزة آنرا مثل آب زد، آب چون باندازه خویش بود سبب صلاح خلق بود، باز چون از حد و اندازه خویش در گذرد جهانرا خراب کند. كذلك المال اذا كان بقدر الكفاية والكفاف فصاحبه منعم فانما زاد وجاوز الحد اوجب الکفران والظفیان. «کلا ان الانسان لیطغى ان رآه استغنى» و قيل: ان الماء مادام جاریاً کان طیباً فانما طال مکته تفتیر. كذلك المال اذا انفق صحابه کان محمداً و اذا امسکه کان معذولاً مذموماً. و قيل: ان الماء اذا کان طاهراً کان حلالاً یصلح للشرب ویصلح للطهور وان کان نجساً فبالعکس. كذلك المال اذا کان حلالاً و بعکسه لو کان حراماً.

«والله یدعو الی دار السلام» دعوت چهاراند یکی دعوت توحید و شهادت. و هو قوله: «یدعوکم لیغفر لکم» دیگر دعوت حمد و اجابت. و هو قوله: «یدعوکم فستجیبون بحمده». سه دیگر دعوت اتباع و امامت. و هو قوله: «یدعو کُلّ اناس بامامهم». چهارم دعوت کرامت و ضیافت. و هو قوله: «والله یدعو الی دار السلام» کسی که دعوت کند و خواهد تا دوستان و عزیزان را بمهمان برد، شرط مهمانی آنست که اول کسی از نزدیکیان و خاصگیان خویش را فرستد، تا ایشان را خبر کنند و نوید دهد، پس چون آیند باز عزیزان را به استقبال ایشان فرستد و یکی را تنها نخواند، که دوستان و خویشان ویرا همه بر خواند و مرکبها و مشعلها براه ایشان فرستد، چون آیند جای ایشان ساخته و پرداخته دارد، چون بنشینند ایشانرا اول جلاب دهند پس میوه آرند، پس طعامهای ساخته بنهند و غلامان و چاکران بر سر ایشان بدارند، چون از آن فارغ شوند سماع کنند، و شرط است که میزبان دیدار خود از مهمان باز نگیرد، و بعاقبت

ایشان را با کرام و خلعت باز گرداند. ربّ العالمین در ضیافت فردوس این همه ساخته و داست کرده و قرآن مجید از آن خبر میدهد و بیان میکند، اوّل خواننده و نوید دهنده ایشان **مصطفی** ص است میگوید: **حقّ جلّ جلاله «وداعیاً الی الله باذنه»** پس فریشتگان و رضوان با استقبال ایشان فرستد **«وتلقیهم الملائكة»** هر کبهاشان فرستد **«نحشر المتّقین الی الرّحمن وفداً»** ای - رکباناً علی نجایب من نور. مشعلهای نور بر راه ایشان فرستد **«یسعی نورهم بین ایدیهم و بایمانهم»** تنهاشان نخواند که خویشان و نزدیکان همه را خواند **«ومن صلح من آبائهم و ازواجهم و ذرّیّاتهم»** آنکه بهشت **«وجنة النعیم»** جای ایشان ساخته **«جنة عرضها السموات والارض اعدت للمتّقین»** جلاب ایشان **«یسقون من ریحق مختوم ختامه مسك»** میوه ایشان **«وفاكهة كثيرة لامقطوعة ولا ممنوعة»** طعام ایشان **«ولحم طیر ممّا یشتهون»** چاکران و خادمان بر سر ایشان **«ویطوف علیهم غلمان لهم کأنهم لؤلؤء مکنون»** سماع ایشان **«فهم فی روضة یجبرون»** و از همه عزیز تر آنست که ایشانرا بدیدار خود شاد گرداند، تاویرا جلّ جلاله می بینند و مینازند، چنانکه گفت: **«وجوهٌ یومئذ ناضرةٌ الی ربها ناظرةٌ»** رویها تازان و نازان بجلال و جمال حق نگران، رویهای روشن تر از آفتاب روز، بتجلی ذوالجلال گشته پیروز.

پیر طریقت گفت دیدار دوست بهره مشتاقانست روشنائی دیده و دولت جان و آئین جهان است، راحت جان و عیش جان و درد جانست.

هم درد دل منی و هم راحت جان.

ای جوان مرد، باش تا شادی بینی، و یکبار بادوست بر بساط وصل ایمن نشینی، و از دوست آن بینی که **«لا عینٌ رأّت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر»** اینست که ربّ العالمین گفت: **«لّذین احسنوا الحسنی و زیادةٌ ولا یرحقٌ وجوههم قمر ولا ذلّةٌ او لئلك اصحاب الجنة هم فیها خالدون»** اصحاب جنة دیگراند و ارباب صحبة دیگر، اصحاب جنة رامیگوید: **«والله یدعوا الی دار السلام»** ارباب صحبت رامیگوید: **«و یرهدی من یشاء الی صراطٍ مستقیم»** حسنی و طوبی و زلفی اهل جنت راست، زیادت و قربت و صحبت اهل معرفت راست.

اَنّی لاحسد دار کم لجوار کم طوبی لمن اضحی لدارک جارا

قال: رسول الله ص «ان الله عز وجل اذا اسكن اهل الجنة الجنة واهل النار النار بعث الى اهل الجنة الروح الامين فيقول يا اهل الجنة ان ربكم يقرئكم السلام و يأمركم ان تزوروه الى فناء الجنة وهو ابطح الجنة تربته المسك و حصابؤه الدر و الياقوت و شجره الذهب و الرطب و ورقه الزمرّد، فيخرج اهل الجنة مستبشرين مسرورين فثم جمعهم و ثم تحلّ لهم كرامة الله عز وجل و النظر الى وجهه وهو موعود الله انجزه لهم قال فيأذن الله لهم في السماع والاكل والشرب وتكون حلل الكرامة .

ثم ينادى مناد يا اولياء الله هل بقي مما وعدكم ربكم شيئاً فيقولون لا . قد انجز لنا ما وعدنا وما بقي شئ الا النظر الى وجه ربنا عز وجل قال فيتجلّى لهم الرب عز وجل في حجب، فيقول: يا جبرئيل ارفع حجابي لعبادي حتى ينظروا الى وجهي . فيرفع الحجاب الاول فينظرون الى نور من الرب عز وجل ، فيخرون له سجداً . فيناديهم الرب عز وجل يا عبادي ارفعوا رؤوسكم اني االيست بدار عمل انما هي دار ثواب . فيرفع الحجاب الثاني فينظرون امرأ هو اعظم و اجل، فيخرون لله حامدين ساجدين عارفين . فيناديهم الرب عز وجل: ارفعوا رؤوسكم اني االيست بدار عمل انما هي دار ثواب و نعيم مقيم . فيرفع الحجاب الثالث فعند ذلك ينظرون الى وجه رب العالمين تبارك و تقدس فيقولون حين ينظرون الى وجهه سبحانه ما عبدناك حق عبادتك . فيقول كرامتي امكنكم من النظر الى وجهي واحلتكم داري فياذن الله عز وجل للجنة ان تكلم فتقول: طوبى لمن تخلدني وطوبى لمن اعددت له . فذلك قوله : عز وجل «طوبى لهم وحسن مآب» .

۴ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « و يوم نحشرهم جميعاً » آن روز که ایشان را باهم آریم همگان
 « ثم نقول للذين اشرکوا » آنکه گوئیم ایشانرا که خداوند خویش را انباز گفتند
 « مکانکم » بر جای باشید « انتم و شرکاؤکم » هم شما و هم انبازان خویش که
 مرا می گفتید « فزیلنا بینهم » میان ایشان جدائی افکنیم (۱) « و قال شرکاؤهم » آنکه
 آن شرکا گویند [مشرکانرا] « ما کنتم ایانا تعبدون (۲۹) » هرگز شما ما را نپرستیدید

« فکفی بالله شهید آیینا و بینکم » میان ما و میان شما خدای گواه بسنده است « ان کنا عن عبادتکم لغافلین (۲۰) » که ما از پرستش شما هرگز آگاه نبودیم. « هنالك » آنجا [در آن وقت و آن هنگام] « تبلوا کل نفس ما اسلفت » برگیرد هر تنی کرد خویش و پاداش آنچه پیش فرافرستاد [از کردار] « و ردو الی الله » و باز برند ایشانرا از تعلل و تعلل با حقیقت حکم الله که در آن کرد. « مولاهم الحق » خداوند ایشان مدبر و متولی کار ایشان خداست بر راستی و سزا [نه آنچه ایشان ساخته اند از بتان] « و ضل عنهم ما كانوا یغفرون (۲۱) » و هر چه جز از او که می پنداشتند و می فرا ساختند و می پرستیدند همه کم گشت [و ناچیز و بیهوده].

قل - بگو [پیغامبر من] « من یرزقکم » آن کیست که روزی میدهد شما را « من السماء و الارض » از [آب] آسمان و [نبات] زمین « امن یملك السمع و الابصار » یا آن کیست که شنوائی در گوشها و بینائی در چشمها آفریند و آن تواند « و من یرج الحی من المیت و یرج المیت من الحی » و کیست آنکه بیرون آرد زنده از مرده و بیرون می آرد مرده از زنده « و من یدبر الامر » و آن کیست که کار میراند و میسازد و میدارد و ساخته می سپارد « فسیقولون الله » تا گویند ایشان [و جواب دهند که سازنده و کننده آن همه] الله است « فقل افلا تتقون (۲۲) » پس ایشانرا کوی بنه پرهیزید از خشم و عذاب او.

« فذلکم الله » او که آن میکند الله است « ربکم الحق » خداوند شما بر راستی و سزا « فماذا بعد الحق الا الضلال » پس: راستی چیست جز از گمراهی؟ « فانی تصرفون (۲۳) » شما را ازو چون برمی گردانند؟

« كذلك حقت کلمة ربك » آن آنست که درست و راست و بودنی از خدا سخن برفت « علی الذین فسقوا » بحکم برایشان که اینجا فاسق اند [و کافر] « انهم لایؤمنون (۲۴) » که ایشان نتوانند گروید.

« قل » [مشرکانرا] بگوی « هل من شرکائکم » از این انبازان، شما کس هست؟ « من یدو الخلق » که خلق درین جهان آرد و ایشانرا جهان سازد؟ « ثم یعیده »

پس باز جهان دیگر برد [وایشانرا جهان سازد] « قل الله » هم تو گوی خدایست
 « یبدؤ الخلق ثم یعیده » که امروز این جهانیانرا جهان سازد و باز فردا ایشان را
 جهان سازد « فانی توفکون (۳۵) » شما را از و چون می بر گردانند ؟

« قل هل من شرکائکم » بگوی هست از این انبازان شما « من یهدی
 الی الحق » کسی که راه نماید بر راستی ؟ « قل الله یهدی للحق » گوی خدای آنست
 که راه نماید بر راستی « افمن یهدی الی الحق احق ان یتبع » پس آنکس که راه
 نماید بر راستی سزاوارتر است که بر طاعت او روند ؟ « ام من لایهدی الا ان یهدی »
 یا آنکس که راه ننماید مگر که او را راه نمایند ؟ « فمالکم کیف تحکمون (۳۶) »
 پس چه رسید شما را و چه حکم است که می کنید .

« وما یتبع اکثرهم الا ظنًا » و بیشتر ایشان نمیروند مگر بر پی پنداشت
 « ان الظن لا یغنی عن الحق شیًا » و پنداشت بجای حق هیچ بکار نیاید [و ببدل راستی
 هیچ نوایی نیاید] « ان الله علیم بما یفعلون (۳۷) » الله تعالی داناست بآنچه ایشان
 می کنند .

« وما کان هذا القرآن ان یفتری من دون الله » این قرآن نامه ای نهاده از سخن
 کسی جز از خدای نیست « ولكن تصدیق الذی بین یدیه » لکن سخنی است گواه
 آن کتاب را که پیش فا آمد « وتفصیل الکتاب » و پیدا کردن و روشن کردن
 و گشاده نمودن است « لاریب فیه من رب العالمین (۳۸) » شک نیست در آن که از
 خداوند جهانیان است .

« ام یقولون افتریه » میگوید که این مرد نهاد آنرا از خود ؟ « قل فاتوا
 بسورة مثله » گوی یک سورت آرید مانند این « وادعوا من استطعتم من دون الله
 ان کنتم صادقین (۳۹) » و آنکه اگر راست میگوئید و توانید هر کرا خواهید پس
 آن خدای می خوانید .

« بل کذبوا بما لم یحیطوا بعلمه » [دروغی نیست و فرانهاده این قرآن] بلکه
 دروغ شمردند چیزی را که آن دریافتند و بعلم خویش بدان نرسیدند « ولما یاتهم
 تاویلہ » و بایشان نیامد و در فهم ایشان نگنجید حقیقت آن « كذلك کذب الذین من

قبلهم، همچنانکه اعدای انبیاء که پیش از قریش بودند [پیغام الله و اخبار غیب که در نیافتند] دروغ شمرند، فانظر کیف کان عاقبة الظالمین (۴۰) «درنگر که سرانجام ستمکاران چون بود.

«ومنهم من یؤمن به» از ایشان کس هست که باین نامه گرویده است «ومنهم من لا یؤمن به» و هست از ایشان کس که باز نگروریده است «وربک اعلم بالمفسدین (۴۱)» و خداوند تو دانای است بمفسدان و تباه کاران.

«وان کذبوا» و اگر ترا دروغ زن خوانند «قل لی عملی و لکم عملکم» کوی کردم من مرا است و کرد شما شمارا «انتم بریتون ممّا عمل» شما از آنچه من میکنم بیزار «وانابری ممّا تعلمون (۴۲)» و من از آنچه شما میکنید بیزار.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «ویوم نحشرهم جميعاً» ای- الکفار و آلهتهم و «جميعاً» نصب علی الحال. میگوید: آن روز که کافران و بت پرستان با معبودان خویش جمع کنیم و بهم آریم. حشر در قرآن برد و معنی است: یکی بمعنی جمع و نظیر آن در سورة الفرقان است «ویوم نحشرهم وما یعبدون من دون الله» و در سورة الکهف «وحشرناهم» و در سورة التکویر «واذا الوحوش حشرت» و در سورة النمل «حشر لیسلمان جنوده» و در سورة ص «والطیر محشورة» و نظائر این در قرآن فراوان است همه بمعنی جمع. وجه دیگر حشر بمعنی سوق است چنانکه در سورة الصافات گفت: «احشروا الذین ظلموا وازواجهم» ای - سوقوا الذین اشرکوا و قرناء هم الشیاطین بعد الحساب الی صراط الجحیم. و در بنی اسرائیل گفت: «ونحشرهم یوم القيمة علی وجوههم» یعنی - نسوقهم علی وجوههم الی النار. و در سورة طه گفت: «ونحشر المجرمین» ای - نسوق المجرمین یومئذ بعد الحساب «الی جهنم زرقاً».

«قوله: «ثم نقول للذین اشرکوا» یعنی عبدة الاوثان «مکانکم» این مکانکم در آن موضع است که کسی سخنی درخواهد گرفت با کسی با کاری و در مفتوح کار و سخن خویش گوید: باش تا گویم. و عرب این بر سبیل وعید و تهدید گوید، چنانکه عجم گویند:

باش که من با تو کاردارم . وهو منصوب علی الامر المضر فيه یعنی - انتظارا مکانکم حتیٰ فصل بینکم « انتم » تا کید^۱ له « وشر کاؤ کم » عطف علیہ ، « فزیلنا بینهم » من قولک زلت الشیء عن مکانہ ازیلہ اذا نحیته عن مکانہ ، وزیلنا للمکثرة والمبالغة . ای - فرقنا بین المشرکین وشرکائهم . این آنکه بود که معبودان باطل وعبدان را ازهم جدا کنند و از یکدیگر بیزاری گیرند ، چنانکه آنجا گفت : « اذتبرء الذین اتبعوا من الذین اتبعوا » الایة . ایشانرا جدا کنند وبردیدار یکدیگر بدارند تا آن شرکا گویند مشرکانرا « ما کنتم ائمانا تعبدون » بترسند و دست بانکار زنند چون درمانند عذر آرند و گویند « کفی بالله شهیداً بیننا و بینکم » ای - الله الشاهد علی صدقنا با تالم نشعر بعبادتکم وما کنا عن عبادتکم الا غافلین لا ناکنا جماداً لا نسمع ولا نبصر ولا نعقل .

« هنالك » ای - فی ذلك الوقت « تبلوا » ای - تقاسی « کل نفس جزاء ما عملت » کقوله : « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره » الایة . و برقرات حمزه و کسائی تتلوا ای - تقرأ کل نفس صحیفتها . از نامه برخواند هر کس آنچه پیش فرا فرستاد از کردار . وقیل : « تبلوا » ای - تتبع کل نفس ما قدمت - برپی آن ایستد هر کس که پیش فرا فرستاد از کرد خویش مطیع برپی طاعت تا بسرای مطیعان و عاصی برپی معصیت تا بسرای عاصیان . و فی الخبر ان المؤمن اذا خرج من قبره تمثل له عمله فی احسن صورة فیتبعه حتی یدخله الجنة . و الکافر یمثل له عمله فی اقبیح صورة فیتبعه حتی یدخله النار « وردوا الی الله » ای - الی حکمه وحده « مولا هم الحق » فالحق من صفة الله عزوجل ومن قرأ الحق بالرفع ، فالمعنی هو مولا هم الحق لا من جملوا معه من الشرکاء . « و ضل عنهم ما كانوا یفترون » ای - ما كانوا یقولون علیه و یثقون به و یدخرونه لیوم حاجتهم .

« قل یا محمد » من یرزقکم من السماء المطر « و الارض » النبات « ام من یملك السمع و الابصار » ای - من یقدر علی خلق السمع و الابصار « و من یشیء الحی من المیت » ای - من یشیء الفرخ من البیضة و الانسان من النطفة « و یشیء المیت من الحی » یشیء النطفة من الانسان و البیضة من الطیر . من یشیء المؤمن من الکافر

والکافر من المؤمن «ومن يدبر امر العالمين» ينظر فيه وينقض ويبرم «فسيقولون الله» ای - فيجبونك عند سؤالك ان القادر على هذه الاشياء الله ولا يكذبون فيه «فقل افلا تتقون» الله ان يعاقبكم على اتخاذكم الاصنام. چون میدانید و اقرار میدهید که آفریدگار و کردگار همه الله است نترسید از عقوبت وی که با این دانش بتان را می پرستید؟

«فذلکم الله ربکم الحق» ای - الذی هذاکله فعله هو الحق ليس هؤلاء الذین جعلتم معه شرکاء «فماذا بعد الحق الا الضلال» ای - «اذا کان الحق عبادة الله فعبادة غیره ضلال باطل» فأتی تصرفون «من این تصرفون عن عبادته و اتم مقرون بالله خالق الكل و مدبر الامر كيف تصرف عقولکم الى عبادة من لا یرزق ولا یحیی و لا یمیت» آنکه «أتی» تفسیر کرد و حقیقت آن پیدا کرد گفت: «كذلك حقت کلمة ربك» و بر قراءت مدنی و شامی کلمات ربك. ای وجب حکمه و علمه السابق «على الذین فسقوا» کفر و ادانهم لایؤمنون.

«قل هل من شرکائکم من یدئو الخلق ثم یمیده» كانوا مقرین بان الله یدئو الخلق وان الاصنام لا تخلق شیئاً و فیهم من یقرّ بالاعادة «قل» ای - فان اجابوک، والا فقل انت اذا جواب الا هذا «الله یدئو الخلق ثم یمیده فأتی تؤفکون» كيف تصرفون عن قصد السبیل.

«قل هل من شرکائکم» یعنی الهمهم «من یهدی الى الحق» من یرشد الى دين الاسلام فاذا قالوا لا، و لا بد لهم منه «قل الله یهدی للحق» یقال هدیة الى الحق و هدیة للحق بمعنی واحد. «افمن یهدی الى الحق احق ان یتبّع امره و طاعته» ام من لا یهدی این حرف برینج وجه خوانده اند شامی و مکی و ورش لا یهدی بفتح یا و ها و تشدید دال خوانند اصله یهتدی فادغمت التاء فی الدال لانها من مخرجها و نقلت فتحة التاء المدغمة الى الهاء «اهل مدینة بی و رش» یهدی بسکون ها و تشدید دال خوانند «ترکت الهاء» علی حالتها قبل الادغام فجمعوا بین ساکنین کقوله «یخصمون» حفص و یعقوب یهدی بفتح یا و کسر ها و تشدید دال خوانند، فراراً من التقاء الساکنین مع اتّباع الهاء الدال فی الکسر «عاصم و رویس یهدی بکسر یا و ها و تشدید دال خوانند»

اتِّباعاً للكسرة الكسرة اصل این همه یهتدی است و این تشدید «ها» از بهر اندراج تا است در دال . وجه ینجمله قراة حمزة و کسائی است ، یهتدی بفتح یا و سکون ها و تخفیف دال ، و باین قراة هدی بمعنی اهتدی است تقول العرب هدیته هدی . کقولهم جبرته فجبر . میگوید : آن خداوند که راه نماید بر آستی سزائر است که بر طاعت او روند یا آن بتان که بخویشتن خود نتوانند که راست روند مگر که راه نمایند ایشانرا و راست روانند : والاصنام وان هدیتم لم تهتد لکن لئلا تتخذوها آلهة عبر عنها كما یعبر عمن یعلم کقوله : « ان للذین تدعون من دون الله عباداً امثالکم » و قيل معناه ، اقم لا یمشی الا ان یحمل ولا یتقل عن مکانه الا ان ینقل وهی الاصنام و قيل : اراد به الرؤساء المضلین .

«فما لکم» اینجا سخن تمام شد . میگوید : ای شیء لکم فی عبادة الاوثان؟ چه حاصل است شما را در پرستش بتان و چه چیز یافتید از آن ؟ آنکه گفت : «کیف تحکمون» چه حکم است این که خدا بر اجل جلاله شریک و انباز میگوئید و بتانرا باوی برابر می نهید؟ «وما یتبع اکثرهم» ای - کلهم وقیل ، رؤساؤهم لان السفلة یتبعون قولهم «الا ظننا» یظنون الباطل حقاً والاصنام آلهة فیدینون به ویدعون الناس الیه و یقولون اننا تشفع لهم عند الله . واصل الظن وقوع معنی فی النفس قبل تحقیقه او تزییفه فیستعمل مرة للتحقیق فیکون الیقین کقوله : «الذین یظنون انهم ملاقوا ربهم» و یستعمل مرة للترییف فیکون الکذب والباطل . کقوله : «وان الظن لا یغنی عن الحق شیاً» ای - ان الظن لا یقوم مقام العلم وذلک فیما تعبد الانسان بعلمه کالتوحید و اصول الدین . فاما الفروع فالعمل بالظن فیها جایز «ان الله علیم بما یفعلون» من اتباع الظن و اعتقاد الباطل .

«وما کان» هذا القرآن ، قریش می گفتند این قرآن محمد از بر خویش نهاده است و وی ساخته . و نیز می گفتند : «انت بقرآن غیر هذا اوبدله» این جواب آنست . میگوید : این قرآن نهاده و ساخته کسی نیست جز کلام خداوند و نامه و سخن وی نیست . و عرب «کان» گویند بی خبر ، اشارت فر اقدم . معنی آنست که : «وما هذا القرآن ان یفتری

من دون الله. » زجاج گفت: «وما كان هذا القرآن» افتراء من البشر. هذا كقولهم ما كان هذا الكلام كذباً «ولكن» كان «تصديق الذي بين يديه» ای - بین یدئ القرآن من البعث والحساب. والقرآن تقدمه، وقيل «تصديق الذي بين يديه» ای - كتب الله المنزلة قبله. میگوید: این قرآن گواه آن کتابها است که پیش ازین آمد، در آن همانست که در توریة (۱) و انجیل. که همه یکدیگر را گواه است و سخنی راست است ازیک جا. «وتفصيل الكتاب» یعنی - «تفصيل» المكتوب من الوعد لمن آمن والوعيد لمن عصی وقيل: «تفصيل الكتاب» یعنی تبیین ما كتب عليكم وفرض «لاریب فيه من رب العالمين» لاشك في نزوله من عند رب العالمين ولا تهمة أنه من جلّ جلاله لأنه في أعلى طبقات البلاغة بحسن النظام و الجزالة.

«ام يقولون افتريه» بوعیده گفت. این «ام» بمعنی واو است یعنی - «ويقولون افتريه» محمد من قبل نفسه «قل» یا محمد محدثاً عليهم «فأتوا بسورة مثله» ای - مثل القرآن في التّظم والبيان. اینجا «بسورة مثله» گفت، جای دیگر «بعضر سورة مثله» گفت، جای دیگر «بحديث مثله» گفت. اولده سورت درخواست از ایشان، چون نتوانستند بایک سورت آورد، چون نتوانستند بایک حديث آورد. آنکه گفت: چون خود عاجز آمدید از آوردن مثل آن دیگران را بیاری گیرید. «وادعوا من استطعتم من دون الله» ای - من هو فی التّكذيب مثلکم یرید استعینوا بمن شتم واطعتم سوا الله ليعاونوكم عليه «ان كنتم صادقين» ان محمداً یقوله من نفسه.

«بل كذبوا بمالم يحيطوا بعلمه» حسين فضل را گفتند: هل تجد في القرآن من جهل شيئاً عاده؟ قال نعم، فی موضعين قوله: «بل كذبوا بمالم يحيطوا بعلمه» وقوله: «واذلم يهتدوا به فيقولون هذا افك قديم» همانست که گفته اند: والجاهلون لاهل العلم اعداء. الناس ابناء ما يحسنون واعداء ما يجهلون. ونظيره قوله: «اكذبتم بآياتي ولم تحيطوا بها علماً».

«بل كذبوا بمالم يحيطوا بعلمه» یعنی - القرآن «ولما ياتهم تأويله» لم يعرفوا حقيقته و ما فيه من الثور والهدى والبيان. وقيل «بل كذبوا بمالم يحيطوا

بعلمه. بما فی القرآن من الجنة والنار والبعث والقیامة « ولما یاتهم تأویلہ » ای - لم یأتهم، و سیأتیهم حقیقة ما وعدوا فی الكتاب، آنه کائن من الوعد ونازل بهم من العذاب « كذلك کتب الذین من قبلهم » یعنی - کفار الامم الماضية بالبعث والقیمة. فانظر کیف کان عاقبة الظالمین « آخر امر المشرکین بالهلاك والعذاب. » کیف، فی موضع نصب علی خبر « کان » ولا يجوز ان یعمل فیها « انظر » لان ما قبل الاستفهام لا یعمل فیہ .

« ومنهم من یؤمن به » این آیت در شأن اهل کتاب فرو آمد. میگوید: از ایشان کس هست که گرویدماست چون عبد الله سلام و یاران وی. و کس هست که نگوید: است چون دیگر جهودان. زجاج گفت معنی آنست که از ایشان کس است که میداند که این قرآن و رسول حق است و بدل راست میداند و تصدیق میکند اما معاند است و بر طریق معانده اظهار کفر میکند. و از ایشان کس است که خود نمیداند، در شک است و تصدیق نمیکند. و گفته اند این آیت در شأن اهل صکه است یعنی - ومن قومک یا محمد من سیؤمن بالقران. از قوم تو کس هست که هنوز ایمان نیاورده اما خواهد آورد، که در علم خدا رفته که ایمان آرد. و کس هست که هرگز ایمان نیارد، که در علم خدا رفته که کافر میرد و ایمان نیارد « و ربك اعلم بالمفسدین » الذین لا یؤمنون .

« وان کذبوک فقل لی عملی ولکم عملکم » این آیت منسوخ است بآیت قتال، و نظیرش آنست که گفت: « لکم دینکم ولی دین » لنا اعمالنا ولکم اعمالکم. میگوید: لی جزاء عملی ولکم جزاء اعمالکم « انتم بریئون مما عمل وانا بریٌ مما تعلمون » لا تاواخذون بعملی ولا واخذ بعملکم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى (۱) « و یوم نحشرهم جمیعاً » الآية. کرد کار قندیم، جبار نام دارعظیم، جلّ جلاله و عظم شأنه خبر میدهد از هیبت و سیاست روز رستاخیز، روز حشر و نشر، روز عرض و شمار، روز محاسبت و مسائلت خلق اولین و آخرین جمع کرده،

دیوان مظالم فرو نهاده، ترازوی عدل در آویخته، دوزخ آشفته، برگستوان سیاست برافکنده، و آنرا برصاات حاضر کرده، شعلهای آتش حسرت از دلها برافروخته، جانها بلبرسیده، دوست و دشمن آشنا و بیگانه از هم جدا کرده، آن ساعت از جناب جبروت و درگاه عزت بحکم سیاست ندای قهر آید بعباد و معبود باطل «مکانکم انتم و شرکاءکم» این چنان است که کسی را بیم دهند گویند باش تا من با (۱) تو پردازم. جای دیگر برعموم گفت: «سنفرغ لکم ایّه (۲) الثقلان»، آری باشما پردازیم ای جنّ و انس، آنکه معبودان باطل چون آن هیبت و سیاست بینمند از عابدان خویش بیزاری گیرند، عابدان برایشان دعوی کنند که ما را بطاعت و عبادت خویش فرمودند گناه ایشانراست که ما را از راه ببرند و چنین فرمودند، جواب دهند بتان و طواغیت که «کفی بالله شهیداً بیننا و بینکم ان کثا عن عبادتکم لغافلین» خداوند آفریدگار و معبود کردگار بی همتا میداند و کوافاست که می ندانستیم و از عبادت و طاعت شما بی خبر بودیم، جماد بودیم بی حیوة و بی صفات و بی معنی، نه سزای پرستیدن داشتیم، نه زبان فرمودن. آنکه عاقبت مناظره ایشان آن بود که همه را بدوزخ فرستند، هم عابد را و هم معبود را، چنانکه میگوید جلّ جلاله «انکم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون» تا ترا معلوم گردد که هر طاعت که نه خدایراست امروز محالست و فردا وبال و نکالست.

«قل من یرزقکم من السماء والارض» خبر میدهد که در هفت آسمان و زمین خدایست که آفریدگار است و روزی گماراست، و در آفریدن یکتا و در روزی (۳) دادن بی همتا، می آفریند بقدرت فراخ بی معونت، روزی میدهد از خزینه فراخ بی مؤنت. خبر درست است از مصطفی ص «یدا الله ملأی لا یغیضها نفقة سحاء اللیل والنهار».

«قل هل من شرکائکم من یبدؤ الخلق ثم یعیده» قدرت بر کمال، قدرت آفریدگار است که جهانرا آفریننده است و آغاز کننده، و آنکه گذشته را باز پس آورده، و کهنه را نو سازنده، از نیست هست بیرون آرد و آنکه آن هست به نیست آرد، هر چیزی را ضدّ وی تواند و هر کاری را عکس وی راند، بند و گشاد و قطع و وصل و جبر و کسر همه تواند، و سرّ آن داند، سنّی با قدری مناظره کرد و هر یکی

مذهب خویش تقویت میداد، اعتقاد قدری آنست که فعل وی توان وی است، مقدور وی نه مقدور حق. آن قدری میوه‌یی از درخت بگرفت گفت: الیس انا فعلت هذا؟ نه کرده من است این فعل، نیننی که من کردم و توان منست؟ سنی گفت: اگر تر کردی و تو گسستی، چنانکه بگسستی پیوند، و بجای خویش باز بر. آن قدری درماند و مسئله تسلیم کرد. قال ابن عطاء فی قوله: «يبدؤ الخلق ثم يعيده» قال: يبدؤ باظهار القدرة فيوجد المعدوم، ثم يعيده باظهار الهيبة فيفقد الموجود، يبدؤ بكشف الاولياء فيمحو كل خاطر سواء ثم يعيد فيبقى بابقائه، فلذلك عظم حال العارف و دليله قوله: «قل هل من شر كائكم من يهدى الى الحق» الآية. حق نامی است از نامهای خداوند جلّ جلاله. تفسیر آنست که وی براستی خدا است و بخدایی سزااست و بقدر خود بجا است، بوده و هست و بودنی همه رفتنی اند و وی باقی، موجود دل دوستان، مشهود جان عارفان، نه تغییرپذیر نه حال گرد، بسزاوارخدایی را جاودان. و برلسان اهل طریقت این نام حق بسیار رود از آنکه این طایفه از شهود افعال به شهود صفات پیوستند آنکه از شهود صفات با شهود ذات افتادند، اول نظاره صنع کردند، پس از صنع درگذشتند، نظاره صفات کردند. باز نظاره صفات بگذاشتند، نظاره ذات کردند. نظاره صنع را گفت: اولم ينظروا فی ملکوت السموات والارض، نظاره صفات را گفت: «وما تكون فی شانٍ وما تملوا منه من قرآن» الآية. نظاره ذات را گفت: «قل الله ثم درهم» و مصطفى ص، در نظاره فعل گفته: اعوذ بعفوك من عقابك. و در نظاره صفات گفته: اعوذ برضاك من سخطك، و در نظاره ذات گفته: اعوذ بك منك. آنکه از دیدن خود نیز در گذشت، از صفات خود مجرّد گشت، از مقام فنا نفس زد گفت: «لا احصى ثناء عليك». باز قدم بر تر نهاد بر مقام بقا از حقیقت افراد نشان داد گفت: «انت كما اثبتت على نفسك» اول مقام استدلال است دیگر مقام افتقار است، سیوم مقام مشاهده، چهارم مقام حیوة، پنجم مقام بقا.

پیر طریقت بر موز این معانی اشارت کرده و گفته: ای رستاخیز شواهد و استهلاك رسوم عارف بنیستی خود زنده است ای ماجد قیوم همه در آرزوی دیدار اند

ومن در دیدار کم^(۱) سیل که بدریا رسید از آن سیل چه معلوم، جهان از روز پراست و نایبناهی مسکین محروم.

خصمان گویند کین سخن زیبا نیست خورشید نه مجرم از کسی بینا نیست

هـ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمْعُونَ الْيَكَّ»، و از ایشان کسان اند که می نیوشند بتو «إِفَانَتْ تَسْمَعُ الصَّمَّ» توهیج توانی که کران را شنوائی «وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ»^(۴۲)، ایشان که کرانند نتوانند که دریابند.

«وَمِنْهُمْ مَّن يَنْظُرُ الْيَكَّ»، و از ایشان کس است که می نگرد بتو «إِفَانَتْ تَهْلِي الْعَمَى» توهیج توانی که نایبنایان را راه نمائی «وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ»^(۴۳) چون توانی و ایشان نمی بینند.

«إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ الْنَّاسَ شَيْئًا» الله بر مردمان ستم نکند هیچ. «وَلَكِنَّ الْنَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ»^(۴۴) لکن مردمان بر خویشان ستم میکنند.

«وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ»، و آن روز که ایشانرا بهم کنیم و جمع آریم «كَانَ لَمْ يَلْبَسُوا» کوئی که ایشانرا در نیک نبود پیش از آن هرگز «إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ» مگر یک ساعت از روز «يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ» آشنائی بایکدیگر فرامیدهند [در محشر] «قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ» زبان کار گشتند ایشان که دروغ شمرند رستاخیز را و شدن بخدای و دیدار او «وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ»^(۴۵) و ایشان بر راه نبودند.

«وَأَمَّا نَرِيكَ»، و اگر بتو نمائیم [در حال زندگی تو] «بَعْضَ الَّذِي نَعْدُهُمْ» چیزی از آنچه مشرکان قریش را می وعده دهیم [از عذاب] «وَأَنْتَ وَفِيكَ» یا ترا پیش بمیرانیم [از آنکه ایشانرا عذاب کنیم] «فَالْيَا مَرْجِعَهُمْ» باز گشت ایشان آخر با ما است «ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ»^(۴۶) و آنکه الله گواست بر آنچه ایشان میکنند [و بآن دانا].

«وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ» هر امتی را پیغامبری است [از الله بایشان] «فَإِذَا جَاءَ

رسولهم « چون رسول آمد بایشان **«قضى بينهم بالقسط»** میان ایشان و میان پیغامبر ایشان کار بر گزارند بداد و سزا **«وهم لا يظلمون»** (۴۷) و بر هیچ کس از ایشان ستم نجویند [و بیش از آگاه کردن بنه گیرند].

«و يقولون متى هذا الوعد» (۴۸) میگویند که هنگام این خاست از گور کی است؟ **«ان كنتم صادقين»** (۴۸) اگر می راست گوئید [که ما باز آنکیختنی ایم]. **«قل»** بگو [ای محمد] **«لا املك لنفسي ضراً»** من خویشتر را نتوان گردن باز داشتن دارم **«ولا نفعاً»** و نه توان سود یافتن **«الا ما شاء الله»** مگر آنچه الله خواهد [مر از گذرند و سود] **«لكل امّة اجل»** هلاک گشتن و مردن هر گروهی راهنگامی است **«اذا جاء اجلهم»** چون هنگام ایشان در رسد **«فلا يستأخرون ساعة»** از آن هنگام نه يك ساعت بپس نشینند **«ولا يستقدمون»** (۴۹) و نه يك ساعت پیش شوند. **«قل»** بگو [یا محمد] **«ارايتم ان اتيكم عذاب»** چون بینید اگر بشما آید عذاب او [و ناگاهم پای شود رستاخیز] **«بياتاً او نهاراً»** به شبیخون یا بروز **«ماذا يستعجل منه المجرمون»** (۵۰) چه چیز است از آنکه بد کاران و کافران بآن می شتابند.

«انتم اذا ما وقع آنتم به» پس آنکه آن بیفتاد بخواهید گروید بآن؟ **«آلآن»** [ناشمارا گویند] که اکنون است **«وقد كنتم به تستعجلون»** (۵۱) و همه عمر خویش بآن می شتابیدید [بسخن و میگفتید که کی].

«ثم قيل للذين ظلموا» آنکه ستم کاران را گویند **«ذوقوا عذاب الخلد»** چشید عذاب جاویدی **«هل تجزون الا بما كنتم تكسبون»** (۵۲) شمارا پاداش دهند مگر با آنچه میکردید **«ويستبئونك»** خبر می پرسند از تو **«احق هو»** که خود راست است این خبر رستاخیز **«قل اي ورّبي»** بگو آری بخدای من **«انه لحق»** که این خبر راست است **«وما انتم بمعجزين»** (۵۳) و شما پیش نشوید و او را در خود عاجز نیارید **«ولو ان لكل نفس ظلمت»** و اگر هر کسی را که [کافر شد] و بر خود ستم کرد **«ما في الارض»** او را ملك بود هر چه در زمین است **«لا فتدت به»** خویشتر را بآن باز خرید جوید و نیابد **«واسروا الندامة»** و پشیمانی خویش در دل نهان دارند **«لما رآوا العذاب»** آنکه که عذاب بینند **«وقضى بينهم بالقسط»** و میان ایشان کار

بر گزارند بسزاو داد «وهم لا یظلمون (۵۴)» و بر هیچ کس از ایشان ستم نکنند .
 «الا ، آگاه باشید و بدانید .

«ان الله مافی السموات والارض» که خدا را است هر چه در آسمان و زمین است
 «الا ان وعد الله حق» آگاه باشید که گفت خدا راست است «و لكن اکثرهم لا یعلمون (۵۵)» لکن بیشتر ایشان نمیدانند .

«هو یحیی ویمیت» اوست که مرده زنده میکند و زنده می میراند «و الیه
 ترجعون (۵۶)» و شمارا همه با او خواهند بُرد .

النوبة الثانية

قوله تعالى : «ومنهم من یستمعون الیک» این آیت در شأن مستهزیان آمد که
 استماع ایشان بتمعنت و استهزا بود ، لاجرم می شنیدند و ایشان را در آن هیچ نفع نبود ،
 و ایشان را بکار نیامد ، همچون کسی که کرباشد و خود به اصل هیچ نشنود . و گفته اند :
 سمع در قرآن بر دو وجه است : یکی سمع ایمان است بدل ، چنانکه در سورت هود
 گفت : «ما کانوا یستطیعون السمع» ای - لم یطیقوا سمع الایمان بالقلب . و در سورة
 الکهف گفت : «و کانوا لا یستطیعون سمعاً» یعنی سمع الایمان بالقلوب .

«افانت تسمع الصم» هم ازین باب است . وجه دیگر سمع است بگوش سر ، چنانکه
 در سورة هل اتی گفت : «فجعلناه سمیعاً بصیراً» ای - سمیع الاذنین . و در آل عمران
 گفت : «اننا سمعنا منادیاً» یعنی محمداً ص ینادی بالایمان . «ومنهم من یستمعون
 الیک» هم از این باب است که این استماع بگوش سراسر است «افانت تسمع الصم» یا محمد
 تو چون توانی که کران را بگوش دل شنوا کنی ؟ ایشانرا دریافت نیست و هدایت نیست
 که ایشانرا راه نمودیم .

«ومنهم من ینظر الیک» این نظر چشم سراسر است «افانت تهدی العمی» این
 نابینائی نابینائی دل است چنانکه جای دیگر گفت : «فاتها لاتعمی الابصار ولكن تعمی
 القلوب الّتی فی الصدور» میگوید : کافران و جهودان در تو می نگرند و معجزات و
 دلایل روشن می بینند و آن دیدن و نگرستن ایشانرا سود نمیدارد و بکار نیاید که

بصیرت دل و بینائی سر ندارند پس همچون نابینایان اند که خود باصل هیچ می بینند. درین دو آیت بیان است که سمع را بر بصر فضل است گوش را بر چشم افزونی است در شرف، که عقل را و سمع بست و نظر بر (۱) چشم بست. و گفته اند: بصر در قرآن بر سه وجه است: یکی دیدار دل است و بصیرت سر چنانکه درین آیت گفت: «ولو كانوا لا يبصرون» یعنی الهدی بالقلوب، و در سورة الملائكة گفت: «وما يستوى الاعمى والبصير» یعنی بصير القلب بالایمان وهو المؤمن. و در سورة الاعراف گفت: «وترىهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون» یعنی بالقلوب. دیگر دیدار چشم است چنانکه گفت: «فجعلناه سمیعاً بصيراً» ای بصیراً بالعينين. و در سورة يوسف گفت: «فارتد بصيراً» یعنی بالعينين. و در سورة قی گفت: «فبصرک اليوم حدید» یعنی بالعينين. وجه سیوم بصیرت حجت است چنانکه در سورة طه گفت: «وقد كنت بصيراً» یعنی بالحجة فی الدنيا.

قوله: «ان الله لا يظلم الناس شيئاً» لانه يتصرف في ملكه وهو في جميع افعاله (۲) متفضل او عادل «ولكن الناس انفسهم يظلمون» بالكفر والمعصية و فعلهم مالم يسألهم ان يفعلوا والظلم مالم يسأل للفاعل ان يفعله. میگوید: الله بر هیچ کس ظلم نکند و فعلی بهیچ وجه ظلم نیست که جز تصرف در ملک خود نیست اگر بنوازد فضل است و او را سزا است، و اگر براند عدل است و او را رواست. اما بندگان بر خود ظلم کردند که کفر و شرک آوردند و آن کردند که ایشانرا نرسد و نه سزا است که کنند. قرائت حمزه و کسائی «ولکن» بتخفیف، «الناس» برفع و معنی همانست.

«و یوم نحشرهم کان لم یلبثوا الا ساعة من النّهار» روز قیامت مؤمن از پس شادی و امن و راحت که بیند، بودن خویش در دنیا و در برزخ چنان فراموش کند که پندارد که یک ساعت بیش نبود دست و کافر از اندوه و بیم و نومیدی که باو رسد و بیند چنان داند که در دنیا و برزخ یک ساعت بیش نبود دست مؤمن در شادی همه (۳) اندوهان (۴) فراموش کند و کافر در غم همه شادیها فراموش کند.

(۱) در (الف) (۲) احواله (الف) (۳) هم (الف) (۴) اندهان (الف)

«یتعارفون بینهم» روز رستاخیز روزی دراز است واحوال آن در درازی روز میگردد از کونا کون هنگامی باشد که خلق در آن هنگام چنان باشند که «یفر المرء من اخیه وامه وابیه» «ولایستل حمیم حمیماً» وهنگامی باشد که «یتعارفون بینهم» ای - یعرف بعضهم بعضاً معرفتهم فی الدنیا، ثم تنقطع المعرفة اذا عاینوا احوال القيامة. وقیل یتعرف بعضهم من بعض مدة لبثهم فی القبور. وقیل «یتعارفون بینهم» تعارف توبیخ لأن کلّ فریق یقول للآخر انت اضللتنی وما یشبه هذا.

«قد خسر الذین کذبوا» ای - خسر ثواب الجنة وحظوظ الخیرات. «الذین کذبوا بقاء الله» یعنی بالبعث والنشور «وما کانوا مهتدین» الی الایمان.

«واما نریئک» این «ماء» صلت است وجالب آن نون مشدد است وصلت سخن اینست «وان نرک» این رؤیت رؤیت بصراست یعنی - ان نرک «بعض الذی نعدهم من العذاب فی حیوتک» او تنوفیتک «ولم نرک ذلک» فالینا مرجعهم «فی القيامة» «ثم الله شهید علی ما یفعلون» عالم بفعلهم وتکذیبهم فیجازیهم علیه، این «ثم» درین موضع کلمتی است از کلمات صلت در آن حکم تعقیب نیست و عرب «ثم» گویند وبعد گویند بی نیت تعقیب، چنانکه گفت «بعد ذلک زنیتم» ومعنی آیت آنست که اگر بتو نمائیم درین جهان در حال زندگی تو عذاب ایشان وانتقام کنیم از ایشان، و اگر نه بعد از وفات تو در آن جهان عذاب کنیم و جزا دهیم. پس رب العالمین در حیوة پیغامبر بعضی عذاب ایشان بوی نمود روز بدر و عذاب آن جهانی ایشانرا خود برجا است وایشانرا میعاد. و گفته اند این آیت منسوخ است بآیت سیف.

«ولکل امة من الامم الماضية رسولٌ فاذا جاء رسولٌ فبلغتهم دعوته فلم يؤمنوا» قضی بینهم بالقسط ای - اهلكوا ونجا المؤمنون و كان ذلک من الله عدلاً. میگوید: هرامتی را از امتهای گذشته پیغام بری بود آن پیغامبر بایشان آمدید و بر دین حق دعوت کردید، پس اگر ایشان ایمان نیاوردندی و رسالت وی نپذیرفتندی و حجت برایشان محکم گشتید و عذر برنده شدید، رب العالمین عذاب بایشان فروگشادید کردن کسان و ناگرویدگان را هلاک کردید، و مؤمنانرا نجات بودید، و این از خداوند جلّ جلاله عدل است و داد بسزا، همان است که جائی دیگر گفت «وما کنا معذبین

حتّی نبعث رسولاً، وقال تعالی: «رسلاً مبشّرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجةٌ بعد الرّسل، مجاهد گفت و مقاتل و کلبی «فاذا جاء رسولهم، یعنی يوم القيمة قضی بینهم بالقسط، گفتند: روز قیامت ربّ العزّة گوید: «الم یا اَنتُم رسلی بکتابی، رسولان من بشما آمدند و پیغام ما بشما گزاردند و نامه من بر شما خواندند. ایشان گویند: ما انا انالك رسولٌ ولا کتابٌ، بما هیچ پیغامبر نیامد و نه هیچ نامه بد رسید پس رسولان آیند و بر امت خویش گواهی دهند بایمان و کفر ایشان. همان است که جائی دیگر گفت: «ویكون الرسول علیکم شهیداً» جائی دیگر گفت: «وقال الرسول یارب انّ قومی اتّخذوا هذا القرآن مهجوراً» وقال تعالی: «فکیف اذا جئنا من کلّ امةٍ بشهیدٍ» الآیة. پس چون ایشان گواهی دادند «قضی بینهم بالقسط، میان ایشان کار بر گزارند و هر کسی را بسزای خود رسانند «وهم لا یظلمون» لا یعذبون بغیر ذنبٍ ولا یؤاخذون بغیر حجة ولا ینقصون من حسناتهم ولا یزادون علی سیّئاتهم.

«ویقولون متی هذا الوعد» چون این آیت فرود آمد که «وامّا نریّتك بعض الذی نعدهم» کافران گفتند: بر سبیل استهزا این وعده عذاب که میدهی کی خواهد بود «ان کنتم» یا محمد انت واتباعک «صادقین» بنزول العذاب.

«قل یا محمد حبیباً لهم» لا املک لنفسی ضراً ولا نفعاً الا ما شاء الله» ان املکه فکیف املک انزال العذاب. و گفته اند: «متی هذا الوعد» این وعده است در همه قرآن و معنی آنست که چون ایشان از رستخیز پرسند یا محمد تو جواب ده که «لا املک لنفسی ضراً ولا نفعاً» بیان تاویل این آیت آنجا است که گفت: «قل لا املک لنفسی ضراً ولا نفعاً الا ما شاء الله»، ولو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر، ترامی پرسند که رستخیز کی خواهد بود گوی من اگر غیب دانستمی خویشتم را از گزند (۱) نگاه داشتمی و به هر چه خیر (۲) بودی رسیدمی، و چون غیب ندانم اینجا که بودنی امروز چیست، چون دانم غیب رستخیز که رستخیز کی است؟ «لکلّ امةٍ اجلٌ» ای - لهلاك کلّ امةٍ اجلٌ «اذا جاء اجلهم» وقت فناء اعمارهم «فلا یستأخرون ساعة ولا یستقدمون» ای - لا یتأخرون ولا یستقدمون. عمر خطاب گفت: اوّل ما یهلك من الامم الجراد.

(۱) کوزید و بهره و خواهد از خیر رسید. (الف) (۲) در (ج) (چیز) است و این تصحیح قیاسی است.

« قل ارايتم ان انيسكم عذابه » اين عذاب درين آيت نام رستاخيز است و در قرآن آنرا نظائر است « ان عذاب ربك لواقع ماله من واقع » آنروز را عذاب نام كرد كه آنروز عذاب كافران است . و در قرآن عذاب است مراد بآن مرگ ، و عذاب است مراد بآن رستاخيز ، و عذاب بحقيقت عذاب . « بياناً » اى - وقت بيات و هو الليل « او نهاراً » چون ايشان استعجال عذاب كردند و از رستاخيز بسيار مى برسيدند ، فرمان آمد كه يا محمد ايشان را بگوئى « ارايتم ان انيسكم عذابه » چه بينيد اگر اين عذاب ناگاه بشما آيد و رستاخيز ناگاه بپاى شود بشب يا بروز ، شما بچه چيز مى شتايد از آن ، چه چيز است از آن عذاب و از آن روز كه كافران بآن مى شتابند و اين استفهام بمعنى تهويل و تعظيم است اى - ما اعظم ما يلتمسون و يستعجلون .

« انتم اذا ما وقع آمنتكم به » اين « ثم » نه حرف عطف است كه بمعنى حينئذ است و اين استفهام بمعنى انكار است يقول حينئذ اذ انزل العذاب صدقتم بالعذاب فى وقت نزوله و آمنتكم بالله وقت البأس . اين جواب ايشانست كه گفتند : چون عذاب معينه بينيم ايمان آريم ، ايشان را گويند در آن حال « الآن وقد كنتم به تستعجلون » تكذيباً و استهزاء اين همچنان است كه فرا فرعون گفتند « الآن وقد عصيت قبل » جائي ديكر گفت : « يوم ياتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً ايمانها » الآية .

« ثم قيل للذين ظلموا » اشر كوا « ذوقوا عذاب الخلد » اى - على الدوام « هل تجزون ، اليوم » الا بما كنتم تكسبون ، فى الدنيا فما جزاء الشرك الا النار .

« ويستنبئونك » اى - يستخبرونك « احق » ما اخبرتنا به من العذاب والبعث . مقاتل گفت : حى ابن اخطب چون به مكه آمد به مصطفى م گفت يا محمد احق ما نقول ام باطل ابالجء منك هذا ام انت هازل ؟ اين جواب وى است « قل » يا محمد « اى وربى » جائي ديكر گفت : « قل بلى وربى » جايى ديكر گفت : « قل نعم » معنى هر سه لفظ آنست كه آرى حق است و راست « انه لحق » اين « ها » باعذاب شود و با قرآن و با بعث و حساب ، اى - ان ذلك لحق كائن لامحالة « وما انتم بمعجزين » اى - سابقين فائتين .

« ولو ان لكل نفس ظلمت » اى - كفرت « ما فى الارض لا فتدت به » ثم لم يقبل منه فداء ، همانست كه جائي ديكر گفت : « وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها »

میگوید: اگر هر چه در زمین ملک کافر بود خواهد که خویشتن را بآن بازخرد روز قیامت، و فدای عذاب خویش کند، لکن ندا از وی نپذیرند و عذاب از وی باز نگیرند. «وأسروا الندامة» ای - اظهورها «لما راوا العذاب» پشیمانی ظاهر کنند آن روز لکن پشیمانی سود ندارد و بکار نیاید. و قیل: «أسروا الندامة» ای - کتموا الندامة یعنی - الرؤساء من السفلة الذين أضلّوهم «وقضى بينهم» ای - بین السفلة و بین الرؤساء «بالقسط» بالعدل فیجازی کلّ علی صنعه. میگوید: مهتران و سروران کفره که سفلۀ خود را بی راه کرده بودند و ایشان را بر کفر داشته، آن روز پشیمان شوند از کرد و گفت خویش، اما آن پشیمانی از سفلۀ خود پنهان میدارند و ظاهر نکنند تا ربّ العزة میان ایشان حکم کند و کار بر گزارد بعدل و راستی، و هر کس را آنچه سزای وی است از پاداش بوی دهد «وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون» این آیت را حکم تکرار نیست که آنچه اوّل گفت در شأن قومی است و این در حق قومی دیگر. و گفته اند: این قضاء آنست که دوزخیان را از بهشتیان جدا کنند، بهشتیان را ببهشت فرستند و دوزخیان را بدوزخ، و بر کس از ایشان ستم نکنند.

«الا ان الله مافى السموات والارض» فلا مانع من عذابه ولا يقبل فداءً «الا ان وعد الله حق» و عده و وعیده کائنات لا خلف فیهما «ولکن اکثرهم لا یعلمون، البعث «هو حیى» للبعث «ویمیت» فی الدنیا «والیه ترجعون» فی الآخرة

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «و منهم من يستمعون اليك» مستمعان مختلف اند و درجات ایشان بر تفاوت، یکسی بطبع شنید بگوش سرخفته بود سماع او را بیدار کرد تا از غم بیاسود، یکى بحال شنید بگوش دل آرمیده بود سماع او را در حرکت آورد تا او را نسیم انس دمید، یکى بحق شنید با نفسی مرده و دلی تشنه و نفسی سوخته یاد کار ازلی رسیده و جان بمهر آسوده و سرّ از محبت ممّلی گشته. **بوسهل صعلوکی** گفت: مستمع در سماع میان استتار و تجلّی است. استتار حق مبتدیان است، و نشان نظر رحمت در کار مردان، که از ضعف و عجز طاقت مکاشفت سلطان حقیقت ندارند. و

باین معنی حکایت کنند از منصور مغربی گفت: بجله‌ای از حله‌های عرب فرو آمدم جوانی مرا مهمانی کرد در میان نه گاه بیفتاد آن جوان و بیهوش گشت، از حال وی پرسیدم گفتند: بنت عمی آویخته وی گشته و این ساعت آن بنت عم در خیمه خویش فرارفت، غبار دامن وی در حال رفتن این جوان بدید بیفتاد و بیهوش گشت، این درویش برخاست بدر آن خیمه شد و شفاعت کرد از بهر این جوان گفت: ان للمغرب فيكم حرمة و ذماماً و قد جئت مستشفعاً اليك في امر هذا الشاب فتعطفی عليه فيما به من هواء . فقالت المرأة انت سليم القلب انه لا يطيق شهود غبار ذبلي كيف يطيق محبتي . چون درویش در حق آن جوان شفاعت کرد، وی جواب داد که: ای سلیم القلب کسی که طاقت دیدار غبار دامن ما ندارد طاقت دیدار جمال و صحبت ما چون دارد؟ این است حال مرید او را در پرده خودی در پوشش میدارند تا در سطوات حقیقت یکبارگی سوخته و کداخته نگردد، يك تابش برق حقیقت بیش نبیند که او را در حرکت آرد نعره زند، و جامه درد و گریه کند، باز چون بمحل استقامت رسد و در حقیقت افراد متمکن شود نسیم قرب از افق تجلی بروی دمیدن گیرد، آن حرکات بسکنات بدل شود، زیرا موارد هیبت ادب حضرت بجای آرد. اینست که رب العالمین گفت: فلما حضروه قالوا انصتوا .

« ان الله لا يظلم الناس شيئاً » نفی ظلم از خوبشتن کرد، و تقدیر ظلم در وصف وی خود محالست که خلق خلق اوست، و ملك ملك او، و حق حق او، ظالم کسی باشد که از حد فرمان درگذرد، و حکمی که او را لازم آید اندازه آن درگذارد. و حق جل جلاله بجلال قدر خویش حاکم است نه محکوم، آمراست نه مأمور، قهار است نه مقهور، بنده را بیافرید بقدرت بی‌وسیلت، او را پیرورد بنعمت بی‌شفاعت، حکم خود بروی براند بی‌مشاورت، اگر بخواند و بنوازد فضل و لطف اوست، و اگر براند و بیندازد قهر و عدل اوست، هر چه کند رواست که خداوند و آفریدگار بحقیقت اوست جل جلاله و تقدست اسماؤه و تعالیت صفاته . « و اما نريتك بعض الذي ندمهم » الآية . خبر وی درست، و وعد وی راست و وعید وی حق و حشر و نشر بودن، و نامه کردار خواندن، و حساب اعمال کردن، و بثواب و عقاب رسیدنی، و هر چه آید آمده گیر و پرده از روی

کاربر گرفته گیر. يقول الله عزَّوَجَلَّ « فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد »
 « قل لا املك لنفسی ضرّاً ولا نفعاً الاّ ما شاء الله » ای مهتر کونین و سید خافقین
 و رسول ثقلین گوی نفع و ضرر بدست ما نیست، راندن و نواختن کارها نیست، بند و گشاد
 دار و گیر بداشت ما نیست که ضرر و نافع جز نام و صفت يك خداى نیست، ضارست
 خداوند گشاد و بند، و پادشاه بر سود و گزند، و کلید دار جدایی و پیوند، نافع است سود
 نمای خلقان، و سپردن سودها بر وی آسان، و سود همه بدست وی نه بدست کسان.
 « قل ارايتم ان اتیکم عذابه بيّناً او نهاراً » من خاف البيات لم يستلذ السيّات،
 من توسد الغفلة ايقظه فجأة العقوبة، من عرف کمال القدرة لم يا من فجأة الاخذ
 بالشدّة.

« ويستنبئوك احقّ هو » الآية. راه حق بر روندگان روشن؛ لکن چه سود
 که يك مرد راه رو نیست، دريغا که بستان نعمت پر ثمار لطایف است و يك خورنده
 نیست، همه عالم پُر صدف دعوی و يك ذرّه جوهر معنی نیست، در میدان جلال صدهزار
 سمنند هدایت و يك سوار نیست. **بو یزید بسطامی** گفته: که راه حق چون آفتاب
 تابان است، هر که بینائی دارد چون درنگرد با یقین و ایمان است، در هر کلوخی و ذرّه‌ای
 از ذرائع موجودات بر یگانگی حق صدهزار بیانست.

مرد باید که بوی داند برد ورنه عالم پراز نسیم صبا است
 « الا ان لله ما فى السموات والارض » الجادات باسرها لله ملكاً و به ظهوراً
 و منه ابتداءً و اليه انتهاءً فقله حق و وعده صدق و امره حتم و قضاؤه بثّ و هو العلىّ،
 و على ما يشاء قوى، يحيى القلوب بانوار المشاهدة، ويميت النفوس بانواع المجاهدة،
 يحيى من يشاء بالاقبال عليه ويميت من يشاء بالاعراض عنه يحيى قلوب قوم بجميل
 الرجاء ويميت قلوب قوم بوسم القنوط.

۶ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « يا ايها الناس » ای مردمان « قد جاءكم موعظة من ربكم،
 آمد بشما پندى از خداوند شما » وشفاء لما فى الصدور، و شفا و آسانی آنرا که

در دلها بود [از تنگی و شک] «وهدی ورحمة للمؤمنین» (۵۷) «و راه نمونی و مهر بانی
گرویدگانرا .

«قل بفضل الله وبرحمته» گوی بفضل خدای و رحمت او «فبذلك فليفرحوا»
بآن ناداباشید (۱) وخرم «هو خير مما يجمعون» (۵۸) «فضل خدای به است از آنچه شما
کرد میکنید در دنیا .

«قل ارايتم» گوی چه بینید «ما انزل الله لكم من رزق» آنچه الله شما
را فرستاد از آسمان از روزی «فجعلتم منه حراماً و حلالاً» شما فرا ایستاید و از
آن بخویشتن حرام ساختید و حلال ساختید «قل الله اذن لكم» گوی الله شما را
دستوری داد «ام على الله تفترون» (۵۹) «یا بر الله دروغ می سازید .

«وما ظن الذين يفترون على الله الكذب» چه می پندارند ایشان که بر خدای
می دروغ سازند «يوم القيمة» [چه پندارند که چه بینند از پاداش] روز رستاخیز .
«ان الله لذو فضل على الناس» الله با فضل است بر مردمان [در فرا گذاشت ایشان
در مهلت دادن درین جهان] «ولكن اكثرهم لا يشكرون» (۶۰) لکن بیشتر ایشان از
الله با آزادی نه اند نه با او آشنا اند .

«وما تكون في شان» در هیچ کار نباشی تو «وما تتلوا منه من قرآن»
و ازین قرآن هیچ چیز نخوانی «ولا تعملون من عمل» و هیچ کار نکنید «الا
كنا عليكم شهوداً» مگر ما بر شما گواه باشیم [و شما دانا] «اذ تقيضون فيه» آن گه
که می باشید در کار و میروید در آن «وما يعزب عن ربك» و دور نیست و غائب از
خداوند تو [و نه پوشیده و رو] (۲) «من مثقال ذرة» هام (۳) سنگ يك ذره «في الارض
ولا في السماء» نه در زمین و نه در آسمان «ولا اصغر من ذلك ولا اكبر» و نه
کم از ذره بی و نه مه از آن «الا في كتاب مبين» (۶۱) «مگر که در نوشته ایست پیمای
روشن درست .

«الا ان اولياء الله» آگاه بید که اولیای خدا آتند که باو گروند «لا خوف
عليهم ولا هم يحزنون» (۶۲) «و رایشان فردا» (۴) نه بیم است و نه اندوه گن باشند .

(۱) ید (الف) (۲) برو (ج) (۳) هم (ج) (۴) آخرت (ج)

«الذین آمنوا» ایشان که باو بگرویدند «وكانوا یَتَّقُونَ (۶۳)» و آزر میداشتند و پرهیزکار بودند.

«لهم البشرى فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة» ایشانرا بشارت است درین جهان و در آن جهان «لا تبدل کلمات الله» بدل کردن (۱) نیست سخنان خدایرا و وعدهای اورا «ذلك هو الفوز العظیم» (۶۴) آنست پیروزی بزرگوار.

«ولا یحزنک قولهم» اندوهگن مکناد ترا سخن ایشان «ان العزة لله جمیعاً» خدایی الله راست بهمکی و توانائی در همه کار و توانستن با همه کس «هو السميع العليم» (۶۵) او شنواست دانا.

«الا ان الله من فی السموات ومن فی الارض» آگاه بید که الله راست هر چه در آسمان و زمین چیز و کس است «وما یتبع الذین یدعون من دون الله شرکاء» بچه چیزی می پی برند ایشان که جز از الله (۲) انبازان می خوانند «ان یتبعون الا الظن» بر چه اعتماد میکنند جز از پندار که پی می برند «وان هم الا یخرون» (۶۶) و جز از دروغ روشن که میگویند.

«هو الذی جعل لکم اللیل» اوست که شمارا شب آفرید «لتسکنوا فیه» تادرو بیارامید «والنهار مبصراً» و روز روشن آفرید تادرو بینند «ان فی ذلك لایات» در آن نشانهای روشن است توانائی و دانائی الله را «لقوم یسمعون» (۶۷) ایشانرا که بشنوند.

«قالوا اتخذ الله ولداً» گفتند: که الله فرزند گرفت «سبحانه» پاک و بی عیبی و بی فرزندی الله راست «هو الغنی» او [از اولاد] بی نیاز است و پاک است «له ما فی السموات وما فی الارض» او راست هر چه در «هفت» آسمان و «هفت» زمین است «ان عندکم من سلطان بهذا» نیست بشزدیک شما این سخنرا هیچ عذر و هیچ حجت «اتقولون علی الله ما لا تعلمون» (۶۸) «بر خدای چیزی میگوئید که آنرا ندانید.» «قل ان الذین یفترون علی الله الکذب» بگوی ایشان که بر خدای دروغ می سازند (۳) «لا یفلحون» (۶۹) نیک نیابند.

(۱) جد کردن (الف) (۲) جد زائل (ج) (۳) می دروغ سازند (الف)

« متاع فی الدنيا » يك چندايشانرا درین جهان فرادارند « ثم الینامر جمعهم » و آنکه باز گشت ایشان باما « ثم نذیقهم العذاب الشدید » و آنکه بچشانیم ایشانرا عذاب سخت « بما كانوا یكفرون » « ۷۰ » بآنچه حق فرامی پوشیدند و کافر می شدند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « يا ايها الناس » و این ناس مشرکان قریش اند و « موعظة و شفاء و هدی و رحمة » همه صفات قرآن اند موعظة خواند زیرا که در آن هم وعظ است و هم زجر ، مطیع بوی پند پذیرد و در طاعت بیفزاید عاصی پند گیرد و از معصیت باز ایستد ، شفا خواند زیرا که درد جهل را دارو است ، و بیماری شك را درمان . « هدی و رحمة » خواند بیگانه را بر راه میخواند و آشنا را بر صواب میراند ، هدایت را سبب است و نجات را وسیلت ، رحمت مؤمنان است و تذکرة خایفان ، و تبصرة دوستان و قیل : « و رحمة للمؤمنین » ای - نعمة من الله لاصحاب محمد ص . « و قول » یا محمد للمؤمنین « بفضل الله و برحمته فبذلك فليفرحوا » میگوید : بفضل خدا و رحمت او شاد باشید این « باء » بفضل الله ، خود تمام است بمعنی . و این « باء » « بذلك » بدل است از آن در آورد که سخن متداول گشت « هو خير » یعنی - فضل الله خير ، فضل و رحمت یاد کرد و آنکه جواب سخن با فضل بردتنها و این در عربیت مشهور است و در قرآن این را نظائر است « فليفرحوا » بباء « تجمعون » بتاقرئت ابو جعفر است و شامی . والمعنى فليفرح المؤمنون بذلك فهو خير مما تجمعونه ايها المخاطبون فلتفرحوا ، و « تجمعون » بتاء مخاطبة قرئت يعقوب است بر روایت رويس يعنى فلتفرحوا يا معشر المؤمنين هو خير مما تجمعون من الاموال لان منافع القرآن والايمان تبقى لصاحبه ومنافع الاموال تنفنى وتورث صاحبها الندامة فى العقبى . اما تفسير فضل و رحمت آنست که مصطفى ص گفت : قال بفضل الله يعنى - القرآن و برحمته ان جعلكم من اهله . ابن عباس گفت : فضل الله ، الايمان و رحمة القرآن . ابن عمر گفت : فضل الله ، الايمان و رحمة تزيينه فى القلب ، يقول الله تعالى : « وزينه فى قلوبكم » سهل بن عبد الله گفت : فضل الله ، الاسلام و رحمة السنة . وقيل : فضل الله ، النعم الظاهرة و رحمة النعم الباطنة .

يقول الله تعالى: «واسبغ عليكم نعمه ظاهرةً وباطنة» وقيل: فضله «ان الذين سبقت لهم منا الجسنى» ورحمته «اولئك عنها مبعدون» وقيل: فضل الله القرآن لان الله تعالى سمى القرآن عظيماً وسمى فضله عظيماً، فقال تعالى: «ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم» وقال: تعالى «وكان فضل الله عليك عظيماً» فكأنه قال: «وكان فضل الله عليك عظيماً» ان آتاك القرآن العظيم، ورحمته محمداً قال تعالى: «وما ارسلناك الا رحمة للعالمين» وقال النبي ص: «انما انا رحمة مهداة» وقيل: فضل الله قوله «حبب اليكم الايمان» ورحمته «كره اليكم الكفر» وقيل: فضله، اظهار الجميل. ورحمته، ستر القبيح. وفي الدعاء يا من اظهر الجميل وستر على القبيح «ذوالنون»: كفت رحمت عام است كه كفت: «رحمتى وسعت كل شيء» وفضل خاص است كه كفت: «وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلاً كبيراً» وامت محمد را در اين آيت شرفى است تمام كه ايشانرا در مرتبت فضل برابر پيغامبر نهاد، فقال تعالى للنبي: «وكان فضل الله عليك عظيماً» و قال لامته: «وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلاً كبيراً».

قوله: «قل ارايتم ما انزل الله» اين خطاب با قريش است كه ايشان چيز هائى حرام كردند بخويشتن چون: بحيره و سائبه و وصيله و حامى و چيز هائى حجر كردند از انعام و حرث بخويشتن و ماههاى حرام كردند بخويشتن بنسبتى و همچنين چيز هائى حلال كردند بخويشتن از حرام چون خون و مُردار، و ذلك قوله: «وان يكن ميتة فهم فيه شركاء» و حلال گرفتن شعائر و هدى و آنچه در آن آيت است كه «لا تحلوا شعائر الله» و مردان از زنان ميراث بردن، و ذلك قوله: «لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرهاً» اينست تحريم و تحليل قريش كه رب العالمين ميگويد: «ارايتم ما انزل الله» يعنى من تحليل «رُزق» لكم «فجعلتم منه حراماً و حلالاً قل ءالله اذن لكم» فى هذا التحريم و التحليل «ام على الله» يعنى - بل على الله «تفترون» و هو قولهم: «والله امرنا بها» معنى آنست كه الله شما را دستورى داد در تحريم و تحليل، نداد دستورى بلكه بر الله شما دروغ سازيد همانست كه جائي ديگر گفت: «ءآ الذّكرين حرّم ام الاثنيين» «قل من حرّم زينة الله» «ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال» و

هذا حرامٌ لتفتروا على الله الكذب» و شرح وجوه این در سورة المائدة و الانعام مفصل است .

«وما ظنّ الذين يفترون على الله الكذب يوم القيمة» ای - ماظنّهم ذلك اليوم بالله وقد افتروا على الله، یعنی ایحسبون ان الله لا یوآخذهم به ولا یعاقبهم علیه؟ کلا «ان الله لذو فضل على الناس» بتأخیر العذاب و بما انزل من الرزق و وسّع على العباد «ولكن اكثرهم لا يشكرون» الله على نعمه .

«وما تكون» یا محمد «فی شان» ای - امر من امورك، و جمعه شئون تقول العرب ما شانت شانه، ای - ما عملت عمله . و شان الراس الخطوط التي تكون فی الهامة . واحداها، شان ومعناه ای - وقت تكون فی شأن من عبادة «وما تملوا منه» ای - من الله من قرآن انزل عليك «ولا تعملون من عمل» تلاوت قرآن و عمل بندگان ازهم جدا کرد این دلیل است که قرائت قرآن بلفظ خواننده نه مخلوق است و نه در شمار اعمال وی است بخلاف قول لفظیان و جهمیان، احمد حنبل گفت: اللفظة شر من الجهمية لان قولهم و كفرهم اغمض . و از احمد حنبل پرسیدند از قومی که گویند الحمد لله چون بقصد قرآن خواندن گوئی نه مخلوق است و چون بقصد شکر نعمت گوئی مخلوق است . احمد خشم گرفت و دست بر سائل افشاند، گفت : این سخن دروغ است و باطل . ما كان غير مخلوق فهو على الالسن غير مخلوق و ما كان مخلوقاً فهو على الالسن مخلوق . وقال ابو سعيد يحيى بن منصور من اشار الى لفظ او تحريك لسان او استماع آذان او كتابة او تحريك اصابع او حفظ بالقرآن ان شيئاً منها مخلوق فهو كافر . و هذا قول احمد بن حنبل لان ما يحصل ملفوظاً بلفظ مخلوق او يحصل مكتوباً بكتابة مخلوق فانه مخلوق «ولا تعملون من عمل الا كنّا عليكم شهدوا» شاهد ما تعملون .

«اذ تفيضون» ای - تاخذون و تدخلون فی ذلك العمل . این خطاب با مصطفى

است و امت وی، و افاضت هموار رفتن بود در کار . میگوید : شما هیچ کار نکنید و در هیچ کار نروید که نه ما بشما دانا ایم و آگاه و می بینیم شمارا در آن کار آنکه که در آن میروید و میکنید «وما يعزب عن ربك» قرائت کسائی يعزب بکسر زاء است و هما لغتان کتوله يعكفون و يعكفون و يعرشون و يعرشون و العزبة و العزوبة

بعد الانسان عن التزوج، والعازب البعید، يقال رجلٌ عَزَبٌ و امرأةٌ عَزْبَةٌ «من مثقال ذرَّةٍ» من صلت است و معناه لا یعزب ای - لا یغیب ولا یبعد عن ربِّك مثقال ذرَّةٍ ای وزن ذرَّةٍ و انما قال للوزن مثقالاً لانَّ الشئ لا یوزن حتّی یكون له ثقلٌ و ذرَّةُ التَّمَلَّة الحمرء الصَّغیرة ضربها الله مثلاً بصغر جرمها و خفَّة وزنها «فی الارض ولا فی السَّماء» در قرآن ارض بهفت وجه آید یکی آنست که زمین بهشت خواهد و ذلك فی قوله «واورثنا الارض نتبوء من الجَنَّة» همانست که در سورة الانبیاء گفت: «ان الارض یرثها عبادى الصَّالِحون» یعنی ارض الجنَّة. وجه دوّم ارض شام است، زمین مقدّسه و هو قوله: «یستضعفون مشارق الارض» همانست که جائی دیگر گفت «و نجیناه و لوطاً الى الارض التّی بارکنا فیها» یعنی الارض المقدّسه. وجه سیوم ارض همدینه است و ذلك فی العنکبوت «یا عبادى الذّین آمنوا ان ارضی واسعةٌ» یعنی ارض المَدینة یا مَرهم بالهجرة الیه، همانست که در سورة النساء گفت: «الم تکن ارض الله واسعةٌ» و در بنی اسرائیل گفت: «وان کادوا لیستفزونک من الارض» و قال فی النساء «یجد فی الارض» یعنی - ارض المَدینة «مراغماً کثیراً واسعاً» چهارم زمین مکه است و ذلك فی قوله «ارام یروا انا نأتی الارض ننقصها من اطرافها» و در سورة الانبیاء گفت: «ننقصها من اطرافها افهم الغالبون» و در سورة النساء گفت: «کنّا مستضعفین فی الارض» یعنی ارض مکه. پنجم زمین مصر است چنانکه گفت: «اجعلنی علی خزائن الارض» ای - علی خراج ارض مصر. و قال «مکّنا یوسف فی الارض» و قال تعالی: «فلن ابرح الارض» و قال: «ان فرعون علا فی الارض» و یرید ان نمنّ علی الذّین استضعفوا فی الارض، «ان الارض لله یورثها من یشاء من عباده» «یا قوم لکم المملک الیوم ظاهرین فی الارض» «و یتخلفکم فی الارض» «وان یظهر فی الارض الفساد» مراد باین همه زمین مصر است. ششم زمین اسلام است چنانکه گفت: «او ینفوا من الارض» یعنی ارض العرب | ارض الاسلام همانست که گفت: «ان یاجوج و ما جوج مفسدون فی الارض» یعنی ارض العرب و هی ارض الاسلام: وجه هفتم ارض الاسلام یعنی جمیع الارضین همه زمینها در تحت آن شود کقوله تعالی: «امن دابّة فی الارض الا علی الله رزقها» یعنی جمیع الارضین و كذلك قوله: «ولوان ما فی الارض من شجرة اقلامٌ» و كذلك قوله: «فی الارض ولا فی السَّماء»

و نظائر ابن فراوان است «ولا اصغر من ذلك ولا اكبر» حمزه و يعقوب اصغروا كبر
 هردو را برفع خوانند باقى بنصب خوانند، من رفع فالمعنى «ما يعزب عن ربك مثقال
 ذرة ولا اصغر من ذلك ولا اكبر» ومن نصب فالمعنى، ما يعزب عن ربك من مثقال ذرة
 ولا مثقال اصغر من ذلك ولا اكبر والموضع موضع خفض الا انه فتح لانه لا ينصرف
 «الا فى كتاب مبين» وهو اللوح المحفوظ .

«الا ان اولياء الله» اولياء جمع ولى است وولى بروزن فعيل است مبالغة من
 الفاعل وهو من توالى طاعاته من غير ان يتخللها عصيان ، وروا باشد كه فعيل بمعنى
 مفعول بود همچون جريح وقتيل، فيكون الولي من يتوالى عليه احسان الله و افضاله،
 وقد يكون بمعنى كونه محفوظاً فى عامّة احواله من الزلات و كما ان النبى لا يكون
 الامعصوماً فالولي لا يكون الا محفوظاً، والفرق بين المعصوم والمحفوظ ان المعصوم
 لا يلزم بذنب البتة والمحفوظ قد يحصل منه هنات وقد يكون له فى الندرة زلات ولكن
 لا يكون له اصرار « اولئك الذين يتوبون من قريب » وعن سعيد بن جبیر قال سئل
 رسول الله ص: من اولياء الله؟ قال: «هم الذين اذا رؤوا ذكروا الله» وقال النبى ص قال الله تعالى :
 «ان اوليائى الذين يذكرون بذكرى واذكر بذكرهم» وعن عمر الخطاب قال قال :
 رسول الله ص : «ان من عباد الله لاناساً ما هم بانبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء و الشهداء
 يوم القيمة بمكانهم من الله. فقال: رجل من هم يا رسول الله وما اعمالهم لعلنا نحبههم بذلك؟
 قال: رجال يتحابون بروح الله من غير ارحام بينهم ولا اموال يتعاطونها بينهم فوالله
 ان وجوههم نور وانهم لعلى منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا
 حزنوا. ثم قرأ «الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون» وعن ابى ادریس الخولانى
 عن ابى الدرداء قال سمعت رسول الله ص يقول: «قال الله عز وجل حقّت محبّتى للمتحابين
 فى» وحقّت محبّتى للمتزاورين فى» وحقّت محبّتى للمتجالسين فى» الذين يعمرّون مساجدى
 بذكرى و يعلمون الناس الخير ويدعونهم الى طاعتى اولئك اوليائى الذين اظلمهم
 فى ظل عرشى واسكنهم فى جوارى و اومنهم من عذابى و ادخلهم الجنة قبل الناس
 بخمس مائة عام يتنعمون فيها وهم فيها خالدون. ثم قرأ نبى الله ص «الا ان اولياء الله
 لا خوف عليهم ولا هم يحزنون» و قال امير المؤمنين ع « اولياء الله قوم صفر الوجوه

من السَّهر، عَمَشَ العیون من العبر، خَصَّ البطون من الخوی، یَبْسُ الشَّفاء من الدَّوی .
 قوله: «الَّذین آمَنُوا وَكانُوا یَتَّقُونَ» خواهی در آیت اوّل پیوند، و معنی آنست
 که اولیاء خدا ایشان اند که ایمان آوردند و پرهیز کاران اند و باین معنی یَتَّقُونَ وقف
 است و سخن تمام شد، و اگر خواهی بر «یحزنون» سخن بریده کن و آنکه «الَّذین آمَنُوا»
 ابتدا کن «وَلَهُمُ البَشَری» خبر ابتدا بود .

«لَهُمُ البَشَری فی الحیوة الدَّنیاء وَ فی الآخرة» میگوید: مؤمنانرا بشارت است
 در این جهان و در آن جهان، درین جهان خواب نیکو است که خود را بینند یا ایشانرا
 بینند، و در آن جهان بهشت . هکذا روی عن النَّبِیِّ ص فیما روی عن اَبی الدرداء قال:
 سألت رسولَ اللَّهِ ص عن قولِ اللَّهِ تعالی «لَهُمُ البَشَری فی الحیوة الدَّنیاء وَ فی الآخرة» قال هذه
 البَشَری فی الآخرة قد عرَفناها، فما البَشَری فی الحیوة الدَّنیاء؟ قال: الرَّؤِیاء الصَّالِحَة یراها
 الرَّجُل اَوْ تَرى له. وَ فی الآخرة الجَنَّة . وَ فی رواية عبادَة قال: سألت عنها رسولُ اللَّهِ فقال:
 هی الرَّؤِیاء الصَّالِحَة یراها المؤمن لِنَفْسِه اَوْ تَرى له وَ هو کلامٌ یكلِّمُ به ربُّک عبده فی المنام. وَ عن
 عائِشَة اَنَّ النَّبِیَّ ص قال: لا یبقی بعدی من النُّبوءة شیءٌ اِلَّا المَبشرات . قالوا: یا رسولَ اللَّهِ
 وَ ما المَبشرات؟ قال: الرَّؤِیاء الصَّالِحَة یراها الرَّجُل اَوْ تَرى له . وَ عن اَبی قتادة الانصاری
 عن رسولِ اللَّهِ ص قال: «الرَّؤِیاء الصَّالِحَة من اللَّهِ وَ الرَّؤِیاء السَّوء من الشَّیطان، فَمَنْ رَای رَؤِیاء
 یکرهها فَلینفِث عَنْ سارِه ثَلْثاً وَ لیتعوذ بِاللَّهِ مِنَ الشَّیطانِ الرَّجیم» فانها لا تضرُّه وَ لا یخبرها
 احداً وَ ان رَای رَؤِیاء حَسَنَةً فَلیستَ بِمُشیر بها وَ لا یخبرها الا مَنْ یحبُّه» وَ قال النَّبِیُّ ص: «الرَّؤِیاء
 ثَلْثُ الرَّؤِیاء الصَّالِحَة بِشری من اللَّهِ وَ رَؤِیاء اُخری من الشَّیطان وَ رَؤِیاء من حَدِیثِ النَّفْس»
 وَ قال: «اصدقکم رَؤِیاء اصدقکم حَدِیثاً وَ رَؤِیاء المؤمن جزءٌ من سَمَّةٍ وَ اربعین جزء من
 النُّبوءة» این خبر را دو معنی گفته اند یکی آنست که مصطفی را چهل و شش معجزه
 بود و خوابهای او یکی از آن جمله بود که وی هر چه در خواب دید در بیداری دید
 و لذلك قال تعالی: «لقد صدقَ اللَّهُ رسولَه الرَّؤِیاء بِالْحَقِّ» معنی دیگر گفته اند که
 مصطفی ص چهل ساله بود که وحی آمد بوی و پیش از آمدن جبرئیل شش ماه در
 خواب وحی بوی می آمد و مدّت نبوت و وحی بیست و سه سال بود و بیست و سه سال
 بتفصیل چهل و شش بار شش ماه بود، پس درست شد که این شش ماه که وحی بوی اندر

خواب بود جزوی است از چهل و شش جزو از مدّت نبوّت و وحی بدو ص. قال: عطاء
 «لهم البشرى فى الحياة الدنيا» يعنى عند الموت تاتيهم الملائكة بالرحمة والبشارة من الله
 وتاتى اعداء الله بالغلظة والفظاظة وفى الآخرة عند خروج نفس المؤمن يعرج بها الى الله
 كما تزف العروس يبشّر برضوان من الله، قال الله تعالى «الذين تموت فيهم الملائكة طيبين»
 الآية. قال ابن كيسان هي ما بشرهم الله فى الدنيا بالكتاب والرسول انهم اولياء الله
 ويبشّرهم فى قبورهم وفى كتبهم التى فيها اعمالهم بالجنة، ويحكى عن ابي بكر
 محمد بن عبد الله الجوزقي يقول رأيت ابا احمد الحافظ فى المنام راكباً برذناً
 وعليه طيلسان وعمامة فسلمت عليه فقلت ايها الحاكم نحن لانزال نذكرك وندكر
 محاسنك فعطف على وقال لى ونحن لانزال نذكرك وندكر محاسنك. قال الله تعالى
 «لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة» الثناء الحسن الثناء الحسن واثار بيده. وفى
 الخبر الصحيح قال: ابوذر يا رسول الله الرجل يعمل لنفسه ويحبّه الناس. قال: تلك
 عاجل بشرى المؤمن.

«لا تبدل لكلمات الله» اى لا تغيير لقوله ولا خلف لوعده «ذلك هو الفوز العظيم»
 «ولا يحزنك قولهم» سخن اينجا تمام شد واختصارى است اينجا عظيم ميگويد:
 اندوهگن مکنماد ترا سخن ايشان که از دشمنان خدا سخنان زشت نابکار منکر فراوان
 بود اگر ايشان ترا دروغ زن دارند و بيم دهند اندوهگن مشو «ان العزلة جميعاً»
 اى - ان الغلبة لله وهوانك وناصر دينك، عزّت و قوّت و غلبه همه خداي را است آنرا
 عزيز کند و نصرت دهد که خود خواهد، جائى ديگر گفت: «من كان يريد العزة
 فلله العزة جميعاً» هر که عزّت ميجويد تا از الله جويد که عزّت همه اوراست و آنجا
 که گفت: «ولله العزة و لرسوله و للمؤمنين» يعنى - ان العزّ الذى للرسول و للمؤمنين
 فهو لله تعالى ملكاً و خلقاً و عزّه سبحانه له وصفا فاذا العزّ كلّها لله عزّ و جلّ ولا منافاة
 بين الآيتين.

«الا ان الله من فى السموات ومن فى الارض» يفعل فيهم وبهم ما يشاء «وما يتبع
 الذين يدعون من دون الله شركاء» اين «ما» استفهام است از روى تعجب و انكار ميگويد:
 ماذا يعمل الذين يعبدون غير الله چه مى پندارند اينان و چه بدست دارند. يعنى - انهم

لیسوا فی شیء ولا یصنعون شیاً کقوله تعالی: «اذ قال لابیہ وقومه ماذا تعبدون» آنکه گفت: «ان یتبعون الا الظن» ای - مایتبعون الا ظنهم آنها تشفع لهم وتقربهم الی الله زلفی «وان هم الا یخرسون» یقولون مالا یكون، التخرص الافتراء والتخرص المفتري، «هو الذی جعل لکم اللیل لتسکنوا» ای - لتهدؤا وتستریحو «فیه» «والتّهار مبصراً» هذا کقولهم لیل فلان نائمٌ واللیل لاینام و ائمانام فیه یعنی - ان التّهار یبصر فیه والمعنی جعل التّهار مضیاً لتهدؤابه، فی حوائجکم وتنقلبوا فیه لعماسکم، همانست که جائی دیگر گفت: «وجعلنا آیه التّهار مبصرة» ای - مبصراً فیه «ان فی ذلك لآیات لقوم یسمعون» سماع اعتبار و موعظة.

«قالوا» یعنی - المشرکین من اهل مکة «اتخذ الله ولداً» هو قولهم المملکة بنات الله «سبحانه» تنزیهاً له عما قالوه «هو الغنی» ان تكون له زوجة اولد له ما فی السموات وما فی الارض «ملکاً وخلقاً» ان عندکم من سلطان بهذا «من» صلة است، ای - ما عندکم فی کتاب الله حجةٌ وحقٌ بهذا «انقولون علی الله مالا تعلمون» . «قل ان الذین» یعنی اهل مکة «یفترون» یختلقون «علی الله الکذب لایفلحون» هذا وقف التّمام ای - لاینجون ولا یفوزون ولا یأمنون «متاع» ای - لهم متاعٌ «فی الدنیا» یتمتعون به و بلاغٌ ینتمعون به الی وقت انقضاء آجالهم، متاع درین آیت بمعنی بلاغ است چنانکه در سورة البقرة گفت: «ولکم فی الارض مستقرٌ و متاعٌ الی حین» ای - بلاغ الی منتهی آجالکم ودر سورة الانبیاء مشرکان عرب را گفت: «فتنةٌ لکم و متاعٌ الی حین» یعنی - و بلاغٌ الی منتهی آجالکم «ثمّ الینا مرجعهم» ای - منقلبهم فی الآخرة «ثمّ نذیقهم العذاب الشّدید بما كانوا یکفرون» .

النوبة الثالثة

قوله تعالی وتقدس: «یا ایّها النّاس» خداوند بزرگوار، جبار کردگار، میگوید: جلّ جلاله ای مردمان ندای عام است واهمگان میگوید، تا خود که نباشد، خطاب جامع است تا که پذیرد، همه را میخواند تا کرا خواهد، ندای عام است و بار دادن

خاصّ دعوت عامّ است و هدایت خاصّ فرمان عامّ است و توفیق خاصّ اعلام عامّ است و قبول خاصّ، نه هر کرا خواند اورا خواهد نینمی که آنجا گفت: «والله يدعوا الي دار السلام و يهدي من يشاء الى صراطٍ مستقيم» ناخواسته را خواند حجت را، و خواسته را خواند قربت را، ظاهر ندا یکی و باطن ندا مختلف.

«يا ايها الناس» ای مردمان «قد جاءكم موعظةٌ من ربكم» آنک آمد بشما موعظتی از خداوند شما یعنی قرآن که یادگار مؤمنان است، جائی دیگر گفت: «وذكرى للمؤمنين» یادگار مؤمنان است و مونس عارفان، و سلوة محبان و آسایش مشتاقان «وشفاءٌ لما في الصدور» شفای بیماردلان، و آسایش اندوهگنان، جائی دیگر گفت: «وننزل من القرآن ما هو شفاء» قرآن شفاء دردها است، و داروی علتهای و شستن غمها و چراغ دلها، چراغ توحید است که از دلهای کافران تاریکی کفر ببرد، چراغ اخلاص است که از دلهای منافقان تاریکی شك ببرد، چراغ ارشاد است که از دلهای مبتدعان تاریکی حیرت ببرد، چراغ هدی است که از دلهای متحیران تاریکی جهل ببرد، چراغ رضا است که از دلهای بخیلان تاریکی شح ببرد، چراغ عنایت است که از دلهای متعلقان تاریکی اسباب ببرد.

«وشفاءٌ لما في الصدور» شفا در قرآن بر سه وجه است: شفای عامّ است، و شفای خاصّ، و شفای خاصّ الخاصّ، شفای عامّ آنست که گفت: «فيه شفاءٌ للناس» و شفای خاصّ آنست که گفت: «ما هو شفاءٌ ورحمةٌ للمؤمنين» «وشفاءٌ لما في الصدور» و شفای خاصّ الخاصّ «واذا مرضت فهو يشفين» شفای عامّ نعمت اوست، شفای خاصّ کلام اوست، شفای خاصّ الخاصّ خود اوست، و گفته اند: درین آیت قرآن را چهار صفت گفت: موعظت و شفاء و هدی و رحمت، موعظت عوام راست، شفا خواص راست، هدی خاصّ الخاصّ راست، رحمت همگنان راست، فبرحمته و صلوا الي ذلك. و بدان که شفای هر کس بر اندازه درد اوست، شفای کنهکاران در رحمت اوست، شفای مطیعان بیافت نعمت اوست، شفای عارفان بزبادت قربت اوست، شفای واجدان در شهود حقیقت اوست، شفای محبان در قرب و مناجات اوست.

« قل بفضل الله و برحمته » یا محمد مؤمنان را بشارت ده ایشان را بگو (۱) بفضل و رحمت من شاد باشید، بایمان و قرآن و اسلام و محمد شما را گرامی کردم بنابراین، بیاد من انس گیرید، بروعد من چشم دارید، بردرگاه من خوی کنید، با ذکر من آرام گیرید، عهد من بجان پذیرید، بمهر من بنازید، عبدی شاد آنست که شاد است بمن، شادی نیست مگر شادی بمن، شاد مبادا که نه شاد است بمن، بنده را دوشادی از من، امروز شاد بمن، و فردا شاد با من.

روی ما شاد است تا تو حاضری با روی تو

جان ما خوش باد چون غائب شوی با یاد نو
 وقیل « فضل الله و رحمته » الذی لك منه فی سابق القسمة « خیر ممّا » تكلفته
 من صنوف الطاعة و انواع الخدمة . از روی اشارت میگوید : بنده من بفضل و رحمت
 من اعتماد کن نه بر طاعت و خدمت خویش ، که اعتماد نه جز بفضل من ، و آسایش
 نه جز بارحمت من ، هر کس را مایه ای و مایه مؤمنان فضل من ، هر کس را خزینه ای
 و خزینة درویشان رحمت من ، هر کس را تکیه گاهی و تکیه گاه عارفان سبق من ،
 هر کس را گنجی و گنج متوکلان ضمان من ، هر کس را عیشی و عیش ذا کران
 بیاد من ، هر کس را امید و امید دوستان بدیدار من .

در بنی اسرائیل زاهدی بود هفتاد سال در صومعه نشسته ، و خدا را عبادت
 کرده ، بعد از هفتاد سال به پیغامبر آن روزگار وحی آمد که زاهد را گوی نیکو
 روزگار بسر آوردی و عمر گذاشتی در عبادت من ، وعده دادم ترا که بفضل و رحمت
 خویش بیمارزم ترا . زاهد گفت : مرا بفضل خویش ببهشت میرساند ، پس آن هفتاد
 ساله عبادت من کجا وادید آید ، و از آن چه آید ؟ ربّ العزة همان ساعت بريك دندان
 وی دردی عظیم نهاد که از آن بفریاد آمد بر پیغامبر شد و زاری کرد و شفا خواست ،
 وحی آمد به پیغامبر که زاهد را گوی عبادت هفتاد ساله خواهم ، تا ترا شفا دهم ، زاهد
 گفت : رضا دادم و نقدی شفا خواهم فردا تو دانی خواه بدوزخ فرست خواه ببهشت ،
 فرمان آمد از جبار کائنات که آن عبادت تو جمله در مقابل آن يك درد دندان افتاد

چه مانند اینجا مکر فضل و رحمت من، « فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ »
تؤملون من الثواب علی الافعال .

«الا ان اولیاء الله لا خوف علیهم ولا هم یحزنون» اولیای خدا ایشانند که در
بحار علوم حقیقت غواصان کوهر حکمت اند، و در آسمان فطرت خورشید ارادت و
مستقر عهد دولت اند، مقبول حضرت الهیّت و صدف اسرار ربوبیت اند، عنوان شریعت
و برهان حقیقت اند، نسب **مصطفی** در عالم حقایق بایشان زنده، و منهج صدق بشبات
قدم ایشان معمور، ظاهر شان باحکام شرع آراسته، باطنشان بگوهر فقر افر وخته، آثار
نظر این عزیزان بهر خارستان خذلان که رسد عبهر دین بر آید، بر کات انفاس ایشان
بهر شورستان ادبار که تابد عنبر عشق بوی دهد، اگر بعاصی نظر کنند مطیع گردد
اگر بزّ نارداری دیده باز کنند مقبول و محفوظ در گاه عزّت شود، چنانکه از آن
عزیز (۱) روز کار و سیّد عصر خویش شبلی باز گویند که وقتی بیمار گشت و خلیفه
روز کار او را دوست داشتی، بوی رسید که شبلی بیمار است طبیبی ترسا بود سخت
حافظ او را بشبلی فرستاد تا مداواة کند طبیب آمد و شبلی را گفت: ای شیخ اگر
ترا از پوست و گوشت خود دادو باید کرد دریغ ندارم و علاج کنم شبلی گفت:
داروی من کم از این است، گفت: داروی تو چیست؟ گفت: اقطع ز نارك وقد عوفیت.
طبیب گفت: شرط جوانمردی نباشد که دعوی کردم و بسر نبرم اگر شفای تو در قطع
ز نار ما است آسان کاریست. طبیب ز ناری می برید و شبلی از بیماری بر می خاست، خبر
بخلیفه رسید که حال چنین رفت خلیفه را خوش آمد گفت: من پنداشتم که طبیبی بر
بیمار می فرستم ندانستم که خود بیماری را بر طبیب می فرستم «الا ان اولیاء الله»
گفته اند: علامت ولی آنست که سر تا پای وی عین حرمت شود، چشمش بحرمت
بیارایند تا بهیچ ناشایست ننگرد، زبانش بادب بند کنند تا بیهوده نگوید، قدم ویرا
بند حقیقت بر نهند تا بهر کوی فرو نشود، خلق ویرا بند شریعت بر نهند تا جز حلال
بخود راه ندهد، جوارح ویرا در بند بندگی کشند تا جز کمر بندگی حق بر میان
نبدند، درد دنیا چنین دارند و در عقی **«لا خوف علیهم ولا هم یحزنون»** درد دنیا بخدمت

و حرمت آراسته، و در عقبی بنعمت و رؤیت رسیده، در دنیا شناخت و محبت، و در عقبی نواخت و مشاهدت، در دنیا صفا و وفا دیده، و در عقبی بلقا و رضا رسیده، اینست که رب العالمین گفت «لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة» ایشانرا دو بشارت است یکی امروز یکی فردا، امروز «و بشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم» فردا «بشرهم ربهم برحمة منه ورضوان و جنات» اینست نواخت بی کران، و نعم جوادان، و شاد دوستان، ملک خشنود و بنده نازان، بندگان من هر چه جوئید مه از خشنودی من نجوئید، هر چه رسید به از فضل من نرسید، هر کرا گزینید بدوستی چون من نگزینید، و هر کرا ببینید هرگز چون من نبینید، الدار دارکم و انا جارکم. بزرگوار آن روز گار که سرانجامش اینست، عزیز آن بنده ای که سزاش اینست، نیکو آن تخمی که برش اینست، مبارک آن شبی که بامدادش اینست، سرای از نور، جاوید سرور، و مولی غفور.

قولوا الاحبابنا قرت عیونکم فقد دنت من سلیمی دمنه الدار

النوبة الاولى

قوله تعالى «واتل عليهم نبأ نوح» بر خوان برایشان خبر نوح «اذ قال لقومه» که قوم خویش را گفت «يا قوم ان كان كبر عليكم مقامى» ای قوم اگر چنان است که بر شما دراز شد و گران این خطیب ایستادن من وداعی در میان شما «وتذکیری بایات الله» و پند دادن من شما را به پیغام خدای و فرمان او و سخنان او «فعلى الله توکلت» من پشت بخدای باز کردم «فاجمعوا امرکم و شرکاءکم» کار [وحیلت خود] گرد کنید و انبازان خود را فراهم آرید همه «ثم لا یکن امرکم علیکم غمة» و هیچ چیز از کار شما [و توان شما] بر شما پوشیده نماند «ثم اقصوا الی» «ولا تنظرون (۷۱)» و هیچ مرا درنگ مدهید و زنده مگذارید.

«فان توایتم» پس اگر از فرمان پذیرفتن برگردید و استوار نگیرید (۱) «فما سالکم من اجر» من از شما بر پیغام رسانیدن هیچ مزدی نخواستم «ان اجرى الاعلى الله» نیست مزد من مگر بر خدای «وامرت ان اکون من المسلمين (۷۲)»

و فرمودند مرا که از کردن نهاد کان باشم .

« فكَذَّبُوهُ » دروغ زن گرفتند او را « فَجَبَّيْنَاهُ وَمِنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ » رهانیدیم او را و آنکه باوی بود در کشتی « وَجَعَلْنَاهُمْ خَلَائِفَ » و ایشان را پس نشینان زمین کردیم « وَاعْرِقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا » و بآب بکشتیم ایشانرا که بدروغ شمردند پیغامهای ما « فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ (۷۳) » بنگر که سرانجام بیم نمودگان و آگاه کردگان چون بود .

« ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ » آنکه پس نوح پیغامبران را فرستادیم بقوم ایشان « فَجَاؤَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ » تا بایشان پیغامهای روشن آوردند « فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا » بران نبودند که ایمان آرند و بنخواستمند گروید « بَمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلَ » بآنچه دروغ شمردند پیش از این « كَذَلِكَ نَطْبَعُ » همچنان مهر می نهیم « عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ (۷۴) » بر دلهای اندازہ گذاران و شوخان .

« ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ » پس ایشان فرستادیم موسی و هرون « إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ » بفرعون و اشراف قوم او « بِآيَاتِنَا » پیغامهای ما و سخنان ما « فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ (۷۵) » گردن کشیدند و قومی بدان بودند .

« فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا » چون بایشان آمد کار راست درست از نزدیک ما « قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ (۷۶) » گفتند اینست جادوئی آشکارا « قَالَ مُوسَى » گفت : موسی « اتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ » چنین گویند حق را که بشما آید ؟ « اسْحَرْ هَذَا » این پردیو است ؟ « وَلَا يَفْاحِ السَّاحِرُونَ (۷۷) » و پردیو کران را نه بیروزی است و نه بقا .

« قَالُوا اجْعَلْ لَنَا آيَةً » گفتند بما آمدی تا ما را بر کردانی ؟ « عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا » از آن چیز که پدران خویش را بر آن یافتیم ؟ « وَتَكُونَ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءَ فِي الْأَرْضِ » و پادشاهی شمارا بود در زمین [مصر] « وَنُحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ (۷۸) » و ما شما را استوار گیرند کان نیستیم .

« وَقَالَ فِرْعَوْنُ ااَتُونِي » فرعون گفت بمن آرید « بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ (۷۹) »

هر جا دوی استاد که هست .

« فلما جاء السحرة » چون جادوان آمدند « قال لهم موسى » گفت ایشانرا موسی « القوا ما انتم ملقون (۸۰) » بفکنید (۱) آنچه خواهید افکنند (۲)
 « فلما القوا » چون بیفکنندند [حبال و عصی خویش] « قال موسی ما جئتم به السحر » موسی گفت : آنچه آوردید این جادوئی (۳) است « ان الله سيبطله » الله آنرا تباه کند « ان الله لا يصلح عمل المفسدين (۸۱) » که الله باز نسازد کار تباه کاران .
 « ويحق الله الحق بكلماته » والله بیش برد کار راست بسخنان خویش [وفرمان و وعد و یاری دادن خویش] « ولو كره المجرمون (۸۲) » و هر چند که دشوار آید بد کاران را .

« فما آمن لموسى » بنکر و بد بموسى « الاذرية من قومه » مگر فرزندانى از قوم او « على خوف من فرعون وملائهم » بر بیم و ترس از فرعون و قوم ایشان « ان يفتهم » که ایشانرا از دین با پس آرد [بعذاب] « وان فرعون لعال فى الارض » و فرعون مردى براوراشته در زمین « وانه لمن المرفين » (۸۳) و مردى بود از گزاف گویان .

« وقال موسى يا قوم » موسی گفت فراقوم خویش ای قوم « ان كنتم آمنتم بالله » اگر گرویده اید بخداى « فعليه توكلوا » [درین بیم] پشت با او باز كنید « ان كنتم مسلمين (۸۴) » اگر گردن نهادگان اید اورا .

« فقالوا » جواب دادند قوم موسی را « على الله توكلنا » پشت بخداى باز كردیم [و اورا کار ساز بسندیدیم] « ربنا » خداوند ما « لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين (۸۵) » ما را آزمایش بدان مکن [و دلهاى بیگانگان را برنج ما بیگانگانى میفزای] .
 « ونجنا برحمتك » و باز رهان ما را بر رحمت خویش « من القوم الكافرين (۸۶) » از گروه ناکر ویدگان .

النوبة الثانية

قوله تعالى « وائل عليهم نباء نوح » گفته اند نام نوح سکن بود اورا نام نوح نهادند لكثرة نياحته على قومه بعدما افرقوا . قوم وی اولاد قابیل بودند چون برایشان (۱) ییو كنید . (الف) . (۲) او كند ، (الف) . (۳) من (الف) .

دعا کرد تارب العزة ایشان را بطوفان غرق کرد **نوح** بعد از آن پشیمانی خورد و برایشان نوحه کرد و بسیار بگریست. از بس که بگریست و نوحه کرد اورا **نوح** نام نهادند، و این نوحه کردن و گریستن وی بر قوم خویش از خبر **هامة بن الهيم** معلوم شد، و ذلك ماروى **عمر بن الخطاب** قال: بينما نحن قعود مع رسول الله (ص) على جبل من جبال **تهامة** اقبل شيخ بيده عصا فسلم على النبي (ص) فرد عليه السلام وقال: من انت؟ قال: انا **هامة بن الهيم بن لاقيس بن ابليس** فقال النبي (ص) فما بينك وبين **ابليس** الا ابوان، فكم اتى لك من الدهر؟ قال: قد افنيت الدنيا عمرها الا قليلا، قال على ذلك كنت وانا غلام ابن اعوام افهم الكلام وامر بالاكلم و امر بافساد الطعام وقطع الارحام. فقال النبي (ص): بس لعمر الله الشيخ المتوسم والشاب المتلوم فقال ذرنى من الاستعذار انى تائب الى الله عز وجل كنت مع **نوح** فى مسجده مع من آمن به من قومه فلم ازل اعاتبه على دعوته على قومه حتى بكى عليهم وابكاني، وقال: لاجرم انى على ذلك من - التادمين واعوذ بالله ان اكون من الجاهلين. قال قلت: يا **نوح** انى ممّن اشرك فى دم السعيد الشهيد **هابيل بن آدم** فهل تجدى عند ربك من توبة؟ فقال يا **هامة** هم بالخير وافعله قبل الحسرة والتدامة انى قرأت فيما انزل الله تعالى علىّ انه ليس من عبد تاب الى الله بالغ ذنبه ما بلغ الا تاب الله عليه، فقم وتوضأ واسجد لله قال: ففعلت فى ساعة ما امرنى به، قال فنودى ارفع رأسك فقد نزلت توبتك من السماء قال فخررت لله ساجداً. وكنت مع **هود** فى مسجده مع من آمن به من قومه فلم ازل اعاتبه على دعوته على قومه حتى بكى عليهم وابكاني، وقال: لاجرم انى على ذلك من التادمين واعوذ بالله ان اكون من الجاهلين. وكنت مع **صالح** فى مسجده مع من آمن به من قومه فلم ازل اعاتبه على دعوته على قومه حتى بكى عليهم وابكاني وكلهم يقول انا على ذلك من التادمين واعوذ بالله ان اكون من الجاهلين. وكنت زواراً لـ **يعقوب** وكنت من يوسف بالمكان المبين. وكنت القى **الياس** فى الاودية وانا اللقاء الان وانى لقيت **موسى بن عمران** و علمنى التورية و قال لى ان لقيت **عيسى بن مريم** فاقرءه منى بالسلام وان عيسى قال ان لقيت **محمد** فاقرأه منى السلام فارسل رسول الله (ص) عينيه فبكى ثم قال وعلى عيسى السلام مادامت الدنيا عليك السلام يا **هامة** لادائك الامانة. قال **هامة** قلت يا

رسول الله افعلى بى ما فعل موسى علمنى التوریه قال فعلمه رسول الله الواقعة والمرسلات
وعم يتساءلون و اذا الشمس كورت و المعوذتين و قل هو الله احد و قال ارفع الينا
حاجتك يا هامة ولا تدع زيارتنا . قال عمر بن الخطاب فقبض رسول الله ولم ينعه الينا
فلست ادرى احيى هو ام ميت .

« وائل عليهم » ای - اقرأ یا محمد على اهل مكة خبر نوح اذ قال لقومه ، وهم
ولد قابيل « ان كان كبر » ای - عظم و ثقل « عليكم مقامى » طول مكثى فيكم و
« تذكبرى » ووعظى اياكم « بآيات الله » بحججه و ببيناته و تخويفى اياكم عقوبة الله
فعزمتكم على قتلى و طردى « فعلى الله توكلت » فافعلوا ما شئتم وهو قوله « فاجمعوا امركم »
ای - احكموا امركم و اعزموا عليه و ادعوا « شركاءكم » آلهتكم فاستعينوا بها
لتجتمع معكم . اين سخن بر سبيل تهديد گفت ايشانرا كه در دل كنيد و آهنگ كنيد
و كار سازيد و انبازان خویش را يار گيريد ، رويس از يعقوب « فاجمعوا » خواند بوصول ،
« شركاؤكم » برفع ای - فاجمعوا امركم انتم و شركاؤكم . كار و حيلت خود گر د كنيد
شما و انبازان شما همه « ثم لا يکن امركم عليكم غمة » ای - خفياً مبهماً من قولهم
غم الهلال على الناس ، اذا اشكل عليهم يعنى - ليكن امركم غمة ظاهراً منكشفاً تتمكنون
فيه ما شئتم لا كمن يكتم امراً و يخفيه فلا يقدر ان يفعل ما يريد « ثم اقضوا الى » يعنى -
اقضوا ما انتم قاضون كقول السحرة لفرعون « فاقض ما انت قاض » ای - اعمل ما انت
عامل « ولا تنظرون » لا تمهلونى ولا تؤخروا امرى . اين آيت تقويت دل مصطفى
است و تسليميت وى بآنچه رنج واذى كه از كافران و مشركان قریش بوى ميرسيد ،
ميگويد : يا محمد سبيل تو سبيل پيغامبران گذشته است ، درنگر به نوح پيغامبر
كه چنان واثق بود بنصرت و معونت و تقويت ما كه با قوم خویش ميگفت : شما هر چه
توانيد از كيد و مكر خویش در قصد قتل من بسازيد و آشكارانه پنهان در آن بكوشيد
و مرا هيچ درنگ مدهيد اگر بر من دست يابيد و خدايان خویش را بيارى گيريد
اين همه بآن گفت كه دانست كه دريشان نفع و ضرر نيست و جز بارادت و مشيت الله
هيچ چيز نيست و وعده دادن بنصرت پيغامبران راست است كه دران خلف نيست .

« فان تولّیتُم » ای اعرضتم عن قولی وایتم ان تقبلوا نصحی « فما سألتکم » علی الدّعوة ونبلیغ الرّسالة « من اجرٍ » جعله و عوض ای - « ما سألتکم من اجرٍ » فواجب التّولی اوفاننی ذلک الاجر بتولیکم « ان اجری » ای ما اجری و ثوابی ، « الا علی الله وامرت ان اكون من المسلمین » المستمسکین لامر الله .

« فكذبوه » یعنی - **نوحاً** « فنجیناه ومن معه فی الفلک وجعلناهم خلائف » ای جعلنا الذّین معه فی الفلک سکان الارض خلفاء عن الهالکین . « و اغرقنا الذّین کذبوا بآياتنا فانظر کیف کان عاقبة » الذّین انذرتهم الرّسل فلم یؤمنوا « منذرین » در همه قرآن ایشان اند که آگاه کردند و نپذیرفتند و بترسانیدند و ترسیدند .

« ثمّ بعثنا من بعده » ای من بعد **نوح** « رسالا الی قومهم » یعنی **هوداً و صالحاً و شعیباً** « فجاءهم بالبینات بالامر و التّهی والدّلالات الواضحات » « فما کانوا لیؤمنوا » ای هؤلاء الآخرون « بما کذبوا به » اوّلهم « من قبل » و قد علموا ان الله سبحانه اغرقهم بتکذیبهم . میگوید : کافران پسین بر آن نیستند که ایمان آرند و تصدیق کنند آنچه کافران پیشین یعنی قوم **نوح** تکذیب کردند ، و میدانند که غرق و هلاک ایشان بکفر و ضلالت بود و تکذیب پیغامبران و آنکه در کفر و تکذیب بری ایشان میروند از آن که در علم الله کافران اند و در حکم ازل بیگانهگان . و گفته اند معنی آیت آنست که کافران روز میثاق اگر چه بزبان اقرار دادند ، تکذیب پیغامبران در دل داشتند بعد از آن چون الله پیغامبران را فرستاد کافران بر آن نبودند که ایشان را تصدیق کنند بخلاف آن تکذیب که آن روز در دل داشتند و در **لوح محفوظ** همچنان نبشتند .

« كذلك » ای کما طبعنا علی قلوبهم « نطبع علی قلوب المعتدین » المجاوزین امر الله « ثمّ بعثنا من بعدهم » ای - من بعد هلاکهم « موسی و هرون الی فرعون » و هو **الولید بن مصعب** « وملائه » ای اشراف قومه « بآياتنا » « التّسع » فاستکبروا « تعظّموا ان یجیبوه الی الایمان » و کانوا قوماً مجرمین « مشرکین یقال اجرّم ای - اتی بالجرم و اکتسب الجرم و هو الذّنب العظیم ، الذّی یقطع الوصلة من جرمه ای - قطعه .

«فلما جاءهم الحق» اناهم بالرسالة «من عندنا قالوا ان هذا الذي آتينا به
 «لسحر مبین» ای - بین. میگوید: چون موسی پیغام رسانید. وره ات حق بگزارد
 قوم وی گفتند این سحری روشن است، پر دیوی پیدا. موسی ایشانرا جواب داد
 «اتقولون للحق» الذي اتاكم من عند الله سحر. سخنی راست و کاری درست که
 بشما آمد، از نزدك خدا میگوئید که سحر است آنکه موسی گفت «اسحر هذا ولا
 يفلح السّاحرون» كقول الله تعالى، «افسحر هذا ام انتم لا تبصرون» موسی گفت:
 كيف يكون هذا سحراً والسّاحر لا يفلح ای - لا يفوز بما يريد ولا يفلح في الدنيا
 والآخرة. چون تواند بود که این سحر است و سحر هرگز بمراد نرسد و در دنیا
 و آخرت فلاح نیابد و آمن نبود «قالوا اجثثنا» فرعون و قوم او موسی را گفتند
 «اجثثنا لتلفتنا» لتصدنا «عما» كان بعيد «آباؤنا» وكانت لفرعون اصنام صفار صنعها
 لهم و امرهم بعبادتها، و تكون اكما الكبيرياء، ای الملك والعزّ والسلطان في ارض
 مصر وقرأ ابوبكر يكون، بالياء «وما نحن لكما بمؤمنين».

«وقال فرعون ائتوني بكلّ ساحر عليم» فلما جاء السحرة قال لهم موسی
 القوا ما انتم ملقون، این قصه مسوط است شرح آن جایها در قرآن. «فلما القوا قال
 موسی ما جثثتم به السّحر». ای - الذي جثثتم به سحر علی وجه الاخبار. برین قرائت
 موضع «ما» رفع است بابتدا و «جثثتم به» من صلته و السّحر خبر الابتداء و دخلت الالف
 واللام السّحر لانه جواب كلام سبق. این جواب ایشان است که گفتند «ان هذا
 لسحر مبین» آنچه تو آوردی یا موسی سحر است، موسی جواب داد و گفت نه
 چنانست که شما میگوئید. بلکه سحر آنست که شما آوردید و بر قرائت ابوجعفر
 و ابوعمر آل السّحر بهمزة ممدودة بر معنی استخبار مای ابتداء و «جثثتم به» خبر ابتداء
 و سخن اینجا بریده گشت میگوید بر سیل تو بینح ای شی جثثتم به؟ چه چیز است این
 که آوردید و ساختید؟ پس گوید بابتداء السّحر و اینجا وقف کند و جواب وی مخدوف
 بود تقدیره آل السّحر هو الذي جثثتم به، سحر است آنچه شما آوردید «ان الله سيظلمه»
 آری الله آنرا تباه کند، نیست کرداند. «ان الله لا يصلح عمل المفسدين» بل بمحققه
 و يظهر فضيحة صاحبه «ويحق الله الحق» يظهره بالدلائل الواضحة «بكلماته» ای -

بوعده وبامرہ «ولو کرہ المجرمون» .

«فما آمن لموسى الا ذرية من قومه» گرویدگان بموسى در آن زمان همه نوجوانان بودند در ایام استضعاف زتسخیر فرعون زاده بودند بموسى مى گرویدند بر بیم و ترس از فرعون و قوم او که ایشانرا عذاب از دین باز پس آرد (۱) که فرعون مردی گردن کش بود متکبر و متطاوّل در زمین مصر، گزاف کار گزاف گوئی، و گزاف کاری وی آن بود که بنده بود و دعوی خدائی کرد. ابن عباس گفت «الا ذرية من قومه» یعنی - من قوم موسى من بنی اسرائیل و كانوا ستمائة الف و ذلك ان يعقوب ركب الى مصر فى اثنين وسبعين انساناً فتوا لدوا بمصر حتى بلغوا ستمائة الف. کلبی و جماعتی مفسران گفتند: «من قومه» اینها، با فرعون شود و معنی ذرية آنست که نفری اندک از قوم فرعون بموسى بگرویدند و هم امرأة فرعون و مؤمن آل فرعون و خازن فرعون و ماضطمه. و گفته اند: هفتاد کس بودند از آل فرعون که مادران ایشان از بنی اسرائیل بودند و پدران ایشان قبطیان فجعل الرجل يتبع امه و اخواله. قال الفراء سموا ذرية لان آباءهم كانوا من القبط و امهاتهم من بنی اسرائیل كما يقال: لاولاد فارس الذين سقطوا الى اليمين الانباء لان امهاتهم من غیر جنس آبائهم، یرید الفراء انهم یسمون ذرية و هم رجال مذکورون لهذا المعنى قال الفراء و انما قال «على خوف من فرعون و ملائهم» فذكر بالجمع و فرعون واحد لان الملك اذا ذكر يفهم منه هو و اصحابه كما يقال قدم الخليفة یراد هو و من معه و يجوز ان یکون اراد ب: فرعون آل فرعون کقوله «وسل القرية» و نظائرها.

قوله: «وان فرعون لعال فى الارض» هذا کقوله: «ان فرعون علا فى الارض» و انه كان عالياً من المسرفين، ولهذا قال تعالى فى موضع آخر «تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً فى الارض ولا فسادا». قال موسى «لأؤمنن قومه» یا قوم ان کنتم آمنتم بالله فعليه توکلوا ان کنتم مسلمین» فقالوا على الله توکلنا» ثم دعوا فقالوا «ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين» ای - لا تطهرهم ولا تسلطهم علينا فیروا انهم خیر منّا فیزدادوا طغياناً و یقولوا لو كانوا على حق ماسلطنا عليهم فیهتبتوا

وقال مجاهد لا تعذبنا بعذاب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق لما عذبوا و يظنّوا أنّهم خيرٌ ممّا فيفتنّوا و قيل - لا تسلّطهم علينا فنرتاب « و نجنا برحمتك من القوم الكافرين » قال النبي ص : « الرّاحون يرحمهم الرّحمن ارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء » وقال ص : « لما قضى الله الخلق كتب كتاباً فهو عنده فوق العرش ان رحمتي غلبت غضبي » قوله « لما قضى الله الخلق » اي - خلقهم كقوله « فقضيّهنّ سبع سموات » اي - خلقهنّ و روى ان رسول الله ص كان في بعض الاسفار فمرّ بأمرأة تخبز و معها صبيّ لها فقيل لها ان رسول الله ص يمرّ فجاءت وقالت يا رسول الله بلغني انك قلت ان الله سبحانه ارحم بعبده من الوالدة بولدها فهو كما قيل لي فقال: نعم. فقالت: فانّ الامّ لا تلقى ولدها في هذا التّور فبكى رسول الله ص فقال: ان الله لا يعذب بالثّار الاّ من انف ان يقول لا آله الاّ الله و في بعض كتب الله يا بن آدم كما ترحم كذلك ترحم و كيف ترجوا ان يرحمك الله و انت لا ترحم الثّاس .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و اتل عليهم نبأ نوح » الآية . مثال ربّانی از حضرت سبحانی آنست که بلا از درگاه ما خلعت دوستانست ، و جرعه محنت از کاس محبت نوشیدن پیشه مردان است ، هر که نهاد او نشانه تیر بالای ما را نشاید ، طلعت او محبت و جمال ما را هم نشاید ، عادت خلق چنان است که هر که را بدوستی اختیار کنند همه راحت و آسایش آن دوست خواهند و سنت الهیّت بخلاف اینست هر کرا بدوستی بپسندد شربت محنت با خلعت محبت بروی فرستد « انّ اشدّ الثّاس بلاء الانبياء ثمّ الاولياء ثمّ الامثل فالامثل و اذا احبّ الله عبداً صبّ عليه البلاء صباً » یکی درنگر بحال نوح پیغامبر شیخ المرسلین و امام المتّقین که از امت خویش چه رنج و چه محنت دید و در دعوت ایشان باربلا و عنا چون کشید هزار کم پنجاه سال ایشان را دعوت کرد هر روز او را چندان بزدندید که بی هوش گشتی و فرزندان خود را بضر و زخم او وصیّت کردندید و باین همه محنت و بلیّت کفّتی چندان اندها ندارم که پروای زخم شما ندارم و ایشانرا این گفت : « فعلی الله تو گلت فاجعوا امر کم و شرکاء کم » شما هر چه خواهید

کنید و هر کید که توانید سازید که من بخداوند خویش پشت باز نهادم، و او را کار ساز خود بسندیدم، و با مهر و محبت وی آمیدم، پروای دیگران ندارم «فعلى الله توكلت» تو گُل قنطره یقین است، و عماد ایمانست رب العزة میگوید: «و على الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين» «و من يتوكل على الله فهو حسبه» هر که بالله پشتی دارد الله او را بسنده است دیگری او را می درناید شب معراج گفت: «یاسیدم یا محمد عجب لمن آمن بی کیف یتکمل علی غیری، کسی که یادما دردل دارد، بایاد دیگران چون پردازد، او که مهر ما بجان دارد، گر جان درسر آن کند شاید «فعلى الله توكلت» توکل برید حضرت رضا است، و نشان صدق وفا است، و حقیقت را صفا است، تو گُل را بدایتی و نهایتی است در بدایت خلوت خدمت، و بر همه جانوران شفقت، و اخلاص دعوت و در نهایت آزادی و شادی و بی قراری. در بدایت این روی نماید که موسی فرا قوم خویش گفت: «فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين» و در نهایت این بیند که حق جل جلاله فرا مصطفی گفت: «و توكل على الحی الذی لا يموت» شیخ ابوالقاسم نصر آبادی مریدی را پیش شیخ بوعلی سیاه فرستاد که باز گوی که در تو گُل تا کجا رفته شیخ بوعلی جواب فرستاد که بوعلی مردی بی کار است و تو گُل نشناسد اما درین بی کاری چنان مشغول شده که پروای خلق نمیدارد. اتفاق است همه ائمه طریقت را که هیچکس از سالکان راه نیکوتر و تمام تر ازین سخن نگفته است کمال تحقیق عبودیت در عین تقصیر دیدن نه کار هر بی کاری و نردامنی بود بخود کافر باید شدن اگر خواهی که بحق مسلمان شوی، آنکه عاقبت کار نوح و سرانجام قوم وی هر دو باز گفت: «فكذبوه فنجيتاه ومن معه في الفلك وجعلناهم خلائف واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا» نوح در سفینه سلامت در بحر عنایت غرقه مهر و محبت، قوم نوح بحکم شقاوت در دریای قهر ربوبیت غرقه عذاب و عقوبت.

«ثم بعثنا من بعدهم موسی وهرون» الآية. قص عليه صباء الاولين و شرح له جميع احوال الغابرين ثم فضله على كافة اجمعين فكانوا نجوماً و هو البدر، و كانوا انهاراً و هو البحر، به انتظم عقدهم و بنوره اشرق نهارهم و بظهوره ختم عددهم.

يومك وجه الدهر من اجله جئ غد والتقت الامس

«وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا» اشارت است كه ايمان تنها نه گفتار است كه عمل در آن ناچار است، اعمال در اقوال پیوسته، واحوال در اعمال بسته، اقوال صفت زبان است، واعمال حرکت ارکان است، واحوال عقیده پاك از میان جان است، و توكل عبارت لئلا جملۀ آنست، موسی قوم خود را گفت اگر خواهید كه مسلمان باشید بر الله توكل كنید دست تسلیم از آستین رضا بیرون كنید و بروی اغیار باززنید و بحقیقت دانید كه بدست كس هیچ چیز نیست و از حیلست و سود نیست و عطا و منع جز بحكمت حكیم نیست و قسام مهر بانست كه در وی غفلت نیست. قوم وی جواب دادند كه «علی الله توكلنا» ما دست اعتماد در ضمان الله زدیم و او را كار ساز و وکیل خود بسندیدیم و مرادها فداء مراد وی كردیم و كار بوی سپردیم. روی عبد الله بن مسعود قال قال: رسول الله ص: اربنا الامم بالموسم فرأيت امتی قد ملأوا السهل والجبل فاعجبني كثرتهم وهيئتهم فقيل لي ارضيت قلت نعم قال ومع هؤلاء سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب لا يكتوون ولا ينطرون ولا يسترقون وعلی ربهم يتوكلون. فقام عكاشة بن محصن الاسدي فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم. فقال رسول الله ص اللهم اجعله منهم. فقام آخر فقال: ادع الله ان يجعلني منهم. فقال رسول الله ص: سبقك بها عكاشة.

۸ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «واوحينا الى موسى واخيه» بیغام دادیم بموسی و برادر او، «ان تبوا لقومكما» كه جای بسازید قوم خویش را «بمصر بیوتا» شهر مصر خانها «واجعلوا بیوتكم قبلة» و خانهای خویش نماز جای سازید، «واقیموا الصلوة» و نماز به پای دارید «وبشر المؤمنین» و مؤمنان را بشارت ده [كه من دشمنان ایشان را هلاك خواهم كرد و ایشانرا امن و آرام خواهم داد و مسكنهای دشمن بایشان خواهم سپرد].

«وقال موسى ربنا» موسی گفت خداوند ما «انك اعطيت فرعون وملاءه» بودادی فرعون را و كسان او را «زینة و اموالا» آرایش این جهانی و مالها «فی الحیوة الدنيا» در زندگانی این جهانی «ربنا لیضلوا عن سبیلک» تا بی راه میشوند از راه

تو «ربنا» خداوند ما «اطمس علی اموالهم» مالهای ایشان بستر مطعومهای ایشان همه سنگین کن.

«واشدد علی قلوبهم» ودلهای ایشان سخت کن «فلا یؤمنوا» تابنکر روند (۱)
«حتی یروا العذاب الالیم» (۸۸) تا عذاب دردناک بینند.

«قال قد اجیت دعوتکما» الله گفت پاسخ کرده آمد دعای شما هر دو «فاستقیما» بر رسالت و دعوت خویش همچنان راست میروید [و چشم بنصرت میدارید و اظهار اجابت می‌بوسید] «ولا تتبعان» و نکر که پی نبرید «سبیل الذین لا یعلمون» (۸۹) براه ایشان که نمی‌دانند.

«وجاوزنا» فرا گذرانیدیم «بینی اسرائیل البحر» بنی اسرائیل را بدریا «فاتبعهم» برپی ایشان ایستاد «فرعون وجنوده» فرعون و سپاه او «بغیا وعدوا» بافزونی جوئی وستم کاری و اندازه در گذاری «حتی اذا ادرکه الفرق» تا آنکه که آب بدهن وی رسید «قال آمنت» گفت بگرویدم «انه لاله الا الذی آمنت به بنو اسرائیل» که نیست خدا جز ازو (۲) که گرویده اند بنو اسرائیل «وانا من المسلمین» (۹۰) «ومن از کردن نهاد گانم الله را.

«الان» [ورا گفتند] اکنون است «وقد عصیت قبل» و پیش از این سر می‌دشیدی «و کنت من المفسدین» (۹۱) «واذ تباه کاران و بد کاران» (۳) بودی.

«فالیوم تنجیک بیدنک» امروز ترا باسز آب آریم با این زره «لتکون لمن خلفک آية» تا پسینان را از جهانیان که پس تو آیند عبرتی باشی و نشانی و [نکالی] «وان کثیراً من الناس» و فراوانی از مردمان «عن آیاتنا لغافلون» (۹۲) از نشانههای [عبرت نمودن] ما غافل اند تا نشان نمائیم ندانند و که (۴) نمائیم نشناسند.

«ولقد بوأنا بنی اسرائیل» جای دادیم بنی اسرائیل را پس غرق فرعون «مبوا صدق» جای بسزای نیکان [بزرگوار پاک نیکو] بر راستی «و رزقناهم من الطیبات» و ایشانرا روزی دادیم از روزیهای پاک «فما اختلفوا» دو گروه نشدند

(۱) بنه گروند (الف) (۷) جذا و (الف) (۳) زیان کاران . (ج)

(۴) کی (ج)

«حتی جاءهم العلم» تا آنکه که بایشان علم [و سخن و پیغام] رسید از خدای
 «ان ربك يقضى بينهم يوم القيمة» خداوند تو داوری بر دمیان ایشان روز رستاخیز
 «فیما كانوا فيه یختلفون» (۹۳) بیاداش دادن هر گروهی را در آن جداجد رفتن (۱)
 که می‌رفتند.

«فان كنت فی شك» اگر چنانست که در کمانی «مما انزلنا لک» اینچه
 فرو فرستادیم بتو [از قرآن و پیغام] «فاستل الذین یقرؤن» پرس از ایشان که
 میخوانند «الکتاب من قبلک» آن نامه که پیش از تو فرو آمد «لقد جاءک الحق
 من ربك» آنچه بتو آمد از خداوند تو راست آمد و درست آمد «فلا تكونن من
 الممترین» (۹۴) هان که از کمان زدگان نباشی (۲).

«ولا تكونن من الذین کذبوا بایات الله» و نگر که از ایشان نباشی که
 سخنان خدای دروغ می‌شمارند «فتكون من الخاسرین» (۹۵) هان که از زیان کاران
 نباشی.

«ان الذین حقت علیهم کلمة ربك» ایشان ده براستی و درستی بر (۳) ایشان
 برفت سخنان خداوند تو [که نپسندد ایشانرا بدین و نو حید] «لا یؤمنون» (۹۶) و لو
 جاءتهم کل آیه» به نخواهند گروید و اگر بایشان آید هر معجزتی و نشانی [که خواهند
 و سود ندارد هر پیغام که شنوند «حتی یروا العذاب الالیم» (۹۷) تا آنکه که عذاب
 درد نمای بینند.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «واوحینا الی موسی و اخیه ان نبوا لقومکما» یقال بوا و تبوا
 کلاهما متعدیان مثل قطعته و تقطعته و خلعتیه و تخلصته و یقال بواأت لنفسی منزلاً و
 لغیری منزلاً ب: مصر لم ینون لانه اسم بلدة بعینها قیل: هو الاسکندریة و قیل: مصر
 فرعون. «بیوتا» یسکنون فیها و قیل یصلون فیها. مفسران گفتند عبادت گاه و نماز
 جای بنی اسرائیل کنیسهها بود و کلیساها و جز در آن کنیسهها و کلیساها نماز نکردندی

وایشانرا جز در آن موضع معلوم نماز روا نبودى این خاصیت اُمّت محمد است که هر جائی و بهر بقعتی نماز توانند کرد و ذلك قوله (ص): « وجعلت لى الارض طهوراً ومسجداً » پس چون موسی رسالت و پیغام حق آورد فرعون بفرمود تا آن کنیسه‌ها و نمازگاه ایشان همه خراب کردند وایشانرا از عبادت و نماز بازداشتند فرمان آمد از رب العزّة که در خانه‌ها مسجد سازید و نماز کنید تا از فرعون ایمن باشید این آیت دلیل است که کسی را که از بیم ظالم نماز آدینه در جامع نتواند کرد تا هم در خانه نماز پیشین بگذارد ووی در آن معذور بود و الیه اشار النبی (ص) قال: من سمع النداء فلم یجبه فلا صلوٰة له الا من عذر. قالوا یا رسول الله وما العذر قال خوفٌ او مرض. قال الحسن « واجعلوا بیوتکم قبة » ای تو جهوا الى الکعبة قال وكانت الکعبة قبلة موسی ومن معه وقال سعید بن جبیر « اجعلوا بیوتکم قبة » ای یقابل بعضها بعضاً « واقیموا الصلوة و بشر المؤمنین » این خطاب با موسی است میگوید: بنی اسرائیل را خبر کن وایشانرا بشارت ده که فرعونیان بآب کشتنی اند و شما بجای ایشان نشستنی اید. همانست که رب العزّة گفت « فاخر جناهم من جنات و عیون و کنوز و مقام کریم كذلك و اورثناها بنی اسرائیل » و گفته اند خطاب با مصطفی است میگوید و بشر یا محمد المؤمنین بالنصرة فی الدنيا و الجنة فی العقبی .

« وقال موسی ربنا انک آتیت فرعون و ملاه زينة » حلیاً من اللباس و المراكب « و اموالا » ذهباً و فضةً و نعماً و ضیاعاً « فی الحیوة الدنیا ربنا لیضلوا عن سبیلک » این لام غایت کوفت کقولہ « لیكون لهم عدواً و حزناً » ای لیكون عاقبة ذلك الضلال . معنی آنست که ایشانرا مال و نعمت و زینت دنیا دادی تا ایشانرا در آن نعمت بطر گرفت و بی راه شدند و از ایمان سرازندند، گردن کشیدند، تا عاقبت بدان آمد که آن نعمت سبب ضلالت ایشان گشت . و گفته اند لام کی است کقولہ : « لاسقیناهم ماء غدقاً لنقتنهم فيه » یقول آیتهم کی تفتنهم فیضلوا و یضلوا، نعمت دادی ایشانرا تا دلهاى ایشان در فتنه افکتنی، خود بی راه شوند و دیگران را بی راه کنند « یضلوا » بضم یا قرائت کوفی است .

« ربنا اطمس علی اموالهم » سه بار خداوند خویش را خواند و گفت : « ربنا » سنت

است که دعاخواهی کرد سه بار الله خوانی گوئی: ربنا ربنا ربنا. چنانکه موسی خواند و در سیدیکربار گفت: «اطمس علی اموالهم» الطمس المحق و اذهب الشیء بقول: اذهب اموالهم و غیرها عن هیئتها میگوید: بارخدا یا مال ایشان و خواسته ایشان به نیست آر^(۱) و از هیئت و آسای خود بگردان رب العالمین اجابت کرد و آن مالها و مطعومها پشان سنگین کرد مقاتل گفت و مجاهد و قتاده که درم و دینار ایشان همچنان بر شکل و نقش خود مانده درست و پاره همه بجای خود سنگ شده کشتزار ایشان، میوه برد رختها، طعام در کنجینها، جواهر در صندوقها، همه سنگ گشته. محملین کعب گفت مرد و زن در جامه خواب خفته بودند که فراسرایشان شدند هر دو سنگ بودند سدی گفت: مسح الله اموالهم حجارة و النخیل و الثمار و الدقیق و الاطعمة فکانت احدی الایات التسع. روی آن عمر بن عبد العزیز دعا بخریطه فیها اشیاء من بقایا آل فرعون فاخرج منها البیضة مشقوقة و الجوزة مشقوقة و انها لحجر.

«واشد علی قلوبهم» ای اقسها و اطبع علیها حتی لا تلین و لا تشرح للایمان فلا یؤمنوا. قیل: هو نصب بجواب الدعاء بالفاء و قیل: هو عطف علی قوله «لیضلوا» ای - لیضوا فلا یؤمنوا. قال الفراء: وهو دعاء و محله جزم کانه قال «اللهم فلا یؤمنوا حتی یروا العذاب الالیم» و هو الفرق. می گوید: بارخدا یا ایدون بادا که ایمان نیارند تا بمذاب دردناک رسند امروز غرق و فردا حرق امروز بکفر مرده، فردا با آتش دوزخ سوخته.

«قال قداجیبت دعوتکما» موسی دعا میکرد و هرون آمین میگفت و آمین گفتن هم دعا است ازین جهت «دعوتکما» گفت و نیز در اول این آیت گفته که «الی موسی و اخیه» و اجابت دعا آن بود که رب العالمین فرعون را و قبطان را بآب غرق کرد و میان دعای موسی و اجابت حق چهل سال بود «فاستقیما» علی ما ائتماعلیه من الدعوة و تبلیغ الرسالة و لا تترکا دعاء فرعون و موعظته الی ان یاتیهم العذاب «ولا تتبعان» نهی بالنون الثقیلة و محله جزم یقال فی الواحد لا تتبعن بفتح النون لالتقاء الساکنین و بکسر النون فی التثنیة لهذه العلة. و قرأ ابن عامر بتخفیف النون لان نون التأكید تخفف و تنقل. و قیل: هو نفی ای - انتما «لا تتبعان سبیل الذین لا یعلمون»

يقول: لاتسلك طريق الذين يجهلون حقيقة وعدى فتستعجل قضائى . ايشان را در پي ن آيت نهى كرد از دو چيز از نو ميدى از فرج و از استعجال در دعا . روى انس بن مالك ^۱ قال قال رسول الله ص لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل ^۲ قيل يا رسول الله و كيف يستعجل قال يقول دعوت ولم يستجب لى .

« و جاوزنا بينى اسرائيل البحر » اى - عبرنا بهم و صيرناهم الى الشط الآخر « فاتبعهم » لحقهم و ادر كههم « فرعون و جنوده » يقال اتبعه و تبعه اذا ادر كه و لحقه و لحقه و اتبعه بالتشديد اذا سار خلفه و اقتدى به « بغياً و عدواً » اى - باغياً عادياً يعنى - مستكبر اظالم و قيل: بغياً فى القول عدواً فى الفعل، و ذلك ان الله امر موسى ان يخرج بنى اسرائيل ليلا و هم ستمائة الف و عشرون الفا لا يعد فيهم ابن ستين و لا ابن عشرين سنة متوجهين الى البحر و مات اباكر القبط تلك الليلة و شغلوا عن بنى اسرائيل حتى اصبحوا و هو قوله: « فاتبعهم مشرقين » بعد ما دفنوا اولادهم فلما بلغ فرعون خروجهم ركب فى طلبهم و معه الف الف و ستمائة الف قالوا و فى عسكر فرعون مائة الف حصان ادهم سوى ساير الشيات و فرعون كان فى الادهم و كل رجل منهم على حصان على رأسه بيضة و بيده حربة فلما وصل فرعون بجنوده الى البحر و راوا البحر بتلك الهيئة قال فرعون هابنى البحر و خافوا دخول البحر و كان فرعون على حصان و لم تكن فى خيل فرعون فرس انشى فجاء جبرئيل على فرس و ديق و خاض البحر و ميكائيل يسوقهم لا يشدر رجل منهم فلما شام ادهم فرعون ربح فرس جبرئيل و فرعون و فرعون لا يراه انسل خلف فرس جبرئيل فى الماء و لم يملك فرعون من امره شيئاً و اقتنحت الخيول خلفه فى الماء فلما دخل آخرهم البحر و هم اولهم ان يخرج انطبق الماء عليهم فذلك قوله: « حتى اذا ادر كه الفرق » اى غمره الماء و قرب هلاكه « قال آمنت انه » اى - بانه « لا آله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل » و شرح ابن قسمة مستوفى در سورة البقرة رفت قرائت حمزه و كسائى آمنت انه « بكسر الف است باضمار قول اى - آمنت و قلت « انه لا آله الا » و روا باشد كه كسر انه بـ معنى استيناف بود فيكون قوله آمنت كلاماً تاماً مكتملاً بنفسه كقوله « ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين » ثم استأنف انه على جهة التوكيد يعنى - فقال فرعون « انه لا اله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل و انما من

المسلمین ، المنقادین المطیعین له فـدس جبرئیل علیه السلام فسی فیہ من حماة البحر وقال :

«الان وقد عصیت قبل» ای - الان تومن وتوب . وقیل : قال الله «الان» تؤمن
«وقد عصیت» کفرت «قبل و کنت من المفسدین» المانعین الناس من الايمان قال
رسول الله (ص) : قال لی جبرئیل ما بغضت احداً من عباد الله ما بغضت عبدین احدهما من
الجن والاخر من الانس فاما من الجن ف : ابلیس حین ابی السجود لادم وامامن الانس
ف : فرعون حین قال انار بکم الاعلی ولورايتنی وانا داس الطین فی فمه مخافة ان تدركه
الرحمة . وقال ابن عمر قال سمعت رسول الله (ص) يقول قال لی جبرئیل یا محمد ما
غضب ربک علی احد غضبه علی فرعون اذ قال ما علمت لکم من اله غیری واذ حشر فنادی
فقال انار بکم الاعلی فلما ادرکه الفرق استغاث واقبلت احشوا فاه مخافة ان تدركه
الرحمة . وفي هذه الاية التحذیر عن تأخیر الايمان الی وقت المعاینة فذاك وقت الاياس
ولا ینفع صاحبه لمعاينة ملك الموت کفعل فرعون حین آمن فسی ذلك الوقت حتی
قیل له «الان وقد عصیت قبل» قال الله تعالی فلم یك ینفعهم ایمانهم لماراوا بأسنا . وقال :
«ولیس التوبة للذین یعملون السيئات» الاية «فالیوم ننجیک ببیدک» قرأ یعقوب
تنجیک بالتخفیف ببیدک یعنی بجسدک لا روح فیہ وقیل : ببیدک یعنی مع درعک وکان
درعاً مسموراً مرصعاً بالجواهر . یقول نجعلک تعلو الماء وتطفوا فوقه لانه اول جيفة
آدمی طفت فوق الماء . وقیل : ننجیک معناه نلقیک علی نجوة من الارض وهی المكان
المرتفع . چون موسی قوم خود را خبر داد از هلاک فرعون و غرق وی قومی از ایشان
جحد کردند و انکار نمودند گفتند : امامات فرعون وانه اعظم شائناً من ان یفرق پس
فرمان آمد بدریا تا فرعون را از قمر خویش و اسر آورد و بر سر آب بایستاد و فرعون
ازین سرخه بود کوتاه بالا بی ملح همچون گاوی نر ، و بزوی سلاح بود و درع
بکاه غرق . و ذلك آية لان الحديد یرسب ولا یطفوا وقیل : ننجیک نترکک
حتى تفرق فالنجاء ، التریک . وقیل : نسوّدک و نجعلک علامة فان النجاء قد یكون العلامة
والسواد و یحتمل انه من النجاء الذی معناه الاسراع ای - تنجی اهلک . وقوله : ببیدک
تأکیداً کما تقول قال بلسانه وجاء بنفسه . قوم موسی چون فرعون را مرده بر سر آب

دیدند و بروی درع بود و سلاح گران و هرگز هیچ جیفه آدمی تا آن روز بر سر آب ندیده بودند آن جحود و انکار از دل بیرون کردند و دانستند که آن آیتی عظیم است بر صدق موسی و نشانی است از قهر خداوند و راندن خشم خود بر فرعون، اینست که رب العالمین گفت: «لَتَكُونُ لِمَنْ خَلَقَ آيَةُ» ای عبره و نکلا. و قيل: لِمَنْ تَأَخَّرَ عَنْ قَوْمِكَ «و ان كثيراً من الناس عن آياتنا» فی موسی و فرعون و سائر الایات «لغافلون» لاهون.

«و لقد بوأنا بنی اسرائیل مبوء صدق» آن متبوء پیش از این مصر است و این مبوء ایدر (۱) بیت المقدس. و قيل: هو الاردن وفلسطين وهي الارض المقدسة التي كتب الله ميراثاً لابراهيم و ذریته این همان است که جائی دیگر گفت «و قلنا من بعده لبني اسرائيل اسكنوا الارض یعنی - ارض القدس. میگوید: جای دادیم بنی اسرائیل را پس غرق فرعون جای گزیده و پسندیده نیکو براستی متمنزل و حی و مسکن انبیاء و زمین محشر «ورزقناهم من الطيبات» ایشانرا روزیهای پاک حلال دادیم یعنی - در تیه پیش آنکه بقدر رسیدند و هی المن والسلوی والماء من الحجر و طیبها منالها من غیر مکسبه ولا مسئله.

«فما اختلفوا حتى جاءهم العلم» یعنی جاءهم القرآن علی لسان محمد. و اختلافهم انهم ائترقوا بعد ما جاءهم فرقتین فرقة اسلموا و فرقة ثبتوا علی اليهودية و قيل نزلت هذه الآية فی قريظة والنضير یعنی - انزلناهم منزل صدق یرید من ارض يشرب ما بين المدينة والشام «و رزقناهم من الطيبات» من النخل و الثمار و وسعنا عليهم الرزق. فما اختلفوا فی تصديق محمد ص انه نبی حتى جاءهم العلم یعنی - القرآن و البیان بانه رسول صدق و دینه حق. و قيل: حتى جاءهم معلومهم وهو محمد ص لانهم كانوا يعلمونه قبل خروجه فالعلم بمعنى المعلوم كما يقال للمخلوق خلق، و منه قوله: هذا خلق الله و يقال هذا الدرهم ضرب الاميرای مضروبه «ان ربك يقضى بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون» من الدين.

قوله: «فان كنت في شك مما انزلنا اليك» روى ان النبی (ص) لما نزلت هذه

الایة قال لا اشك ولا اسأل . گفته اند این خطاب بظاهر با **مصطفی** است اما مراد باین جز اوست کقوله : « یا ایها النبی اذا طلقتم النساء » یخاطب النبی و هو شامل للمخلوق کلهم . و گفته اند این خطاب نه با **مصطفی** است که قدر وی بنزدیک حق جلّ جلاله از آن جلیل تر و بزرگوارتر است بلکه خطاب وی در آن مضمّن است و تقدیر آنست که قل یا محمد للشاک فی نبوتک « فان كنت فی شک مما انزلنا علیک » و دلیل برین قول آنست که در آخر سورت گفت « قل یا ایها الناس ان کنتم فی شک من دینی » و گفته اند : در عهد رسول خدا مردم سه صنف ، بودند مؤمن مصدق و کافر مکذّب و شاک فی الامر لا یدری کیف هو یقدم رجلاً و یؤخر اخری . یکی **مصطفی** را استوار گرفت و رسالت وی بجان و دل پذیرفت مؤمن بود دیگری او را دروغ زن گرفت و از ایمان اعراض کرد کافر بود ، سه دیگر مردی بود کمان زده ، میان کفر و ایمان ایستاده ، این خطاب با وی است میگوید : « ان كنت ایها الانسان فی شک مما انزلنا الیک » من الهدی علی لسان محمد (ص) فاسئل الاکابر من علماء اهل الکتاب مثل ابن سلام و سلمان الفارسی و تمیم الداری و اشباههم فسیشهدون علی صدق محمد (ص) و یخبرونک بنبوته . و گفته اند : « فان كنت » « ان » بمعنی جحد است ای - ما کنت ، همچنان که گفت جلّ جلاله « وان ادری » ای - ما ادری وان کان مکرهم ای - ما کان مکرهم ، یرید فما کنت فی شک مما انزلنا الیک فسلوا یا معشر الناس انتم دون النبی (ص) . و گفته اند الله دانست که رسول بشک نیست لکن خواست که رسول گوید لا اشک ولا امتری تا حجت باشد بر اهل شک از قوم وی و تغییر و تبکیّت ایشان همچنان که فردا با عیسی گوید « ءانت قلت للناس اتخذونی و اءی الهین من دون الله » و خود میداند جلّ جلاله که عیسی نگفت لکن تا عیسی گوید . سبحانک ما تکنون لی ان اقول ما لیس لی بحق » و بر ترسیان حجت باشد و تغییر و تبکیّت ایشان بود . وقال عبدالعزیز بن یحیی الشاک فی الشئی یضیق به صدره ، فیقال لضیق الصدر شاک ، والمعنی ان ضقت ذرعاً بما تعانی من تعنتهم و اذاهم فاصبر واسئل الذین یقرؤن الکتاب من قبلك یخبروک کیف صبر الانبیاء علی اذى قومهم و کیف کانت عاقبة امرهم من النصر و التمكن « فلا تکنون من الممتزین » .

ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين « هذا كله خطاب مع النبي (ص) والمراد به غيره .

قوله : « ان الذين حقت عليهم كلمة ربك » ای وجب عليهم الوعيد فی قوله : « لا ملان جهنم من الجنة والناس اجمعين » وقيل الكلمة قوله هؤلاء فی النار ولا ابالي وقيل : كلمته لعنته فی قوله : « الا لعنة الله على الظالمين » وقيل : كلمة ربك اخباره انهم لا يؤمنون . میگوید : براستی و درستی سخن خداوند تو بر مشرکان عرب برفت و حکم کرد که ایشان هرگز ایمان نیارند والله خود ایشانرا بدین و هدایت و توحید می نپسندد .

« ولا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم » فلا ينفعهم حينئذ الايمان كما لا ينفع فرعون ايمانه .

التوبة الثالثة

قوله تعالى : « و اوحينا الى موسى واخيه ان تبوا لقومكما بمصر بيوتا واجعلوا بيوتكم قبلة » از روی ظاهر بزبان تفسیر مؤمنان را بیت الخدمة مسجد و محراب است میگوید : آنرا ساخته دارید ، عبادت و خدمت مارا ، و در آن معتكف نشینید طلب قربت مارا ، و سود خود در آن جوئید که آن بازار آخرت است و شما بازرگانان و توحید رأس المال و اصل بضاعت و هر کس را سود بر اندازه بضاعت باشد ، چنانکه در خبر می آید « الا ان المساجد اسواق الآخرة و سكانها تجارها و كل تاجر يربح على قدر بضاعته » شرط آنست که چون روی به بیت الخدمة نهی و قصد مسجد و محراب کنی تا بحضرت نماز شوی نخست باطن خود بآب توبه بشوئی چنانکه ظاهر را به آب مطلق طهارت دادی آنکه خواجگی و رعنائی و تکبر بر در مسجد از خود فرو نهی ، بنده وار بسان بندگان شکسته و کوفته قدم عجز و نیاز در مسجد نهی سر در پیش افکنده ، و زبان نضرع بگشاده ، بادی پردرد و جانی پر حسرت و چشمی پر آب باتشویر و با خجلت تکبیر بندی در حال تکبیر کبریاء حق بدیده سر بدیده ، و بوقت قیام در خجلت گناه خود بمانده و چون نام و کلام او بر زبان وافی نهاد توبکلیت باید که عین

آگاهی گردد، در رکوع همه عین تواضع شود، در سجود ادب حضرت بجای آرد، و چنان داند که در جوار قرب اوست، و در عین و نظر اوست، که میگوید جلّ جلاله: «واسجدواقترب» چون سلام بازدهد همه بشارت و شادی بیند، چون توفیق این طاعت یافت و بحکم فرمان این خدمت بسربرد اینست که الله با موسی گفت: «واقیموا الصلوة و بشرا المؤمنین» ای موسی قوم خود را گوی نماز بیای دارید و شرط بندگی و فرمان برداری در آن بجای آرید چون توفیق یافتید و حق خدمت گزاردید شادی کنید برحمت من، بنازید بفضل من، گوش دارید بکرم من، فخر کنید بفرمان من، انس گیرید بیاد من، پستی دارید بانام من، تکیه کنید برضمان من، چشم دارید بروعد من. «و بشرا المؤمنین» ای موسی بشارت ده ایشانرا بجز رشاد و راست راهی و نکوفامی در دنیا، و نعم باقی و ملک جاودانی در عقبی، از روی ظاهر بزبان تفسیر اینست معنی آیت و بر زبان اشارت بر ذوق اهل معرفت بیت الخدمة نفس عابدان است، بیت الحرمة دل عارفان است، بیت الصحبة جان عاشقانست. خدمتیاران را «جنات» و نهر ساخته اند، حرمتمیان را «فی مقعد صدق» نهاده اند، صحبتیاران را «عند ملک مقتدر» یافته اند.

قوله: «ربنا اطمس علی اموالهم و اشدد علی قلوبهم» الآیه. موسی کلیم در بدایت کار شبانی بود در کلیمی الله تعالی بمقام مکالمتمش رسانید برضاع اصطناش پیرورد تاج اصطفا برسرش نهاد هزاران معجزه درید بیضا و عصای وی آشکارا کرد اما عهد وی عهد عدل بود، و روزگار وی روزگار قهر بود، چون دعوت کرد قوم خویش را و از ایمان ایشان نومید گشت بتکلم بدرگاه رب العزة شد از ایشان بحق تالید و برایشان دعای بد کرد که «ربنا اطمس علی اموالهم و اشدد علی قلوبهم» الآیه. رب العزة دعای وی اجابت کرد عدل خود بایشان نمود حکم قهر برایشان برانند بر وفق دعای موسی ایشانرا فرا ایمان نگذاشت تا بوقت معاینه عذاب، و آنکه ایمان آورد فرعون دران فورت لکن سود نداشت اورا گفتند «الان وقد عصیت قبل» باز که نوبت بمصطفی عربی رسید عهد وی عهد فضل بود و روزگار رحمت بود آن همه رنج از کفار قریش بوی رسید دندانش میشکستند، تیر در کامش می نشانند.

نجاست بر مهر نبوت می انداختند، وسید (ص) دست شفقت و رأفت بر سر ایشان نهاده و دست ترحم و شفاعت بگشاده، که «اللهم اهد قومی فانهم لا یعلمون» خداوند اراشان نمای که می ندانند، عذر ایشان می خواهم که مرا نمی شناسند، رب العزة خود دانست. که دل وی تنگ است، ورنج دل و اندوه وی بغایت رسیده، از درگاه عزت خویش بکمال لطف خویش او را مرهم نهاد و تسلی دل و پیرا آیت فرستاد «فان کنت فی شک مما انزلنا الیک فسئل الذین یقرؤن الکتاب من قبلک» بر تاویل ایشان که گفتند: ان ضقت به ذرعاً فاصبر. «وسئل الذین یقرؤن الکتاب من قبلک» کیف صبر الانیاء علی اذی الاعداء. نظیره قوله: «ولقد نعلم انک یضیق صدرك بما یقولون» و قوله: «قد نعلم انه لیحزنک الذی یقولون» الایة.

۹- النوبة الاولى

قوله تعالى: «فلولا کانت قرية آمنّت» چرا مردان شهری که بخواستندی، گرویدند آنوقت گرویدندی «ففعها ایمانها» که ایشانرا اگر ویدن سود داشتی، [نه آنکه که بچشم سرخویش عذاب دیدند تا ایشانرا سود نداشت] «الاقوم یونس لماً آمنوا» مکر قوم یونس که ایمان آوردند [پس آن که عذاب دیدند] «کشفنا عنهم» باز بردیم از ایشان «عذاب الخزی» عذاب رسوائی «فی الحیوة الدنیا» درین جهان «ومنعناهم الی حین (۹۸)» و ایشانرا بر خوردار گذاشتیم تا هنگامهای اجلهای ایشان. «ولولاه ربک» و اگر خداوند تو خواستی «لآمن من فی الارض» ایمان آوردی هر که در زمین «کلهم جمیعاً» همگان بهم «افانت تکره الناس» تو توانی که مردمان را ناکام پیغام شنوائی «حتی یكونوا مؤمنین (۹۹)» تا گرویدگان باشند.

«وما کان لنفس» نبود و نیست هیچ تن را «ان قوم الاباذن الله» که بگردد بخدای مکر بخواست او «ویجعل الرجس» و کژی بیگانهگی می افکند و می آلاید «علی الذین لا یعقلون (۱۰۰)» برای ایشان که حقّ می درنیابند (۱)

« قل انظروا » کوی درنگرید « ماذا في السموات والارض » تا آن خود چه چیز است که در آسمان و زمین است [از نشانه‌های هستی و یکانگی و توانائی (۱) ودانائی] « وما تعن الايات والنذر » وجه سود دارد نشانه‌ها و پیغامها و آگاه کنندگان و بیم نمایندگان « عن قوم لا يؤمنون (۱۰۱) » قومی را که ایشان [در علم من و حکم من و خواست من] بنمی باید گردیدن .

« فهل ينتظرون » چشم نمیدارند « الا مثل ايام الذين خلوا من قبلهم » مگر خویشتر را روزی همچون روزهای ایشان که گذشته‌اند پیش ازین « قل فانظروا » کوی [بودنی را] چشم میدارید بمن و بخویشتر « انی معکم من المنتظرین (۱۰۲) » که من [بودنی را بمن و بشما] هم از چشم دارند گام با شما .

« ثم تنجي رسلنا » آنکه باز رها کنیم فرستادگان خویش « والذين آمنوا » و ایشان که گردیدگان اند « كذلك حقاً علينا » همچنان حق است بر ما « تنجي المؤمنين (۱۰۳) » که باز رها کنیم [محمد] و گردیدگان با او .

« قل يا ايها الناس » کوی ای مردمان « ان کتم فی شک من دینی » اگر شما در گمان آید از دین من « فلا اعبد الذين تعبدون من دون الله » نپرستم آنچه می پرستید شما فرود از خدای « ولكن اعبد الله الذي يتوفیکم » و لکن الله را پرستم آن خدای که شما را میراند « و امرت ان اکون من المؤمنين (۱۰۴) » و مرا باین فرمودند که از گردیدگان باش .

« وان اقم وجهك للمدين حنیفاً » و آنک خویش و روی خویش راست دار دین را مسلمان بر ملت ابراهیم « ولا تكونن من المشرکین (۱۰۵) » و نگر که از ابتاز گیرندگان نباشی .

« ولا تدع من دون الله » و فرود از الله (۲) مخوان « ما لا ينفعك ولا يضرك » چیزی که ترانه سود دارد و نه گزاید « فان فعلت فانک اذا من الظالمین (۱۰۶) » اگر چنین کنی آنکه نو آبی که یکی از ستم کاران باشی .

« وان یمسک الله بضر » و اگر الله بتو گزندی رساند « فلا کشف له الا هو »

باز برنده‌یی نیست آن کزند را مکرهم او «وان یردک بخیر» و اگر بتو نیکی خواهد «فلارادلفضله» باز دارنده‌یی نیست فضل او را «یصیب به من یشاء من عباده» می‌رساند آنرا باو که خواهد از بندگان خویش «وهو الغفور الرحیم (۱۰۷)» و اوست عیب‌پوش آمرزگار مهربان.

«قل یا ایها الناس» گوی ای مردمان «قد جاءکم الحق من ربکم» آمد بشما پیغامی راست و رساننده‌یی راست از خداوند شما «فمن اهتلی فانما یهتلی لنفسه» هر که بر راه راست افتد سود تن خویش را افتد «ومن ضل فانما یضل علیها» و هر که از راه راست بیفتد زیان تن خویش را بیفتد «وما انا علیکم بوکیل (۱۰۸)» و من بر شما کوش دارنده و نگه دارنده‌ام.

«واتبع ما یوحی الیک» و بر پی می‌باش آن پیغام را که می‌دهند بتو «واصبر» و شکیبامی‌باش «حتی یحکم الله» تا آنکه که الله بر گزارد کار و خواست خود «وهو خیر الحاکمین (۱۰۹)» و بهتر حاکمان الله است در حکم.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «فلولا كانت قرية آمنت» ای - هلا كانت قرية آمنت حين ينفعها ایمانها لاجل لا ينفعها، این حجت خدا است جلّ جلاله بر فرعون که ایمان وی نپذیرفت بوقت معاینه عذاب. يقول الله تعالى: هلا آمن فرعون قبل ان یدرکه الفرق حين المهلة، آنکه قوم یونس را مستثنی کرد که توبه ایشان بپذیرفت بوقت معاینه عذاب. وقيل: معناه فما كانت قرية، ای - اهل قرية آمنت عند معاینه العذاب فنفعها ایمانها، فی حالة البأس کمالم ینفع فرعون «الاقوم یونس» فانه نفعهم ایمانهم لما رأوا امارات العذاب لما علم الله من صدقهم، وهو قوله: «كشفنا عنهم عذاب الخزی» الهلاك والهوان فی الحیوة الدنیا «ومتعناهم الی حین» ای - الی احایین آجالهم. وقيل: «كشفنا عنهم العذاب» الی يوم القيمة فیجازون بالثواب والعقاب. خلافت میان علما که قوم یونس عذاب بعیان دیدند یا امارات و دلائل آن دیدند، قومی گفتند: عذاب بایشان نزدیک گشت و بعیان دیدند که میگوید: «كشفنا عنهم» والكشف یكون بعد الوقوع

او اذاقرب. و قومی گفتند: امارات و دلائل عذاب دیدند و در آن حالت توبه کردند باخلاص و صدق و زبان تضرع بگشادند و [دعا کردند] (۱) تارب العزة آن عذاب که دلیل آن ظاهر بود از ایشان بگردانید و مثال این بیمارست که بوقت بیماری چنانکه امید بعافیت و صحت میدارد و از مرگ نمی ترسد توبت کند، توبت وی در آن حال درست بود، اما چون مرگ بمعاینه دید و از حیات نومید گشت، توبه وی درست نباشد که میگوید جل جلاله: «وان من اهل الکتاب الا لیؤمنن به قبل موته» توار یخیان گفتند: یونس پیغامبر مسکن او موصل بود و خانه او نینوی، ما دروی تنخیس (۲) نام بود و پدر وی متی، و موصل از آن خوانند که شام به عراق پیوند، رب العالمین یونس را فرستاد بقوم وی و ایشان را دعوت کرد بدین اسلام ایشان سرباز زدند و رسالت وی قبول نکردند، یونس گفت: اکنون که مرا دروغ زن میدارید و رسالت ما قبول نمیکنید، باری بدانید که باعداد شما را از آسمان عذاب آید و آنچه سه روز آن عذاب دریوندد. ایشان بایکدیگر گفتند: یونس هرگز دروغ نگفته است این يك امشب اورا بیازمائید بنگرید که امشب از میان ما بیرون شود یا نه، اگر بیرون شود و بر جای خویش نماند پس بدانید که راست میگوید. باعداد چون اورا طلب کردند نیافتند که از میان ایشان بیرون شده بود، دانستند که وی راست گفت، همان ساعت امارات و دلائل عذاب پیدا گشت، ابری سیاه بر آمد، و دخانی عظیم در گرفت، چنانکه درود یوار ایشان سیاه گشت، ایشان بترسیدند، و از کردها و گفتههای خویش پشیمان شدند، و رب العزة جل جلاله در دلهای ایشان توبت افکند همه بيك بار بصحرا بیرون شدند، مردان و زنان و کودکان و چهار پایان نیز بیرون بردند، و پلاسها در پوشیدند، زبان زاری و تضرع بگشادند، و به اخلاص و صدق این دعا گفتند: یا حی "حین لاهی" یا حی محیی الموتی یا حی "لا اله الا انت. ف عرف الله صدقهم فرحمهم واستجاب دعاءهم و قبل توبتهم و کشف العذاب عنهم، و کان ذلك يوم عاشوراء. و کان یونس قد خرج و اقام ینتظر العذاب فلم یر شیاً و کان من کذب و لم یکن له بینة قتل، فقال یونس: کیف ارجع الی قومی وقد کذبتهم، فذهب مغاضباً لقومه و ركب السفينة. فذلك قوله: «و ذا النون

اذ ذهب مغاضباً ، و يأتى شرحه فى موضعه ان شاء الله .

ولو شاء ربك لآمن من فى الارض كلهم جميعاً ، اى و فقههم للهداية
 « افانت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين » قال ابن عباس : كان النبى (ص)
 حريصاً على ايمان جميع الناس . وقيل : نزلت فى ابى طالب فاخبره سبحانه انه لا يؤمن
 الا من سبق له من الله السعادة ولا يضل الا من سبق له الشقاوة . « افانت تكره الناس »
 اكراه الهداية لا اكراه الدعوة ، يا محمد تو تتوانى كه ايشان را ناكلام راه نمائى ، باز
 خواندن توانى اما راه نمودن نتوانى « ليس عليك هديهم ، انك لانهدى من احببت »
 « وما كان لنفس » وما ينبغي لنفس ، وما كانت النفس « لتؤمن الا باذن الله »
 اى - بارادته و توفيقه و ما سبق لها من قضاائه و مشيئته فلا تجتهد نفسك فى هديها فان
 ذلك الى الله و هذا الحد الدلائل على ان استطاعة العبد مع فعله لا قبل فعله . قال
 بعض المحققين : لا يمكن حمل الاذن فى هذه الآية الا على المشيئة لانه امر الكافة بالايمان
 والذى هو مأمور بالشى لا يقال انه غير ماذون فيه و لا يجوز حمل الآية على ان معناه
 لا يؤمن احد الا اذا الجاء الحق الى الايمان واضطره ، لانه يوجب اذاً ان لا يكون احد
 فى العالم مؤمناً بالاختيار وذلك خطاء فدل على انه اراد به الا ان يشاء الله ان يؤمن هو
 طوعاً و لا يجوز بمقتضى هذا ان يريد من احد ان يؤمن طوعاً ثم لا يؤمن لانه تبطل
 فائدة الآية ، فصح قول اهل السنة ان ما شاء الله كان و ما لم يشاء لم يكن .

قوله : « ويجعل الرجس » اى - يجعل الله الرجس . وقرأ ابو بكر و نجعل بالنون
 اى - نجعل العذاب الاليم . و قيل : الشيطان . و قيل : الغضب والسخط « على الذين
 لا يعقلون » دلائله و اوامره و نواهيه .

« قل انظروا » اى - قل للمشر كين الذين يسئلونك الآيات « انظروا ماذا فى
 السموات والارض » من الايات والعبر التى تدل على وحدانية الله سبحانه فتعلموا ان
 ذلك كله يقتضى صانعاً لا يشبه الاشياء ولا يشبهه شىء . ثم بين ان الآيات لا تغنى عمن
 سبق فى علم الله سبحانه انه لا يؤمن ، فقال : « وما تغنى الآيات والتذر » درين « ما » مخبرى ،
 خواهى باستفهام كوى ، خواهى بنفى ، اكر باستفهام كوى معنى آنتست كه چه سود
 دارد آيات و معجزات . و اكر بنفى كوى معنى آنتست كه سود ندارد آيات و معجزات

و انذار آگاه کنندگان و بیم نمایندگان قومی را که در علم خدای کافرانند که هرگز ایمان نیارند. « فهل ينتظرون » مشرکان مکه را میگوید: « ما ينتظرون » الا « ایاماً یقع علیهم فیها العذاب و » مثل ایام الذین مضوا من قبلهم « و ایام الله عقوباته و ایام العرب و قایمها. منه قوله: « و ذکرها بایام الله » و کل ما مضی علیک من خیر و شر فهو ایام. میگوید: مشرکان قریش بعد از آن که ترا دروغ زن گرفتند چه انتظار کنند و چه چشم دارند مگر مثل آن عقوبات و وقایع که ایشانرا رسید که گذشته اند از پیش از (۱) دروغ زن گیران پیغامبران چون عاد و ثمود و امثال آن.

« قل » یا محمد « فانتظروا » مثلها ان لم تؤمنوا « انی معکم من المنتظرین » لذلك. و قيل: انتظروا هلاکی انی معکم من المنتظرین هلاکم؛ هذا جواب لهم حين قالوا: تریص بکم الدوائر.

« ثم نجی رسلنا » قرأ یعقوب نجی بالتخفیف وهو مستقبل بمعنی الماضي ای - کما اهلکننا الذین خلوا ثم نجینا الرسل و المؤمنین « كذلك حقاً علینا نجی المؤمنین » ای - نجی محمد اومن آمن معه. قرأ الکسائی و حفص و یعقوب « نجی المؤمنین » ای - نجی بالتخفیف و الاخرون بالتشدید و انجی و نجی بمعنی واحد. « حقاً علینا » یعنی - منافان الاشیاء تجب من الله اذا خبر انها تكون فیجب الشیء من الله اصدقه و لا یجب علیه لعزه.

« قل یا ایها الناس ان کنتم فی شک من دینی » این خطاب بامشرکان قریش است میگوید: ان کنتم لا تعرفون ما انا علیه فانا ابینه لکم، اگر شما نمی شناسید و نمیدانید این دین که من آورده ام، من شما را روشن کنم و دلایل درستی و راستی آن شمارا پیدا کنم، همانست که گفت: « و انزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما انزل الیهם » و قيل: معناه « ان کنتم فی شک من دینی » الذی ادعوکم الیه فانا علی یقین، اگر شما در گمان اید ازین دین که من آوردم و شما را بدان دعوت کردم، من باری بریقین ام بی هیچ گمان درستی و راستی آن میدانم، و حقّی و مزاواری آن می شناسم. همانست که گفت: « علی بصیرة انا و من اتبعنی » آنکه گفت: « فلا عبد الذین تعبدون من دون الله »

بآنکه شما در گمان اید من نخواهم پرستیدن ایشان را که می پرستید شما فرود از خدای، آنکه ایشانرا تهدید کرد بآنچه گفت: «اعبد الله الذی یتوفیکم» که وفات ایشان میعاد عذاب ایشان است، میگوید: آن خدایرا پرستم که شمارا میراند و شمارا عذاب کند که دیگری را بباطل می پرستید نه اورا بحق، و نیز اشارت است که سزای خدایی اوست که قدرت آن دارد که شما را میراند و قبض ارواح شما کند نه آن بتان که ایشان را قدرت نیست و در ایشان هیچ ضرر و نفع نیست «وامرت ان اکون من المؤمنین» بما اتی به الانبیاء علیهم السلام قبلی. فان قيل: کیف قال ان کنتم فی شک، وهم کانوا یعتقدون بطلان ما جاء به، قيل: لانهم لما راوا الآیات والمعجزات اضطربوا وشکوا فی امرهم وامر النبی ص. وقيل: کان فیهم شا کون فهم المراد بالآیه کقولہ حکایة عن الکفار «وانالقی شک مما تدعوننا الیه مریب» «وان اقم وجهک» عطف علی المعنی تقدیره، وامرت ان اکون من المؤمنین، کن مؤمناً ثم اقم وجهک. وقيل معناه، وامرت ان اکون من المؤمنین واوحی الی ان اقم وجهک للدين ای - استقبل الکعبة فی الصلوة وتوجه نحوها. وقيل استقم مقبلاً بوجهک علی ما امرک الله «حنيفاً» علی «ملة ابراهيم» «ولا تكونن من المشرکین».

«ولا تدع من دون الله ما لا ينفعک» ان دعوتہ «ولا یضرك» ان خذلته، لا ینفعک ان اطعته ولا یضرك ان عصيته. سیاق این سخن تحقیر بتان است، ومذلت و خوارى ایشان، که در ایشان هیچ چیز از نفع و ضرر و خیر و شرّ نیست و ضار و نافع بحقیقت جز الله نیست «فان فعلت فانک اذا من الظالمین» الذین وضعوا الدعا غیر موضعه، آنکه تحقیق و تأکید این سخن را گفت.

«وان یمسک الله بضر» فلا یصّبک بشدة و بلاء مرض او فقر «فلا کاشف له» ای لا دافع له «الاهو» «وان یردک بخیر» رخاء و نعمة و سعة «فلاراد لفضله» ای - لامانع لرزقه لا مانع لما یفضل به علیک من نعمة «یصیب به» بکل واحد من الضر والخیر «من یشاء من عباده وهو الغفور الرحیم» فلا تياسوا من غفرانه و رحمته.

«قل یا ایها الناس» خطاب با قریش است و با همکیان «قد جاءکم الحق من ربکم» حق اینجا مصطفی است و قرآن «فمن اھتدی» یعنی - آمن ب: محمد

و عمل بما فی الكتاب « فانما یهتدی لنفسه » ای - فلنفسه ثواب اهتدایه « ومن ضل » ای - کفر بهما « فانما یضل علیها » ای - علی نفسه وبالضلالة « وما انا علیکم بوکیل » ای - بکفیل احفظ اعمالکم، وقیل: بحفیظ من الهلاک حتی لا تهلكوا. مفسران گفتند: درین سوره هفت آیت منسوخ است بآیت قتال، یکی آنکه گفت: « فقل انما الفیصله فانتظروا انی معکم من المنتظرین » دیگر « وان کذبوک فقل لی عملی ولکم عملکم » سه دیگر « واما نریثک بعض الذی نعدهم » چهارم « افانت تکره الناس حتی یكونوا مؤمنین » پنجم « فهل ینتظرون الا مثل ایام الذین خلوا من قبلهم » ششم « ومن ضل فانما یضل علیها وما انا علیکم بوکیل » هفتم « و اصبر حتی یحکم الله » نسخ الصبر منها بآیه السیف « و اتبع ما یوحی الیک » من التبلیغ و التبشیر و الاذکار و الاذکار « و اصبر » علی تبلیغ الرساله و تحمل المکاره « حتی یحکم الله » من نصرك و قهر اعدائک و اظهار دینہ ففعل ذلك يوم بدر « و هو خیر الحاکمین » حکم بقتل المشرکین و بالجزیه علی اهل الکتاب یعطونها « عن یدوهم صاغرون » وقیل: « خیر الحاکمین » لانه المطلع علی السرائر فلا یحتاج الی بیئنه و شهود.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « فلولاکات قرية آمنت » بزرگست و بزرگوار خداوند کردگار، نامدار روی دار، کریم و مهربان، خدای جهان و جهانیان، دارنده ضعیفان، نوازنده لهیفان، نبوشنده آواز سایلان، پذیرنده عذر عذرخواهان، دوستدار نیاز و سوز درویشان و ناله خستگان، دوست دارد بنده بی را که دروزارد، و از کرد بد خویش بدو نالد، خود را دست آویزی نداند، دست از همه وسائل و طاعات نهی بیند، اشک از چشم روان، و ذکر بر زبان، و مهر در میان جان، ببینی که باقوم یونس چه کرد؟ آنکه که درماندند و عذاب بایشان نزدیک گشته، و یونس بخشم بیرون شده، و ایشانرا وعده عذاب داده، بامداد از خانها بدر آمدند، ابر سیاه دیدند و دود عظیم، آتش از آن پاره پاره می افتاد، بجای آوردند که آن عذاب است که یونس مرایشانرا وعده داد یونس راطلب کردند و نیافتند، جمعی عظیم بصحرا بهم آمدند طفلکان را از مادران جدا کردند، کودکان را

از پدران باز بریدند، تا آن کود کان و طفل کان بفراق مادر و پدر گریستن وزاری در گرفتند، پیران سرها برهنه کردند و محاسن سپید بر دست نهادند همی (۱) بیک بار فغان بر آوردند، و بزاری و خواری زینهار خواستند، گفتند: اللهم ان ذنوبنا عظمت وجلّت وانت اعظم منها واجلّ، خداوندا گناه ما بزرگست و عفو تو از آن بزرگتر، خداوندا بسزای ما چه نگری بسزای خود نگر. آنکه سه فرقت شدند به سه صف ایستاده صفی پیران و صفی جوانان و صفی کود کان. عذاب فرو آمد بر سر پیران بایستاد. پیران گفتند، بارخدا یا تو ما را فرموده‌ای (۲) که بندگان را آزاد کنید ماهمه بندگانیم، و بر درگاه تو زارند گانیم، چه بود که ما را از عقوبت و عذاب خود آزاد کنی؟ عذاب از سر ایشان بگشت بر سر جوانان بایستاد. جوانان گفتند: خداوندا تو ما را فرموده‌ای که ستمکاران را عفو کنید و گناه ایشان در گذارید ما همه ستمکارانیم بر خویشان، عفو کن و از ما در گذار. عذاب از ایشان در گذشت بر سر کود کان بایستاد. کود کان گفتند: خداوندا تو ما را فرموده‌ای که سایلان را رد مکنید و باز مزید ما همه سایلانیم (۳) ما را رد مکن و نومید باز مگردان، ای فریادرس نومیدان، و چاره بیچارگان، و فراخ بخش مهربان. آن عذاب از ایشان بگشت و توبه ایشان قبول کرد. اینست که رب العالمین گفت: «كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحيوة الدنيا ومتّعناهم الى حين» قوله: «وما كان لِنفسٍ ان تؤمن الا باذن الله» بی آینه توفیق کس روی ایمان نبیند، بی عنایت حق کس بشناخت حق نرسد، بنده بجهد خویش نجات خویش کی تواند، تا بادل بنده تعریف نکند، و شواهد صفات و نعوت خود در دل وی مقرر نکند، بنده هرگز بشناخت او راه نبرد. والله لو لا الله ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا، آب و خاک را نبود پس بود را چه رسد که بدرگاه قدم آشنائی جوید اگر نه عنایت قدیم بود، دعوی شناخت ربوبیت چون کند اگر نه توفیقش رفیق بود.

دل کیست که گوهری فشانند بی تو یا تن که بود که ملک راند بی تو

والله که خرد راه نداند بی تو جان زهره ندارد که بماند بی تو.

«قل انظروا ماذا في السموات والارض» همه عالم آیات و رایات قدرت اوست،

دلایل و امارات وحدانیت اوست، نکرنده می در باید، از همه جانب بساحت او راه است رونده می باید، بستان حقایق پر شمار لطائف است، خورنده می باید.

مرد باید که بوی داند برد ورنه عالم پر از نسیم صباست.

«وما تنف الآيات والتذر عن قوم لا يؤمنون» الأدلة وان كانت ظاهرة فما تنفى اذا كانت البصائر مسدودة كما ان الشمس وان كانت طالعة فما تنفى اذا كانت الابصار عن الادراك بما عمی (۱) مردوده.

وما انتفاع اخى الدنيا بمقلته اذا استوت عنده الانوار والظلم.

«ثم ننجى رسلنا والذين آمنوا كذلك حقاً علينا ننجى المؤمنين» تشریف و نواخت مؤمنان است که رب العزة به نعت اعزاز و اکرام نجات ایشان بر نجات پیغامبران بست، و در نعت تخصیص و تشریف ایشانرا درهم پیوست. گفت حق است از ما، واجب است از کرم و لطف ما، که مؤمنان را رهانیم، چنانکه پیغامبران را رهانیدیم، تا چنانکه بر هیچ پیغامبر روانیست که فردا در آتش شود و عذاب چشد، هیچ مؤمن را روانیست که در دوزخ و در عذاب جاوید بماند، فانه جل جلاله اخبر انه ینجى الرسل والمؤمنين جميعاً. «وان اقم وجهك للدین» ای - اخلص قصدك للدین و جرد قلبك عن اثبات كل مالهقه قهر التكوين. میگوید: دین خویش از شوب ریایك دار، و قصد خویش در جستن کیمیای حقیقت درست کن دل از علایق بریده، و کمر بندی بر میان بسته، و حلقه خدمت در گوش وفا کرده، و خواست خود فدای خواست ازلی کرده، نفس فدای رضا، و دل فدای وفا، و چشم فدای بقا.

نفس همه عمر در وصال خواهد روح راحت ز انصالت خواهد

کوشم سمع از بهر مقال خواهد چشم بصر از شوق جمالت خواهد.

ازینجا نور حقیقت آغاز کند، باز محبت بر هوای تفرید پرواز کند، جذبه الهی در رسد، رهی را از دست تصرف بستاند، نه غبار زحمت آرزوی بهشت بروقت وی نشیند، نه بیم دوزخ او را راه گیری کند. بزبان حال گوید:

عاشق بره عشق چنان می باید کر دوزخ و از بهشت یادش ناید

رهی تاکنون طالب بود . مطلوب گشت ، عاشق بود معشوق شد ، مرید بود مراد
 گشت ، بساط یگانگی دید بشتافت ، تا قرب دوست بیافت ، خبر عیان گشت ، و مبهم بیان
 شد ، رهی در خود میرسید (۱) که بدوست رسید ، خود را ندید او ، که درست دید .
 پیر طریقت گفت : الهی تا آموختنی را آموختم ، و آموخته را جمله بسوختم ،
 اندوخته را برانداختم ، و انداخته را بیندوختم ، نیست را بفروختم ، تاهست را بیفروختم ،
 الهی تا یگانگی بشناختم ، در آرزوی شادی بکداختم ، کی باشد که گویم پیمانه
 بینداختم ، و از علائق و پرداختم ، و بود خویش جمله درباختم .
 کی باشد کین قفس بپردازم در باغ الهی آشیان سازم .

۱۱ = سورة هود ع (مکیه)

النوبه الاولی

بسم الله الرحمن الرحيم

بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان «الكتاب» این حروف نامه ایست «احکمت آیاته» درست و راست و بی غلط گفته و فرستاده سخنهاى او و معنیها درو. «ثم فصلت» پس آنکه کشاده و روشن و پیدا باز نموده «من لدن حکیم خبیر (۱)» از نزدیک دانای راست دان آگاهی نهان دان.

«الا تعبدوا الا الله» آنرا که نپرستید مگر الله «اننى لكم منه نذیر و بشیر (۲)» که من رساننده ام شما را ازو آگاهی دهنده و بیم نمایم شاد کننده و رامش رسانم. «وان استغفروا ربکم» و آنرا که آمرزش خواهید از خداوند خویش «ثم توبوا اليه» و باز گردید باو «یمتعکم متاعاً حسناً» تا شما را بر خورداری دهد [وروزی بر سازد و بهره سپارد] بر خورداری نیکو [در درنگ روزگار] «الى اجل مسمى» تا آن هنگام که نام زد کرده در رسد «ویوت کل ذی فضل فضله» و هر خداوند فضل را و افزونی را در کردار و خدمت فضل او و ثواب آن افزونی او باو دهد. «وان قولوا» و اگر بر گردید «فانى اخاف علیکم» من می ترسم بر شما «عذاب یوم کبیر (۳)» از عذاب بزرگ در روزی بزرگ

«الى الله مرجعکم» با خدای است باز گشت شما «وهو علی کل شی قدیر (۴)» و او بر همه چیز تواناست.

«الا» آگاه باشید (۱) و [بدانید] «انهم یثون صدورهم» [ایشان که دشمنان اند و بیگانگان] فراهم میگیرند نهانی خویش بر نهانهای «لیستخفوا منه» تا آنرا پنهان دارند از الله «الا» آگاه باشید [و بدانید] «حين یستغشون ثيابهم» آنکه که جامها در سر میکشند (۲) [با فراهم داشتن دل پوشیدن راز را در آن]

«يَعْلَم مَائِسْرُون وَمَا يَعْلَنُونَ» میداند الله هر چه نهان میدارند [از كثری] و آشكارا می نمایند [از راستی] «انه عليم بذات الصدور» (۵)، كه الله داناست بهر چه در دلها است.

الجزء الثاني عشر

«وما من دابة في الارض» و نیست هیچ جنده بی (۱) در زمین «الا على الله» رزقها، مگر بر خدا است روزی آن «ويعلم مستقرها و مستودعها» و میداند [الله] جای آرام آن و جای سپنجگانی (۲) آن. «كل في كتاب مبين» (۶)، همه در لوح است در نسختی پیدا روشن.

«وهو الذي خلق السموات والارض» او آنست كه بیافرید هفت آسمان و هفت زمین «في ستة ايام» در شش روز «وكان عرشه على الماء» و عرش او بر آب بود [چنانكه اکنون] «ليبلوكم» تا بیازماید شما را «ايكم احسن عملا» كه کیست از شما نیکو کارتر «ولئن قلت» و اگر گویی [مشرکان را] «انكم مبعوثون من بعد الموت» كه شما انکیختنی اید از خاك [رستخیز را] از پس مرگ «ليقولن الذين كفروا» خواهند گفت کافران «ان هذا الا سحر مبين» (۷)، كه نیست این سخن مگر جادویی آشكار [دروغی آشكار]

«ولئن اخرنا عنهم العذاب» و اگر و (۳) پس داریم از ایشان عذاب «الى امة معدودة» تا هنگامی شمرده «ليقولن» خواهند گفت «ما يحبس» چه چیز آن عذاب را باز می برد (۴) «الا يوم ياتيهم» آگاه باشد آن روز كه [عذاب] بایشان آید «ليس مصروفا عنهم» [عذاب آن روز] از ایشان بازداشتنی نیست «و حاق بهم» و فرا سرایشان نشیند «ما كانوا به يستهزؤن» (۸)، آنچه بر آن می خندیدند و افسوس میکردند بر آن.

«ولئن اذقنا الانسان» و اگر مردم را بچشانیم «من رحمة» از خود مهربانی «ثم نزعناها منه» آنكه بازستانیم ازو «انه ليؤس كفور» (۹)، مردم بر راستی نو مید

۱ - در همه نسخهها چنین است . ۲ - ترجمه مستودع است كه در تازی بهمانی ، جای حفظ و جایگاه كودك از شكم است و معنی اخير مرادف باسرای سپنج یا سپنجگانی است درین كتاب .

۳ - با پس (الف) ۴ - می باز برد (الف)

است ناسپاس .

«ولئن اذقناه نعماء» و اگر چنانچه ما را نیک روزی و تن آسانی «بعد ضراء مسته» پس کردند و بد روز کاری که رسیده بود باو «ليقولن» برآستی که او گوید «ذهب السيات عني» آن بد روزی و بد حالی و آن بیماری و درویشی همه رفت از من «انه لفرح فخور» (۱۰) برآستی که او شاد است خویشتن دوست لاف زن نازنده . «الا انذین صبروا» مکرایشان که [بیدروز] شکیبانند «و عملوا الصالحات» و در تنگ روز نیکو کار «اولئك لهم مغفرة و اجر كبير» (۱۱) «ایشانند که ایشانرا است آمرزش و مزد بزرگوار .

النوبة الثانية

این سوره بعدد کوفیان صد و بیست و سه آیت است و هزار و هفتصد و بیست و پنج کلمه و هفت هزار و یانصد و سیزده حرف جمله ب مکه فرو آمد از آسمان بقول ابن عباس مکر يك آیت «اقم الصلوة طرفی النهار» که این يك آیت مدنی است . و در خبر است که بوبکر صدیق گفت : یا رسول الله عجل اليك الشيب . قال : شيبتمني هود و اخوانها الحاقه و الواقعة و عم تساءلون و هل اتيك حديث الغاشية : قال يزيد بن ابان رأيت النبي ص في المنام فقرأت عليه سورة هود فلما ختمتها قال يا : يزيد قرأت فاين البكاء . وعن ابي بن كعب قال قال رسول الله ص : « من قرأ سورة هود اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق به هود و كذب به و نوح و شعيب و صالح و ابراهيم و كان يوم القيامة عند الله تعالى من السعداء . و درین سوره سه آیت منسوخ است یکی «انما انت نذير و الله على كل شي وكيل» نسختها آية السيف دوم «من كان يريد الحياة الدنيا و زينتها» الاية ، نسخها قوله تعالى « من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد» سوم قوله تعالى : «اعملوا على مكانتكم انا عاملون و انتظروا انا منتظرون» نسختها آية السيف . قوله : «آلر» روایت کنند از ابن عباس آلر و حم و نون (۱) الرحمن متفرقة .

قال الضحاك : معناه انا الله ارى . وقال الحسن هو اسم من اسماء الله عز وجل . وكفته اند : « آكر كتاب » اى - هذه الحروف الثمانية والعشرون مجموعة كتاب ، ميكويد : اين حروف تهجى كه عدد آن بيست و هشت است كتاب خداوند است ، ثمة وى ، سخن وى ، برين معنى «الر» ابتداست وما بعد خبر ابتدا ، آنكه صفت نامه كرد «احكمت آياته» اى - احكمها الله عن التناقض والكذب والباطل و اتقنها بالنظم المجيب و اللفظ الرصين و المعنى البديع فما يقدر ذو زيغ ان يطعن فيها . وقيل : احكمت بالحجج والدلائل . وقيل : احكم القرآن من ان ينسخ بكتاب سواء كما نسخ ساير الكتب به «ثم فصلت» اى - فصلها الله يعنى - بينها بالاحكام من الامر والنهى والحلال والحرام والوعد والوعيد والثواب والعقاب . وقيل : القرآن مفصل يكون كل معنى من معانيه منفصلاً عن غيره . وقيل : «فصلت» اى - انزلت فصلاً فصلاً و نجماً نجماً فى عشرين سنة كما دعت الحاجة اليه . «من لدن حكيم» اى - هذا الكتاب من عند الله الحكيم العدل فى قضائه بضع الشئ موضعه «الخبر» باعمال عباده يعلم ما كان وما يكون .

«ان لاتعبدوا الا الله» محل «ان» رفع است بر ضمير مخدوف اى - فى ذلك الكتاب «ان لاتعبدوا الا الله» وروا باشد كه محل ان خفض بود اى - فصلت و احكمت آياته بان لاتعبدوا الا الله و بان استغفروا ربكم «اثنى لكم منه» اى - من الله «نذير» من النار لمن عصاه «بشير» بالجنة لمن اطاعه .

«وان استغفروا ربكم» كفار مكه را ميكويد :

«استغفروا ربكم» من الشرك «ثم توبوا» اى - ثم ارجعوا اليه بالطاعة و العبادة - اين «ثم» را درين موضع حكم تعقيب نيست كه اين در موضع واو عطف است چنانكه تو كوئى : فلان حكيم فصيح ثم هو فى نصاب مجسد و بيت شرف ، استغفار فرا پيش داشت كه مقصود و مطلوب بنده مغفرت است و توبه وسيلت است و سبب ، يعنى - سلوا الله المغفرة و توسلوا اليها بالتوبة ، فالمغفرة اول فى الطلب و آخر فى السبب . وقيل : استغفروا ربكم لما مضى من الذنوب ثم توبوا اليه لما عسى يقع من الذنوب فى المستقبل «استغفروا» اين سين طلب است و معنى آنست : اطلبوا الى الله ان يفر كفركم و

معاصیکم «بمتعکم متاعاً حسناً» یعمرکم ولا یهلککم و یحییکم حیوة طيبةً واصل
الامتع الاطالة . یقال: امتع الله بکم و متع بکم و قال بعضهم: العیش الحسن الرضا بالمیسور
والصبر علی المقدور ، و فیہ دلیل علی استئزال الرزق و العیش الطیب بالاستغفار و التوبة
ومثله اخباراً عن نوح ع « فقلت استغفروا ربکم ، الآیة » الی اجل مسمى « ای -
الی حین الموت . وقیل : الی یوم القيامة . وقیل : الی وقت لا یعلمه الا الله . » و یوت
کل ذی فضل فضلہ « ای - و یعط کل ذی عمل صالح فی الدنیا اجره و ثوابه فی
الآخرة . قال : ابو العالیة : من کثرت طاعاته فی الدنیا زادت درجاته فی الجنة ، لان
الدرجات تكون بالاعمال . وقال ابن عباس : من زادت حسناته علی سیئاته دخل الجنة
ومن زادت سیئاته علی حسناته دخل النار ، و من استوت حسناته و سیئاته کان من اهل
الاعراف ، ثم یدخلون الجنة بعد . وقیل « و یوت کل ذی فضل فضلہ » یعنی - من
عمل لله و فقه الله فیما یتقبل علی طاعته . قال الزجاج : من کان ذافضل فی دینه فضله الله
فی الدنیا بالمنزلة کما فضل اصحاب نبیه ص و فی الآخرة بالثواب الجزیل « و ان تولوا »
اصله تتولوا فحذف احدى التائین تخفیفاً و الدلیل علیہ قراءة ابن کثیر و ان تولوا
بتشدید التاء . و قیل : و « ان تولوا » ماض یعنی - ان عرضوا عن الاستغفار ، « فانی
اخاف » ای - فقل انی اخاف علیکم « عذاب یوم کبیر » وهو یوم القيمة « الی الله
مرجعکم » ای - مصیرکم فی الآخرة ، فاحذروا عقابه ان تولیتهم عما ادعوکم الیه .
« وهو علی کل شیء » من الاحیاء بعد الموت و العقاب علی المعصية و غیر ذلك « قدیر »
« الا انهم یشنون صدورهم » کلبی گفت : این آیت در شأن اخس بن شریق
آمد ، مردی منافق بود ، ازین خوش سخنی ، شیرین منظری ، مصطفی (ص) را دیدی
بروی وی تازه و خندان ، باوی دوست و ارسخن گفتی ، و بدل او را دشمن داشتی ، (۱) و کافر وار
زندگانی کردی : « یشنون صدورهم » ای - یخفون مافی صدورهم من الشحنة و العداوة
و اصله من نیت الثوب و غیره اذا عطفت بعضه علی بعض حتی یخفی داخله « لیستخفوا »
بما اسروا منه ، ای - من النبی (ص) و قیل : من الله ان استطاعوا . عبد الله شداد گفت :
مردی منافق بر رسول خدا بر گذشت فتنی صدره و ظهره و طأطأ رأسه و غطی وجهه

کى لا يراه النبى (ص) آن منافق پشت بر گر دانيد، و سر در پيش افکند، و روى خويش بپوشيد، تا رسول خدا اورا نبيند اين آيت بشأن وى فرو آمد. و قيل: کلن الرجل من الکفار يدخل بيته ويرخى ستره و يحنى ظهره و يتغشى بثوبه و يقول: هل يعلم الله ما فى قلبى. فانزل الله تعالى «الا حين يستغشون ثيابهم» يغطون رؤسهم بثيابهم «يعلم مايسرون» فى قلوبهم «وما يعلنون» بافواههم. و قيل: «مايسرون» يعنى- عمل الليل و «ما يعلنون» عمل النهار. و قيل: يريد الليل والوقت الذى يابى الى فراشه فى الظلمة و يتغطى بثيابه و يستخفى بسرّه و ذلك النهاية فى الخفاء و هو لله ظاهر جلّى. اعلم الله سبحانه فى الآية، انهم حين يستغشون ثيابهم فى ظلمة الليل فى اجواف بيوتهم يعلم تلك الساعة «مايسرون و ما يعلنون» [نظيره] (۱) «ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم» «انه عليهم بذات الصدور»، بما فى النفوس من الخير والشر.

«و ما من دابة فى الارض» يقال لكلّ مادبّ من الناس و غيرهم دابة، والهاء للمبالغة. يقول: ليس من حيوان دبّ على وجه الارض «الا على الله رزقها» غذاؤها و قوتها و ما تحتاج اليه و هو المتكفل بذلك فضلاً منه و رحمةً لا وجوباً. روى سلام بن شرحبيل قال: سمعت حبة و سوا ابنى خالد يقولان اتينا رسول الله (ص) و هو يعمل عملاً يبنى بناء فاعناه عليه فلما فرغ دعا لنا و قال لا تأيسا من الرزق ما تهزرت رؤسكما فان الانسان ولدته امّه احمر ليس عليه قشره ثم يعطيه الله و يرزقه. و قيل: «على» بمعنى من. اى- من الله رزقها ان شاء و سعه و ان شاء ضيقه ان شاء رزق و ان شاء لم يرزق فذلك الى مشيئته. قال مجاهد: ما جاءها من رزق فمن الله، و ربما لم يرزقها حتى تموت جوعاً. «و يعلم مستقرّها» حيث تأوى اليه و تستقرّ فيه ليلاً و نهاراً «و مستودعها» الموضع الذى يدفن فيه اذ امات. و قيل: «مستقرّها» فى الآخرة للابد، و «مستودعها» فى الدنيا (۲) للاجل. قال مجاهد: مستقرها فى الرحم و مستودعها فى الصلب، لقوله تعالى: و نقرّ فى الارحام، و قوله: جعلنا نطفة فى قرار مكين و قيل: المستقر الجنة او النار. و المستودع القبر، لقوله فى صفة اهل الجنة: «حسنّت مستقراً و مقاماً» و فى صفة اهل النار: «ساءت مستقراً و مقاماً». و قرى «و يعلم مستقرّها و مستودعها» فالمستقرّ الجنين و المستودع

(۱) منحصر به نسخه الف است. (۲) در نسخه ج: رزقها نيست (۳) در نسخه ج: فى الدنيا نيست

النطفة «کَلَّ فِي كِتَابِ مَبِينٍ» ای - کَلَّ مثبت فی اللوح المحفوظ قبل ان خلقها و مثبت فی علم الله سبحانه قبل وقوعها و الفائدة فی كتابة اللوح التقرير فی الفهوم ان الله عزَّ و جلَّ قد احاط بالاشياء کلَّها و نعوته و اما کنها و احاطتها علماً .

قوله : « و هو الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ » یعنی - و ما بینهما « فی سِتَّةِ آیَاتٍ » ای - فی سِتَّةِ آیاتٍ لانَّ الیوم من لدن طلوع الشمس الی غروبها و لم یکن یومئذ یومٌ و لا شمس و لا سماء فی سِتَّةِ آیاتٍ . قال ابن عباس من آیات الآخرة کَلَّ یوم الف سنة و قال الحسن کآیات الدنیا و قد سبق شرحه « و کان عرشه علی الماء » ای - فوق الماء ، قبل ان خلق السماء و الارض و کان الماء علی متن الريح و فی وقوف العرش علی الماء و الماء علی غیر قرار اعظم الاعتبار لاهل الانکار . قال کعب : خلق الله عزَّ و جلَّ یاقوتة خضراء ثم نظر الیها بالهیبة فصارت ما یرتعد ثم خلق الريح فجعل الماء . علی متنها ثم وضع العرش علی الماء قال ضمرة : انَّ الله عزَّ و جلَّ کان عرشه علی الماء ثم خلق السموات و الارض و خلق القلم فکتب به ما هو خالق و ما هو کائن من خلقه ثم انَّ ذلک الکتاب سبَّح الله و مجَّده الف عزم قبل ان خلق شیئاً من خلقه . و روی انَّ الله عزَّ و جلَّ کتب الکتاب و قضی القضیة و عرشه علی الماء و العرش اسم لسریر الملك ، قال رسول الله (ص) :
 ۱ : سعد بن معاذ یوم حکم حکمه فی بنی قریظة لقد حکمت فیهم بحکم الملك علی سریره . و قال امیة بن ابی الصلت ثم سوَّی فوق السماء سریراً . « لیبلوکم » یعنی - و خلقکم و « لیبلوکم » ای - لیختبرکم اختبار المعلم لاختبار المستعلم یقول : خلقکم لیتعبدکم فیظهر الاحسن منکم عملاً فیجازیه بقدره . و قیل : « احسن عملاً » ای - اورد عن محارم الله و اسرع الی طاعته و ازهد فی الدنیا و اشدَّ تمسکاً بالسنة .

« و لئن قلت ، این ، ان » را درین موضع هیچ حکم شرط نیست و بمعنی کلِّما است . میگوید : هر گاه که کوئی ای محمد اهل مکّه را « انکم مبعوثون » احياء « بعد الموت » شما پس مرگ قیامت را انکیختنی اید و هر چند که برایشان خوانی بدرستی و راستی این وحی و تنزیل من و سخنان من ، ایشان جواب دهند که آنچه محمد میگوید باطل است و دروغ ، و محمد خود ساحراست ، دروغ را سحر گویند ، از بهر آنکه سحر آن باشد که چیزی نمائی که آن نبود قرأ حمزة و الکسانی

« ساحر » بالالف والمراد به محمد (ص) و قرأ الباقون « سحر » بغير الف والمراد به القول .

« ولئن آخرا عنهم » یعنی- عن کفار مکة العذاب « الی امة معدودة » ای- الی اجل معدود و مدّة معلومة- اگر ما عذاب از کافران و مشرکان مکة بایس داریم تا روزگاری شمرده و هنگامی معلوم، ایشان خواهند گفت بر طریق استهزا و تکذیب « ما یحبسه » چیست آن که عذاب از ما باز میدارد و باز می برد یعنی- که ایشان تعجیل عذاب میکنند چنانکه جائی دیگر گفت : « یستعجلونک بالعذاب ولولا اجل مسمی لجاءهم العذاب » و این تعجیل و استهزا بآن میگردند که آنرا دروغ می شمرند، رب العالمین گفت : « الایوم یایتهم العذاب » یعنی ب- : بدر « لیس مصروفاً عنهم » آگاه باشید و بدانید آن روز که عذاب فرو گشائیم بایشان آن عذاب از ایشان باز نگرداند [و قیل: لیس الیوم مصروفاً عنهم، ایشانرا روزی است که آن روز از ایشان باز نگرداند] (۱) و باز ببردند « و حاق بهم » احاط بهم و تزل بهم « ما کانوا به یستهزؤن » جزاء استهزائهم . و گفته اند : « الی امة معدودة » ای- قلیلة . مدت عذاب دنیا اندک شمرد از بهر آن که مدت دنیا و بقای دنیا باضافت باعقبی اندک است و همچنین عذاب دنیا در مقابل عذاب جاودانه که در عقبی خواهد بود اندکی است ، اما لفظ امت در قرآن بر هشت وجه آید : یکی از آن بمعنی عصبه است و جماعت، چنانکه در سورة البقره گفت : « ومن فریتنا امةً مسلمةً لک » ای- عصبه مسلمة لک ، « تلك امة قد خلعت » ای- عصبه . و در آل عمران گفت : « امة قائمة » ای- عصبه قائمة . و در سورة المائدة گفت : « امة مقتصدة » ای- عصبه . و در سورة الاعراف گفت : « ومن خلقنا امة یمهدون بالحق » ای- عصبه . وجه دوم امت است بمعنی ملت ، کقوله : « انا وجدنا آباءنا علی امة » ای- علی ملة « و ان هذه امتکم امة واحدة » ای- ملتکم ملة الاسلام و حدها ، جائی دیگر گفت : « ولو شاء الله لجعلکم امة واحدة » یعنی- ملة الاسلام . وجه سوم امت بمعنی مدت است . کقوله : « ولئن اخرنا عنهم العذاب الی امة » ای- الی مدّة و کقوله : و ان ذکر بعد امة . ای- بعد مدّة . وجه چهارم بمعنی امام است کقوله : « ان ابراهیم کان امة قانتا » یعنی-

(۱) قسمت داخل کروه در نسخه (ج) نیست .

کان اماماً یقتدی به فی الخیر . وجه پنجم امت است بمعنی جهانیان گذشته و جهانداران از کافران و غیر ایشان . کقوله : « ولکل امة رسول » « وان من امة الا خلا فیها نذیر » یعنی - الامم الخالیه . وجه ششم امت محمد اندص مسلمانون بر خصوص . کقوله : « کنتم خیر امة » وقوله : « كذلك جعلناکم امة وسطاً » . وجه هفتم کافران امت محمد اند بر خصوص . وذلك قوله : « كذلك ارسلناک فی امة قدخلت من قبلها امم » یعنی - الکفار خاصة . وجه هشتم امت است بمعنی خلق . کقوله فی سورة الانعام : « ولا طایر یطیر بجناحیه الا امم امثالکم » یعنی الا خلق مثلکم .

« ولئن اذقنا الانسان منا رحمة » انسان اینجا ولید مغیره است یعنی - اعطیناه نعمة وصحة وسعة ، واذقناه حلاوتها ومکناها من التلذذ بها « ثم نزعناها منه انه لیؤس کفور » یعنی - ثم سلبناه اياها یئس من النعمة وکفرها لانه لانتقه له بالله بل وثوقه بما فی کفه من المال .

« ولئن اذقناه نعماء » ای - وسعنا علیه الصحة والمال والعافية « بعدضر آء مسته » ای - بعد الفقر الذی ناله « ليقولن ذهب السیّات عنی » ظن انه زایل به کل مکروه فلا یعاوده وظن ان البلاء لسوء ولعله خیر له « انه لفرح » بزوال الشدة « فخور » بالنعمة من غیر شکر لها . معنی آیت آنست که اگر مردم را بعد از بلا و شدت و بی کامی و درویشی ، نعمت و عافیت دهیم و آسانی و راحت چشانیم و او را در آن نعمت بطربگیرد آن رنج و بی کامی و بی نوائی همه فراموش کند شکر منعیم بگزارد و حق نعمت نکزارد (۱) و باز بردن بلا و مکروه نه از حق بیند « در آن نعمت می نازد و شادی میکند و میگوید : « ذهب السیّات عنی » فارقنی الضر والفقر ، از نعمت و غضب حق ایمن نشیند و از مکر و ی ترسد « ولا یأمن مکر الله الا القوم الخاسرون » رب العالمین گفت : « انه لفرح فخور » اوست آن لاف زن نازنده بطر گرفته . فرح و سرور هر دو در قرآن بیاید . اما فرح بدم آید ناپسندیده و نکوهیده چنانکه گفت : « لا نفرح ان الله لا یحب الفرحین » فرح المخلفون و سرور بمدح آید ستوده و پسندیده چنانکه گفت : « ولما هم بمضرة و سروراً » و الفخور - المتکبر المتطاول . وقیل : « فرح (۲) فخور » ای - اشر (۱) به گزارش (الف) (۲) فرح در (ج) نیست .

بطر، بفاخر المؤمنین بما وسَّع الله علیه .

ثم ذكر المؤمنين فقال : «الذين صبروا» این استثناء منقطع است یعنی -
لكن «الذين صبروا» على الشدة والمكاره «وعملوا الصالحات» فى السراء والضراء
«اولئك لهم مغفرة» لذنوبهم «واجر كبير» یعنی- الجنة .

النوبة الثالثة

قرله تعالى : «بسم الله الرحمن الرحيم» «بسم الله» اخبار عن وجود الحق بنعت
القدم «الرحمن الرحيم» اخبار عن بقاءه بوصف العلا والكرم كاشف الارواح باسم الله
فهيمهم^(۱)، وكاشف النفوس بالرحمن الرحيم فهيمهم^(۲)، فالارواح دهشى فى كشف جلاله،
والنفوس عطشى الى لطف جماله .

يا نزهتى فى حيوتى و راحتى بعد دفنى مالى بغيرك انس من حيث خوفى وامنى .
صد سال بر آید و بریزد دل من هم بوى وصال تو دمد از گل من .

ای خدای کریم مهربان ، ای نامدار^(۳) رهی دار فکهبان ، عالم توئی باسرار
بند گمان ، مطلع خودی بردلهای دوستان ، بار خدای همه بار خدایان ، خداوند همه
خداوندان ، پیش از هر زمان و پیش از هر نشان ، در ملک بی در بایست ، ملکی در ذات
بی همانست ، خداوندی پاک از دریافت چون ، منزّه از گمان و پندار و آیدون ، بیننده
هر تاریک ، داننده هر باریک ، نزدیک تر از هر نزدیک ، نزدیک است بپر ، تا دوست از
شادی شود مست ، دور است بقدر تا دشمن نداند که هست ، از دوست بجنایت نبرد که
بر دبار است و وفادار ، از دشمن بخدمت فریب^(۴) نکیرد که جبار است و کرد کار ،
نه عدل ویرا چرا پیدا ، نه فضل ویرا منتهی پدید ، نه عدل ویرا درمان ، نه فضل ویرا
کران ، عدل پیش فضل خاموش ، و فضل را حلقه وصال در گوش ، نبینی^(۵) که عدل
نهانست و فضل پیدا ، تا دشمن مغرور است و دوست شیدا ، خداوند آرام دل غربانی ،
یادگار جان عارفانی ، زندگانی جان و آیین زبانی ، بخود از خود ترجمانی ، بحق

(۱) تيمه الحب ، جمله ذاهيام . (المنجد) وهيام بمعنى جنون از عشق و شدت عطش است .

(۲) تيمه الحب ، عېده و ذلّه (المنجد) .

(۳) نام دار (الف) (۴) فريب (ج) (۵) نه ينى (الف)

تویر تو که ما را بوصال خود رسانی .

« آثر » اللف يؤلفهم علی نعمه ویامرهم بالتوحید، واللّام یلومهم علی تخلفهم ویامرهم بالتجريد، والرّاء یرفقهم بلطفه ویحملهم علی التفرید، الف خلق را بانعمت منعم مألوف میگرداند، آنکه ایشانرا و امنعم میخواند، که بنعمت چه نازید، راز ولینعمت خواهید، بانعمت آرام چه گیرید، دلارام مهین جوئید، مهره مهر فانی تا کی زنید، دست در چنگ وصل لم یزل زنید .

پیر طریقت گفت : آلهی ! گاه میگوئی که فرود آی، و گاه می گوئی که گریز، گاه فرمائی که بیا ، و گاه گوئی که یرهیز ، خدایانسان قربت است این ؟ یا محض رستاخیز ؟ هرگز بشارت ندیدم تهدید آمیز، ای مهربان بردبار ، ای لطیف و نیک یار، آدمم و ادر گاه خواهی بنازدار ، و خواهی خوار .

الله یعلم اننی بك واجد ما ان ارید علی هواك بدیلا

واللام یلومهم علی تخلفهم ویامرهم بالتجريد - لام ایشانرا ملامت میکند که هان تا بنسکارستان و بوستان مشغول نشوید ، که آنکه از دوستان واپس مانید، و به ایشان در نرسید. در خبر است که سیر و اسبق المفردون . والله عزّوجلّ یقول : والسابقون السابقون اولئك المقربون ، « را » اشارت است برها شدن جوانمردان ، از خویشمن بسان والهان در میدان هیمان ، تا خود کجا فرا راه (۱) آیند ، و ازین دریای مفرق کجا و اکران (۲) افتند ، و شب انتظارشان کی بسر آید ، و صبح دولت از افق سعادت کی پدید آید .

پیر طریقت گفت : حقیقت این کار همه نیاز است ، حسرتی بی کران ، و دردی مادرزادست ، در آن هم ناز است و هم گداز است ، هم رستخیز نهان ، و هم زندگانی (۳) جاودان است بی قراری دل واجدان است ، بلای جان مقربان است ، حیرت علم محققان است ، احتراق عشق عارفان ، و هیمان قصد دوستان و سرگردانی جوانمردان (۴) است سرگردانی ایشان درین راه چنان است ، که کسی در چاهی بی قعر افتد ، هر چند که

۱- واره (ج) . ۲- باکران (ج) . ۳- زندگی (الف) . ۴- جوان مردان (الف) .

در آن چاه می شود آن چاه بی قعرتر که هرگز اورا پای بر زمین نیاید، همچنین (۱) روند کان درین راه همیشه روان اند، افتان و خیزان، که هرگز ایشانرا وقفی نه، و درین اندوه سلوئی نه، و این دریا را قعری نه، و این حدیث را غایتی نه.

درین ره کرم رو می باش تا از روی نادانی

نگرندیشیا هرگز که این ره را کران بینی

« و ان استغفروا ربکم ثم توبوا الیه » استغفار توبه است و توبه استغفار و برهم داشتن هر دو لفظ اشارت است که از گناهان بیرون آیی چنانکه ماراز پوست، آنکه اعتقاد کن که نجات تو نه بتوبه است که بکرم و فضل اوست جلّ جلاله، اول استغفار کن تا از گناه پاک شوی، پس توبه کن ازین اعتقاد تادرست شوی، اول برخیز بر گزارد طاعت و خدمت بفرمان شریعت، پس ازین برخاستن خود برخیز باشارت حقیقت. آن، یکی راه عابدان است و این یکی طریق عارفان، آن یکی حق خدمت از روی شریعت، این یکی نشان صحبت درمنهج حقیقت. حاصل خدمت آنست که گفت: « یمتکم متاعاً حسناً » ثمره صحبت آنست که گفت: « و یؤت کل ذی فضل فضله ».

قوله: « و ما من دابة فی الارض الا علی الله رزقها » خداست که آفریدگار است، و روزی گماراست، می آفریند بقدرت فراخ، روزی میدهد از خزینۀ فراخ، نه از صنع در قدرت او و هن آید، نه از بذل در خزینۀ وی نقص آید. و فی الخبر الصحيح: « یدالله ملای لا تفیضها نفقة سحاء اللیل والنهار » سزای بنده آنست که چون عزّو علا حوالت روزی بر خود کرد، هرگز بر روزی غم نخورد، و بر ضمان الله تکیه کند، مصطفی (ص) گفت: « اذا احیل احدکم علی ملی فلیحتل » اگر کسی را حوالت کنند بر مردی ملی که مال دارد و توان آن دارد که کار گزارد، حوالت پذیرد، و بران ضمان وی اعتماد کند. پس چه گوئی در آفریدگار بندگان و دارنده همگان، که حوالت روزی بندگان بر خود کرد و بفضل خود ایشانرا بجای آن کرد چون روا باشد که دل در دیگری بندند، یا از دیگران جویند. و فی بعض

کتاب الله: « عبادى انتم خلقى و انا ربکم ارزاقکم بیدى لا تتعبوا فيما تكلفت لکم به فاطلبوا منى ارزاقکم و الی فارفعوا حوائجکم » .

وقال النبی (ص) « ان روح القدس نفث فی روعی ان نفساً لن تموت حتی تستكمل رزقها ، الا فاتقوا الله واجلوا فی الطلب ولا یحملنکم استبطاء الرزق ان تطلبوه بمعاصی الله فانه لا یدرک ما عند الله الا بطاعته .

« و یعلم مستقرها و مستودعها ، مستقر العابدین المساجد ، و مستقر العارفين المشاهد ، و مستقر المحب رأس سکه محبوبه ، لعلّه یشهد عند عبوره . و یقال لكل احد منوی و مستقر الا الموحّد ، فانه لا مأوی له و لا منزل . کذا قال عیسی بن مریم (ع) : ان لابن آوی مأوی و لیس لابن مریم مأوی ، فاجابه الجلیل جل جلاله : انا ماوی من لا ماوی له . رابعه عدویه را می آید که از قافله منقطع شد در بادیه ای حیران و سرگردان در آن بیابان زیر مغیلانی فرو آمده ، سر بر زانوی حسرت نهاده ، همی گوید : آلهی ، غریبم و بیمار و درویش ، غمگین و تنها و دل ریش ، از غیب آوازی شنید که : تستوحشین وانا معک ؟ چه اندوه بری ، و چون تنهایی ؟ نه من باتوام حاضر دل و مونس جان توام ؟ غریب کی باشی ؟ و من وطن توأم درویش چون باشی ؟ و من وکیل توأم ، زبان حال آن ضعیفه از سر ناز و دلال خبر میدهد .

گر شوند این خلق عالم سر بسر خصمان من

من روا دارم نکارا چو تو باشی آن من

۲ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « فاعلک تارک » مکر که فروخواهی گذاشت [و نهان خواهی کرد] « بعض مایوحی الیک » چیزی از آنچه بتو فرستاده اند از بیغام ، « وضائق به صدرك » و دل تو از آن تنگ می خواهد بود ، « ان یقولوا » که [دشمنان] میگویند « لولا انزل علیه کثر » که چرا برو گنجی [از مال دنیا] فرو فرستادند ، « اوجاء معه ملک » یا [گویند] که چرا با او [پیغام رسانیدن را] فریشته یی نیامد « انما انت نذیر » نه ای تو مکر آگاه کننده بیسم نمای ، « والله علی کل شی

وکیل (۱۲) ، والله بر همه چیز گواه است و همه چیز را خداوند .

« ام یقولون افتریه ، میگویند که این پیغام این مرد از خود ساخت ، قل فأتوا ، بگو ایشانرا که بیارید « بعشر سور مثله ، ده سورت مانند این . « مفتریات ، فرا ساخته شما ، « وادعوا من استطعتم من دون الله ، و آنکه اگر نتوانید که بیارید هر کرا خواهید و هر چه توانید فرود از الله خدای میخوانید « ان کتم صادقین (۱۳) ، اگر راست میگوئید [که اگر خواهیم چنین قرآن کوئیم] . فان لم یستجیبوا لکم ، اگر چنانست که آنچه گوئید و از ایشان خواهید نکنند و نتوانند « فاعلموا ، پس بدانید « انما انزل بعلم الله ، که آنچه فرو فرستاده آمد [بر رسول] بعلم خدای است بدانش او [سخن بقدر او و پیغام بعلم او] « وان لاله الا هو ، و بدانید که نیست خدائی جز او (۱) « فهل انتم مسلمون (۱۴) کردن نهادن را هستید .

« من کان یرید الحیوة الدنیا وزینتها ، هر که زندگانی این جهان میخواهد و آرایش آن [بکردار خویش] « نوف الیهم اعمالهم فیها ، بایشان گزاریم تمام مزد کردار ایشان هم درین جهان « وهم فیها لایبخسون (۱۵) ، و مزد کردار ایشان درین جهان چیزی بکاسته نیامد .

« اولئک الذین ، ایشان آند ، « لیس لهم فی الاخرة ، که نیست ایشانرا در آن جهان « الا النار ، مگر آتش « و حبط ما صنعوا فیها ، و تباه گشت هر کردار که میکردند در دنیا « و باطل ما کانوا یعملون (۱۶) ، و نیست گشت هر چه میکردند از کردار .

« افمن کان علی ینة من ربّه ، کسی که بر درستی و پیدائی است از خداوند خویش ، « ویتلوه شاهد منه ، و زبان او آنرا میخواند آن زبان که گواه الله است [بر خلق] « و من قبله کتاب موسی اماماً و رحمة ، و پیش از قرآن تورات موسی راهی در پیش رونده و از الله مهربانی « اولئک یؤمنون به ، اینان گرویده اند بآن « و من یکفر به من الاحزاب ، و هر که ب : محمد کافر شود [از جوکهای (۲) جهود و قرسا و گبر و

ومشرك ودهرى ومنافق]، «فالنار موعده»، آتش وعده جای او، «فلاتك فى مریة منه»، نگر که در گمان نیفتی از این قرآن، «انه الحق من ربك»، که آن سخن راست و درست است از خداوند تو، «ولكن اكثر الناس لا یؤمنون (۱۷)» «لكن بیشتر مردمان بنه می گروند».

«ومن اظلم»، وکیست افزونی جوی تروستم کارتر «ممن افتری علی الله کذباً»، از آن کس که دروغ سازد برخداوند خویش، «اولئك یعرضون علی ربهم»، مقتریان ایشان اند که فرداشان عرضه میکنند برخداوند ایشان [پیش دیدار اومی آرند ایشانرا]، «و یقول الاشهاد»، و گویند گویان (۱) الله، «هولاء الذین کذبوا علی ربهم»، اینان ایشانند که دروغ گفتند برخداوند خویش، «اللعنة الله علی الظالمین (۱۸)»، آگاه باشید (۲) و بدانید که لعنت خدا بر ظالمان است.

«الذین یصدون عن سبیل الله»، ایشان که می گردانند از راه خدای، «ویغونها عوجاً»، و در آن عیب بینند و راستی آنرا می کثری جویند، «وهم بالآخرة هم کافرون (۱۹)»، وایشان بر ستائیز ناگرویده.

«اولئك لم یکنوا معجزین فی الارض»، ایشان آن نیستند که از الله بیش شنند (۳) در زمین زمین ازو باز گیرند یا خویشتن را در زمین ازو کوشند «وماکان لهم من دون الله من اولیاء»، و نیست ایشانرا فرود از الله یاران «یضاعف لهم العذاب»، ایشانرا بر عذاب دنیا عذاب آخرت افزایند «ماکانوا یستطیعون السمع»، حق شنیدن نمی توانستند [از زشتی آن] «وماکانوا یبصرون (۲۰)»، وحق بنمی توانستند دید [از زشتی آن].

«اولئك الذین خسروا انفسهم»، ایشان آنند که بخویشتن زیان کردند [از خویشتن درماندند و نومید گشتند]، «و ضل عنهم ماکانوا یفترون (۲۱)»، و کم گشت [بوقت حاجت از ایشان] آنچه بدروغ خدا می خواندند «لاجرم انهم فی الآخرة هم الاخسرون (۲۲)»، بر راستی و سزا ایشان در آن جهان زیان کارتر همه زیان کاران اند.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «فلعلك تارك» سبب نزول این آیت آن بود که کفار مکه گفتند: یا محمد آیتنا بکتاب لیس فيه سب آلهتنا ولا عیبها حتی تتبعك و نجالسك - ما را کتابی آر بیرون ازین قرآن که در آن عیب بتان و خدایان ما نباشد تا آنکه ما با تو نشینیم و ترا پس رو باشیم. و نیز قومی گفتند: هلا انزل الیک ملک یشهد لك بالصدق او تعطی کنزاً تستغنی به انت و اتباعك، چرا فریشته ای از آسمان فرو نیاید بتو آشکارا تا بصدق تو گواهی دهد و چرا مالی فراوان بتو ندهند و کنجی بر تو نکشایند تا بر خویشتن نفقه کنی و برین درویشان پس روان تو؟ و این سخن ایشان بر طعن و تعنت می گفتند و از ایشان که این سخن میگفتند، یکی عبد الله بن امیه المخزومی بود و رسول خدا ص از آنکه برایمان ایشان سخت حریص بود و خواهان، همت کرد که طعن بتان و سب ایشان وقتی بگذارد و آنچه ایشان شنیدن آن کراهیت میدارند بر ایشان نخواند تا ایشان بایمان در آیند و از آنچه گفتند: «لولا انزل علیه کنز او جاء معه ملک» دلتنگ و اندوهگن گشت، تا رب العالمین آیت فرستاد: «فلعلك تارك» بلفظ خبر گفت اما بمعنی نهی است، ای - «لا تترك الی کلامهم ولا یضق صدرك باقتراحهم ولا تهتم ان لم تؤت ماسألوك، والضمیر فی «به» يرجع الی التکذیب، وقیل يرجع الی «بعض مایوحی الیک» ای لا یضیق صدرك ببعض مایوحی الیک خوفاً من ان یکذبوا به. وقیل: معنی قوله: «فلعلك تارك» بعض مایوحی الیک» ای - لعظم ما یرد علی قلبك من تخلیطهم تتوهم انهم یزیلونك عن بعض ما انت علیه من امر ربك «وضائق صدرك» بان یقولوا «لولا انزل علیه کنز او جاء معه ملک» نظیره فی سورة الفرقان: «لولا انزل الیه ملک فیکون معه نذیر او یلقى الیه کنز» الآية.

«انما انت نذیر» ای - عليك ان تنذرهم وليس عليك ان تأتهم بما یقترحون «والله علی کل شیء وکیل» حافظ لكل شیء. الوکیل المطلق هو الذی لا امور موکولة الیه وهو ملئ بالقیام بها وفی بانامها وذلک هو الله جل جلاله.

«ام یقولون اقتریه» این «ام» در موضع واو عطف است یا الف استفهام یعنی - ویقولون اختلقه محمد. میگویند این کافران که محمد این قرآن از خود ساخت.

جائی دیگر گفت: «ان هذا الا فاك افتريه و اعانه عليه قوم آخرون» این پیغام که می‌رساند محمد دروغی است که بر الله می‌بندد و سخنی است که خود می‌سازد، و قومی دیگر از جهودان، که ویرا در آن یاری می‌دهند. رب العزة گفت بجواب ایشان: «قل، يا محمد» فاتوا بعشر سور، مثل القرآن في البلاغة والاخبار عما كان ويكون «مفتریات» بزعمكم، گوی ایشانرا اگر آنچه من آوردم مردم ساخت پس شما که مردمان اید بیارید ده سورت مانند این فراساخته شما. این جاده سورت گفت و در سورت یونس گفت «بسورته مثله» اگر نزول سورة هود پیش از سورة یونس بوده پس در معنی آن اشکال نیست که اول گفت ده سورة بیارید چون عاجز بودند از آن واکم کرد گفت یکی بیارید و این سخن بنظم خویش راست است و قول مفسران اینست، اما قومی گفتند که: اول سورت یونس فرو آمد پس معنی آنست که: «فاتوا بسورة مثله» فی الخبر عن الغیب والاحکام والوعد والوعید، فلما عجزوا قال لهم فی سورة هود ان عجزتم عن الاثبات بسورة مثله فی الاخبار عن الغیب والاحکام والوعد والوعید «فاتوا بعشر سور مثله» من غیر خبر ولا وعد ولا وعید و انما هی مجرد البلاغة.

«وادعوا من استطعتم من دون الله» الى المعاونة على المعارضة. ای - ادعوا كل مخلوق بقدر معاونتكم فی هذا. میگوید: هر که توان آن دارد که سخن گوید بعربیت او را بیاری گیرید درین معارضه اگر توانید و راست می‌گوئید که «لو نشاء لقلنا مثل هذا» پس گفت: «فان لم يستجيبوا لكم» ای - فان لم يستجب لكم من تدعونهم الى المعاونة ولم يتهياء لكم المعارضة فقد قامت عليكم الحجة. «فاعلموا انما انزل بعلم الله» انزله جبرئیل باذن الله و بعلمه ای - والله عالم بانزاله و عالم انه من عنده. و گفته‌اند: این: بآء، اینجا بمعنی من است. ای - من علم الله، میگوید: اکنون که هیچ کس شما را معاونت ندارد و معارضه راست نشد و عجز جمله عرب درین ظاهر گشت پس حجت حق بر شما قائم شد و روشن گشت باری بدانید که این قرآن از خداست از نزدیک او و از علم او. در قرآن چند جایکه میگوید که این قرآن از علم خدا است «من بعد ما جاءهم العلم» یعنی - القرآن.

ثم قال : «وان لاله الا هو» يعنى - و اعلّموا ان لاله الا هو منزل القرآن على محمد «فهل انتم مسلمون» استفهام معناه الامر كقوله : «فهل انتم منتهون» والمعنى اذا رايتم العرب قاطبة عجزت عن الاثيان بمثل شئ من القرآن فاسلموا . مفسران را دو قول است در اين آيت يکى آنست که اين خطاب با کافران است چنانکه بيان کرديم ديگر قول آنست که خطاب با رسول و با مؤمنان است يعنى - «فان لم يستجيبوا» لکم يا معشر المؤمنين فقولوا لهم «فاعلموا انما انزل بعلم الله» .

قوله : «من كان يريد الحيوة الدنيا» اين «کان» کون حال است نه کون قدم، و آيت در شان اهل ربا است که در دنيا طاعت بريا کنند برديدار مردم، نه براخلاص، رسول خدا ص گفت : «ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر» قالوا يا رسول الله وما الشرك الاصغر؟ قال : «الرياء» . وقال (ص) : «اذا جمع الله الناس يوم القيمة ليوم لاريب فيه ، نادى مناد من كان اشرك فى عمل عمل الله احداً فليطلب ثوابه من عند غير الله فان الله اغنى الشركاء عن الشرك» . ضحاک گفت : اين آيت در شان کافرانست که در دنيا نيکيها کنند ، گرسنگان را طعام دهند ، و برهنگان را بپوشند ، و مظلومان مسلمانان را نصرت کنند ، و در جمله بابواب خير کوشند ، رب العالمين هم در دنيا جزاي کردار نيکوي ايشان بايشان در رساند ، در مال و نعمت و روزي ايشان بيفزايد و ثن درستي دهد تا بکام و مراد و هوای خود زندگي کنند تا مزد کردار ايشان در دنيا بتمامي بايشان رسد چنانکه گفت : «وهم فيها لا يبخلون» - اي - لا ينقصون ثوابها بل يوفونه، اما ايشان را از ثواب و نعيم آخرت هيچ نصيب نباشد چنانکه گفت : «اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها» اي - في الدنيا لانهم لم يريدوا به وجه الله ولم يؤمنوا به «وباطل ما كانوا يعملون» اين حکم کافرانست و منافقان ، اما مؤمن (۱) که در دنيا عمل نيکو کنند و در آن عمل صدق و اخلاص بجای آرد اگر چه رزق دنيا و معيشت دنيا خواهد اما ارادت آخرت بر دل وی غالب بود .

رب العالمين به نيت نيکویی او را ، هم در دنيا رزق حلال برو موسع دارد هم در عقبی بسعادت ابد و نعيم جاودانه رساند ، اينست که مصطفی ص گفت : «ان الله لا يظلم المؤمن حسنة يثاب عليها الرزق في الدنيا ويجزي بها في الآخرة و اما الكافر

فیطعم بحسناته فی الدنیا حتی اذا افضى الی الآخرة لم تکن له حسنة یعطى بهاخیراً
 «افمن کان علی بینه» این «کان» همچنانکه «کان» (۱) پیشین است یعنی -
 افمن هو علی بینه و هو الرسول (ص) «علی بینه» ای - بیان و حجة، و هو القرآن «من
 ربه ویتلوه» ای - یقرأ «شاهدمنه» یعنی - لسان محمد (ص) قال محمد بن الحنفیة:
 قلت لابی انت التالی، قال: و ما تعنی بالتالی. قلت: قوله سبحانه: «و یتلوه شاهدمنه»
 قال و ددت انی هو ولكنه لسان النبی (ص): «و یتلوه شاهدمنه» سخن اینجا تمام شد
 و جواب محذوف است. میگوید: که کسی بر چیزی روشن و بر پیغامی راست درست
 است از خداوند خویش و زبان او آنرا میخواند آن زبان که گواه خدا است بر خلق
 این کس چنان کسی است که او را از این هیچ چیز نیست؟ و گفته اند: جواب محذوف
 آنست که «افمن هو علی بینه من ربه کمن یرید الحیوة الدنیا و زینتها» و گفته اند: شاهد
 اینجا جبرئیل است و معنی «یتلوه» یتبعه، میگوید: کسی که او بر درستی و راستی
 و پیدائی بود از خداوند خویش و گواهی از الله ایستاده بر پی آن کس و آن جبرئیل است
 که در پی محمد نشسته پیغام افزایی و سخن رسانی و دین آرای بی این کس چنان دیگر
 است که او را از این هیچ چیز نیست؟ و عن الحسن بن علی (ع) «شاهدمنه» محمد (ص)
 فیکون افمن کان هو المؤمن علی بینه ای - بیان و بصیرة من ربه و یتلوه شاهدمنه یعنی -
 و یشهد له محمد ص یوم القيمة لقوله: «و جئناک علی هولا شهیداً». و قیل: یتلوه ای -
 یتبع محمد ص شاهدمنه و هو علی بن ابی طالب (ع) و قیل: هو ابوبکر. قال النحاس:
 الهاء فی ربه للنبی ص و فی یتلوه تعود علی البینه لان البینه و البیان واحد و فی «منه» تعود
 علی اسم الله عز و جل «و من قبله» ای - من قبل نزول القرآن و مجی محمد ص
 کان «کتاب موسی اماماً و رحمة» لمن اتبعها یعنی - التوریه و هی مصدقة للقرآن
 شاهدة للنبی (ص) اماماً نصب علی الحال. و عرب راه را امام خوانند از بهر آنکه
 در پیش رفته است و حاجت را امام خوانند از بهر آنکه در پیش جوینده است، و منه
 قول بعضهم:

ایک الا بحرمة الادب
 غیر ملحق علیک فی الطلب

جنتک مسترفداً بلا سبب
 فاقض امامی فانتی رجل

(۱) همچنان، که آن پیشین است. (ج)

«اولئك» یعنی - اصحاب محمد (ص) و قيل: اراد به مسلمة اهل الكتاب
 عبد الله بن سلام واصحابه «یؤمنون به» یعنی - بالقرآن و قيل: بالتوریه . میگوید:
 مسلمانان اهل کتاب گرویده اند به تورات و گرویدگان ایشان به تورات از بهر آن
 گفت که ایشان در تورات نبوت محمد (ص) مثبت یافتند و ببیدرقتند «ومن یکفر
 به» ای - ب: محمد (ص) و القرآن «من الاحزاب» من الکفار الذین تحزبوا واجتمعوا
 علی رسول الله وعدوانه من اليهود والنصارى والمجوس وسایر الملل «فالنار موعده»
 میگوید: هر که به محمد کافر شود و به قرآن، از هر جو کی از جو کهای جهود
 و ترسا و گبر و مشرک و دهری و منافق آتش دوزخ وعده جای اوست . این آیت دلیل
 است بر بطلان مذهب جماعتی متکلمان که گفتند کافران بحقیقت دهریان اند و زنادقه
 اما جهود و ترسا و گبر و جمله اصناف کفره بیرون از دهری ایشانرا کافران بحقیقت
 نگویند منزلات ایشان منزلات مبتدعان است جاوید در آتش نمایند و این مذهب باطل
 است و این سخن کفر و کوبنده آن کافر و اول من قاله واعتقده احمد بن حمدان
 الهروی و قال: سعید بن جبیر: کنت اذا وجدت الحديث عن النبی (ص) صحیحاً
 اصبت مصداقه فی کتاب الله فافکرت فی قول النبی (ص) لیس یسمع بی احد فلا یؤمن
 بی ولا یهودی ولا نصرانی الا دخل النار فطلبت مصداقه فی کتاب الله فاذا هو «ومن
 یکفر به من الاحزاب فالنار موعده» .

«فلا نک فی مرية منه» ای - من ان موعده النار . و قيل: من القرآن فیکون
 الخطاب للنبی ص والمراد غیره ، یحتمل ان التقدير، قل للشاک فی ذلك: «فلا نک فی
 مرية منه انه الحق» منزل «من ربک ولكن اکثر الناس لا یؤمنون» لا یصدّقون
 بان ذلك کذلک .

«ومن اظلم ای - من اعنی واشد کفرأ» من افتری علی الله کذباً ان له
 ولداً و شریکاً و وصفه بقرصفتی و افتری علیه مالم ینزله ، «اولئك یعرضون علی ربهم»
 این همچنانست که جائی دیگر گفت: «الینا مرجعهم» میگوید: هیچ کس عاصی تر
 و کافر تر و شوخ تر از آن کس نیست که خدایرانما را گوید و برو دروغ بندد و آنچه
 از بهر خویش نهد و خود گوید کلام حق شمرد . این جواب ایشان است که میگفتند:

«افتري محمد القرآن من تلقاء نفسه»، آنكه گفت: «اولئك يعرضون على ربهم»
 ناچار مرجع ایشان با حق است و انتقام را برو عرض دهند تا ایشانرا بآن دروغ كه گفتند
 جزا دهد، «ويقول الاشهاد» و فریشتگان و پیغامبران و جمله مؤمنان كه حاضر باشند
 در آن مجمع عظیم و موقف حساب گویند آنكه كه ایشانرا فرا دیدار الله برند تا از
 ایشان سؤال كنند «هو لاء الذين كذبوا على ربهم» اینان اند كه برخداوند خویش دروغ
 می گفتند و پیغامبران را دروغ زن می گرفتند، «اشهاد» جمع شاهد بمعنی حاضر
 كصاحب و اصحاب، و روا باشد كه این اشهاد اعضای ایشان باشد، چنانكه گفت:
 «يوم تشهد عليهم السنتهم و ايديهم» الآية.

«الا لعنة الله»، خواهی این سخن مستأنف كبر خواهی معطوف بر قول اشهاد.
 آورده اند كه مظلومی مستغیث پیش **عبد الملك مروان** بیای ایستاد و **عبد الملك**
 بر منبر بود و ایرا گفت: یا امیر المؤمنین اتق يوم الندوة، وی گفت: وما يوم الندوة؟
 مستغیث گفت: يوم «يقول الاشهاد الا لعنة الله على الظالمين». فارتعد **عبد الملك**
 و امر بر رد مظلومه و توفیر حق علیه. و روی **عبد الله بن عمر عن رسول الله (ص)** ان الله
 يدني المؤمن يوم القيمة يستره من الناس فيقول: ای عبدی تعرف ذنب كذا و كذا؟
 فيقول: نعم. حتی اذا قرره بذنوبه قال فاني سترتها عليك في الدنيا و قد غفرتها لك
 اليوم ثم يعطى كتاب حسنة. و اما الكافرون و المنافقون فيقول «الاشهاد هو لاء الذين
 كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين».

«الذين يصدون عن سبيل الله» يمنعون عن دين الله، «و يبغونها» ای - يبغون
 لها «عوجاً» ای - يطلبون للاسلام ميلا عن الحق و عن الاستقامة. و قيل: «يبغونها عوجاً»
 ای - يتاولون القرآن تأويلاً باطلاً. - العوج فيما لا يرى بالعيون [من الكلام و العهد
 و الخلق و ما اشبهها. و العوج بفتح العين فيما يرى بالعيون] (۱) من العيدان و الحيطان
 و ما اشبهها، قال الله تعالى «قرآناً عربياً غير ذي عوج» فهم با آخرة ای - بالبعث
 بعد الموت «هم كافرون».

«اولئك لم يكونوا معجزين» این هم كون حال است یعنی - «اولئك» ليسوا

(۱) منحصر به نسخه الف است.

بمعجزین فی الارض، ای - لم یعجزونا ان نعذبهم فی الدنیا ولكن اخرنا عقوبتهم. وقیل: «معجزین» ای - سابقین فایتین هرباً «وما کان لهم من دون الله من اولیاء» یمنعونهم من عذابه، «یضاعف لهم العذاب» قرأ مکی و شامی و یعقوب «یضعف» مشددة العین بغير الف وقرأ الباقون «یضاعف» بالالف مخففة العین، وقد مضى الکلام فی هذه اللفظة فیما سبق. وتضعیف العذاب لهم لاضلالهم الغير واقتداء الاتباع بهم «ما كانوا یستطیعون السمع» این دلیل است که بنده را پیش از فعل استطاعت نیست، جائی دیگر گفت «و كانوا لا یستطیعون سمعاً». قال قتادة: «ما كانوا یستطیعون السمع» صم عن سماع الحق فلا یسمعون «وما كانوا یبصرون» الهدی قال الله تعالی: «انهم عن السمع لمعزولون» وقال «صم بکم عمی فهم لا یعقلون» قال ابن عباس: اخبر الله تعالی انه حال بین اهل الشک و بین طاعته فی الدنیا و الآخرة قال: «فلا یستطیعون» «خاشعة ابصارهم» وروا باشد که این نفی استطاعت از بتان بود که بتان نشنوند و بینند و نتوانند که شنوند یا بینند، همانست که جائی دیگر گفت «ام لهم اعین یبصرون بها ام لهم آذان یسمعون بها». «اولئك الذین خسروا انفسهم» ای - خسرو راحة انفسهم وسعادتها «و ضل عنهم ما كانوا یفترون» ای - ما كانوا یزعمون من شفاعة الملائكة والاصنام. وقیل: بطل سعيهم وخاب رجاؤهم ولم ینتفعوا بکذبهم.

«لا جرم» معناه حقاً. وقیل معناه: حق له. وقیل: لا بد ولا محالة، وذهب بعض النحویین الی ان «لا» نفی لما ظنوا انه ینفعهم یعنی - لا ینفعهم ذلك، ومعنی «جرم» کسب، وفاعله مضمر تقدیره: کسب فعلهم «انهم فی الآخرة هم الاخسرون» یعنی - من غیر هم و ان کان الكل فی الخسار.

النوبة الثالثة

قوله تعالی: «فلعلک تارک بعض ما یوحى الیک...» الایة. فرمان آمد لزدرگاه احدیت و جناب صمدیت بمهتر کائنات، و سید سادات، شمس هدایت، و کیمیای دولت، سهیل سعادت، و بحر طهارت، که ما ترا بخلق فرستادیم تا طبیب دلهای اندوهگنان باشی، مرهم درد سوختگان، و آسایش جان مؤمنان باشی، این نامه ما برایشان خدائی، و آن لهیب آتش عشق ایشان و سوز دل ایشان در آرزوی دیدار ما امروز بر

بنشانی، و فردا را وعده وصال و دیدار دهی، پس بدانکه تنی چند ازین مهجوران عدل ما، ورنجوران داغ قطیعت ما، شنیدن آن می نخواهند که فوق آن نمیدانند، و حوصله آن ندارند، و آنکه از توترك آن می درخواهند آنرا می بگذارى، و بر امید صلاح و ایمان ایشان مراد ایشان می جویی، مکن ای محمد، مراد ایشان مجوی، و دل در ایشان میند، که ما ایشانرا در ازل برانیدیم، و داغ حرمان و خذلان برایشان نهادیم. ای سید ایشان ترا دشمنان و بدخواهاند اگر سخنی بطعن گویند یا تعنتی جویند دل خویش بتنگ میار، و اگر ایمان نیارند غم مخور، ایشان خبیثاند و حضرت عزّت ما پاك است جز یا کان را بخود راه ندهد «ان الله تعالى طيب لا يقبل الا الطيب» هر که نه آن ما است اگر چه عین طهارت است اورا پلیددان چه آدمی و چه سگ. يقول الله عزّوجلّ: «انما المشرکون نجس» و هر که آن ما است اگر چه عین نجاست است اورا پاك شمر چه آدمی و چه سگ. يقول الله تعالى: «وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد» سگی بروفای دین قدمی برداشت ما جبرئیل را بخدمت او فرستادیم، و درد دنیا با آن جوانمردان بداشتیم، و از آفات نکه داشتیم، نجاست او بطهارت برداشتیم، درد دنیا با ایشان، و در غار با ایشان، و در قیامت با ایشان، و در بهشت با ایشان. پس بنده مومن که هفتاد سال بر بساط اسلام بوده و ذوق ایمان چشیده و قدم بر قدم رسول نهاده و خداوند عالم اورا پاك خوانده، و مهر خود در دل وی نهاده، کجا روا دارد که در قیامت اورا نومید کند.

ما را برمان چو سایلان از در خویش بشکر صنما که عاشقم یا درویش
 «من كان يريد الحيوة الدنيا وزينتها...» الآية - من قنع منا بالدنيا مع دناءة
 صفتها ماضئاً عليه بامتناع ايام، لكن يعقب اري كمالها شري زوالها ويتلو طعم غسلها
 سم حنظلها. هر که از ما دنیا خواهد دنیا از وی دریغ نیست لکن از آخرت درماند
 و آن دنیا با وی هم بنماند.

در آثار بیارند که هر که روی دردنیادارد پشت بر خدای دارد و پشت بر خدای
 داشتن آنست که پیوسته باندیشه دنیا خسبد، و بر اندیشه دنیا خیزد، و اوقات وی
 بدان مستغرق بود، نداند آن مسکین که این دنیا متاع الفروور است، و بساط لعب

ولهو جای بازیچه نادانان، و سبب فریب ایشان، دنیا دار بسان مسافر است در کشتی نشسته و دنیا زاد وی، اگر زاد افزون از آن برگیرد که باید کشتی غرق شود و سبب هلاک وی گردد.

آورده اند که ذوالقرنین در بلاد مغرب رفت ملک آن دیار زنی داشت، ذوالقرنین گفت: این ملک بمن تسلیم کن. گفت: لا ولا کرامه، خواست که بقیه ملک بستاند عارش آمد که بازی جنگ کند، زن گفت: ترا مهمان کنم چون از دعوت فارغ شوی ملک بتو تسلیم کنم چون بخوان آمد خوانی دید زرین نهاده، همه کلمه های زرین و بجای طعام مروارید و جواهر در آن کرده. ذوالقرنین گفت: چه خورم طعام باید، که این هیچ خوردن را شاید، آن زن گفت: چون نصیب تو از دنیا نان بیش نبود ملک زمین کجا بری شاید که نبود ترا ملکی که نصیب تو از دوتانان بیش نیست دیگر همه وبال است و نکال، ابوبکر و راق گفت حیات دنیا دیگرست، و زینت دنیا دیگر، زینت دنیا آنست که در آن آیت گفت: «زین للناس حب الشهوات» الی آخرها. و حیات دنیا کراهیت مرگ است. هر که دنیا دوست دارد، از خدا خبر ندارد، و هر که از خدا خبر ندارد هرگز آرزوی مرگ نکند، و زندگانی همین داند، که زندگانی دنیا است شهوتی بر کمال و غفلتی بی نهایت، و از آن «حیوة طیبة» که دوستان در آن اند بی خبر، اشارت قرآن مجید و عزت کلام بار خدا اینست که «افمن کان علی بینه من ربه» هرگز برابر کی بود حیات غافلان و حیات عارفان. حیات غافلان آنست که گفت: «من کان یرید الحیوة الدنیا و زینتها» و حیات عارفان «افمن کان علی بینه من ربه» میگوید: عارفان در روشنایی آشنایی اند بر نور دین، و روح یقین، برای توفیق رفته، و بمقصد تحقیق رسیده، دلهایشان از تجرید و تفرید عمارت یافته، این بیمنت بر لسان اهل اشارت آن تخم درد عشق است که روز اول در عهد ازل در دلهای دوستان خود ریخت چنانکه در خبر است: «ثم رش علیهم نوراً من نوره» نهادایشان خاکی خوش بود که در عهد خلقت آدم از قسم طیب بر آمده بود، قابل تخم درد عشق آمده پس آفتاب «واشرق الارض بنور ربها» بر آن تافت، پرورشی تمام بیافت، تا عبهر عهد

برآمد کل انس بشکفت، مهلب رباح سعادت گشت، و محل نظر الهیت شد، بروزی و شبی سیصد و شصت بار آن بنده همه شب در خواب و این نظر بدل وی روان، او خفته و نظر الله ویرا کوشوان (۱)، و اگر از جاده حقیقت يك بار میلی کند یا در هوای بشریت پروازی کند از عالم غیب ندا آید که « و انیبوا الی ربکم ».

ای باز هوا گرفته باز آی و مرو

کز رشته تو سری در انکشت من است.

۳- النبوة الاولى

قوله تعالى :- « ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات » ایشان که بگرویدند و کردارهای نیک کردند، « و اخبتوا الی ربهم » و با خداوند خویش آرمیدند! و خویشان را بفروتنی فراوی دادند، « اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون (۲۳) » ایشان آن بهشتیان اند که جاویدی جاویدان (۲) در آن اند.

« مثل الفريقین » مثل و سان این دو گروه [گرویدگان و ناکرویدگان]، « کالاعمی والاصم » راست چون نابینا است و کر، « والبصیر والسّمیع » و بینا و شنوا « هل یستویان مثلاً » در صفت هر کز یکسان باشند؟ « افلا تذکرون (۲۴) » در نمی یابید [که چنین است؟]

« ولقد ارسلنا نوحاً الی قومه » فرستادیم نوح را بقوم خویش، « انی لکم نذیر مبین (۲۵) » که من شمارا آگاه کننده ای ام بیم نمای آشکارا.

« الا تعبدوا الا الله » که میپرستید مگر الله را، « انی اخاف علیکم عذاب یوم الیم (۲۶) » که من می ترسم بر شما از عذاب روزی که عذاب آن درد نمای است. « فقال الملاء الذین کفروا من قومه » سران و سرافرازان گفتند آن کافران قوم او، « مانریک الا بشراً مثلنا » نمی بینیم ترا مگر مردمی [هم چون ما]، « ومانریک اتبعک » و نمی بینیم ترا که بتو پی برد « الا الذین هم اراذلنا » مگر ایشان که رذاله مانند [بشکروند آن ما]، « بادی الرأی » پیشین دیدار [نااندیشیده و ترا ناشناخته]،

«وما نرى لكم علينا من فضل» و نمی بینیم شمارا بر ما افزونی از مهتری، «بل نظنکم کاذبین» (۲۷) نه جز از آن که شمارا دروغ زنان می پنداریم.

«قال یاقوم» [نوح] گفت ای قوم، «ارایتُم» چه بینید «ان کنت علی بیّنة من ربّی» اگر من بر بیداری و راستی و درستی ام از خداوند خویش، «و آتانی رحمة من عنده» و داد مرا بخشایشی از نزدیک خویش، «فعمیت علیکم» آن بر شما پوشیده ماند، «انزل مكموها» در شما بندیدم آن بیّنت را، «وانتم لها کارهون» (۲۸)، شما آنرا ناخواهان و دشواردار.

«و یاقوم لا استلکم علیه مالا» وای قوم از شما مالی نمی خواهم بر تبلیغ رسالت، «ان اجری الاّ علی الله» نیست مزد من مگر بر الله، «وما انا بطارد الذین آمنوا» و من نه راننده ایشانم که گرویده اند بالله، «انهم ملاقوا ربهم» که ایشان هم دیدار خداوند خویش خواهند بود، «ولکنّی اریکم قوماً تجهلون» (۲۹)، لکن من شمارا قومی می بینم که ندانید.

«و یاقوم من یصرنی من الله» وای قوم که [رهاند مرا و] یاری دهد از الله «ان طردتهم» اگر من گرویدگان را رانم، «افلا تذکرون» (۳۰)، در نمی یابید.

«ولا اقول لكم عندی خزائن الله» و نمی گویم شمارا که نزدیک من خزائن الله است [که هر چه خواهم دارم و هر چه خواهید نمایم]، «ولا اعلم الغیب» و نمی گویم که من نیامده و پوشیده دانم، «ولا اقول انّی ملک» و نمی گویم که من فرشته ام، (۱) «ولا اقول للذین تزدری اعینکم» و نمی گویم ایشانرا که بخواری و سستی و نکوهش فرا می نکرد چشمهای شما فرا ایشان، «لن یؤتیهم الله خیراً» که الله ایشانرا نیکی (۲) نداد [و بایشان نیک نخواست]، «الله اعلم بما فی انفسهم» الله داناتر است که در نفسهای ایشان چیست، «انّی اذا لمن الظالمین» (۳۱)، [اگر من ایشانرا رانم] آنکه من از ستمکاران باشم.

«قالوا یا نوح قد جادلتنا» گفتند: ای نوح با ما باز پیچیدی، «فاکثرت جدالنا» و این پیچیدن با ما فراوان و دراز کردی، «فاتنا بما تعدنا» بیاریک راه

آنچه می‌وعدہ دهمی (۱) ما را، «ان كنت من الصادقين (۲)» اگر می‌راست گوئی (۲).
 «قال انما ياتيكم به الله ان شاء» نوح گفت: آنکه می‌خواهید آنست که الله
 آنرا بشما آرد اگر خواهد، «وما انتم بمعجزين (۳)» و شما از و پیش نشوید
 و او را درخود عاجز نیارید.

«ولا ينفعكم نصحي» و سود ندارد نيك خواهی من و پسند دادن من،
 «ان اردت ان انصح لكم» اگر من خواهم كه شما را نيك خواهم و پسند دهم،
 «ان كان الله يريد ان يغويكم» اگر الله خواهد كه شما را تباه و بی‌راه كند، «هو ربكم
 واليه ترجعون (۴)» اوست خداوند شما و با حكم وی می‌گردید و با مشیت وی
 «ام يقولون افتريه» می‌گویند كه این مرد قصه نهاد از خویشتن،
 «قل ان افتريته» بگوی اگر من نهادم این را، «فعلى اجرامى» بد كرد من بر من،
 «وانا برى مما تجرمون (۵)» و من هم بیزارم از بد كه شما كنید.

«واوحى الى نوح» و پیغام دادند ب: نوح «انه لن يؤمن من قومك» كه
 نخواهد گروید از قوم تو، «الامن قد آمن» مگر آنكه (۲) بگروید تا اکنون،
 «فلا تبش بما كانوا يفعلون (۶)» رنجه مباش و تیمارمدار بآنچه ایشان می‌کنند.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات و اخبتوا الى ربهم» ای -
 تواضعوا لربهم و خشعوا. و قيل: انابوا و اطاعتوا و سكنت جوارحهم، و اشتقاقه
 من الخبت و هى الارض المستوية كما تقول: انجد وانهم، این «الى» بموضع لام افتاده
 است كه درمعنى هر دو متقارب‌اند، و روا باشد كه «الى» بمعنى «من» باشد، ای -
 اخبتوا من خوف ربهم. وقيل: قصدوا باخبارهم الى ربهم، حقیقت اخبات آرام دل
 است و سلوت جان و سكون جوارح درطاعت، رسته از تراجع و دور از تردد و نزدك
 بحق، «اولئك اصحاب الجنة» الواصلون الى الرضوان الاكبر، «هم فيها خالدون».

آنكه مثل زد مؤمنان و كافران را: «مثل الفريقين» فريق المسلمين و فريق

الکافرین، همانست که جائی دیگر گفت: «فای الفرقین احق بالامن» میگوید: سان و صفت کافران و مؤمنان همچون دو فریق است يك فریق نابینا و کر، و دیگر فریق بینا و شنوا، کافر در نابینائی و کرى دل، راست چون کسی است بچشم نابینا و بکوش کر، و مسلمان در بینائی و شنوائی دل، راست چون کسی است بچشم سربینا و کوش سرشنوا، آنکه گفت: «هل يستویان مثلاً» ای - هل يتشابهان فی المثل؟ وهو نصب علی التَّمییز، در صفت هرگز کی یکسان باشند و چون هم؟ ثم قال: «افلا تذكرون» افلا تتعظون؟ یا اهل مکة فتنتفعوا بضرب المثل.

«ولقد ارسلنا» این «واو» عطف است و لام تأکید قسم، تقدیره: والله «لقد ارسلنا نوحاً» کان اسمه ساکتاً (۱) فسمی نوحاً لانه کان ینوح علی نفسه. والجمهور علی انه اسم اعجمی الی قومه المعبوث الیه، «أئی لکم نذیر مبین» بفتح الف قرائت مکی و بصری و کسائی است یعنی - بآئی لکم، ای - ارسلناه بالانذار. باقی بکسر الف خوانند براضمار قول، یعنی - فاتاهم فقال «أئی لکم نذیر» انذركم عذاب الله، «مبین» ابین لکم مصالحکم.

«ان لاتعبدوا الا الله» يجوز ان يكون نصباً علی تقدير ارسلناه: «ان لاتعبدوا الا الله». وقيل: ابين لکم «ان لاتعبدوا» و يجوز ان يكون جزماً علی التثني و «ان» هي المفسرة «أئی اخاف علیکم عذاب يوم الیم» یرید الفرق و «يوم الیم» كقول القائل: نهارة صائم، لان الالم والايلام يقعان فيه. وقال مقاتل: بعث نوح (ع) بعد مائة سنة و لبث يدعو قومه تسع مائة و خمسين سنة و كان عمره الفاً و خمسين سنة. وعن وهب قال: اوحى اليه و هو ابن خمسين سنة و لبث فی قومه تسع مائة و خمسين سنة و عاش بعد هلاك القوم خمسين سنة و كان عمره الفاً و خمسين سنة. وعن ابن عباس قال: اوحى اليه و هو ابن اربع مائة و ثمانين سنة و دعا قومه مائة و عشرين سنة و ركب السفينة و هو ابن ستمائة سنة و بقي بعد هلاك قومه ثلثمائة و خمسين سنة، فذلك الف سنة الا خمسين عاماً.

«فقال الملاء الذين كفروا من قومه» ای - الاشراف من قومه «ما نريك» یا نوح «الا بشرأ مثلنا» سمی الانسان بشرأ لظهور بشرته خلافاً للبهائم والطيور

والصدق . چون نوح ایشانرا دعوت کرد بر عبادت الله و ایشانرا از عذاب بیم داد ،
 مهتران و سروران ایشان جواب دادند که : ای نوح ما ترا آدمی همچون خود دانیم
 بصورت و پیکر ما و هیچ افزونی نیست ترا بر ما ، و این سخن بر انکار صحت نبوت
 وی گفتند « و ما نریک أتبعک الا الذین هم اراذلنا » همانست که جای دیگر گفت :
 « انومن لك و أتبعک الارذلون » اراذل جمع جمع است رذل و ارذل و اراذل مثل کلب
 واکلب واکلب . و گفته اند : جمع ارذل است وهو الناقص القدر ، یعنی ، فرومایه و بی قدر
 نه خواجه و رئیس « بادی الرأی » قرأ ابو عمرو بادی بالهمز بعد الدال « الرأی » بغیر
 همز ، والمعنی « اراذلنا » فی مبتدأ الرأی اتبعوک ولم يفکروا ولم ينظروا ولو فکروا
 ما اتبعوک . و قرأ الباقون بادی بالیاء غیر مهموزة . فمن قرأ بادی الرأی بالهمز ، فمعناه
 اول الرأی من بدأت الشی و ابتدأت ، و من قرأ بادی الرأی بغیر الهمز فمعناه : ظاهر الرأی
 من بدأ الشی یبدو اذا اظهر ، چون بهمز خوانی معنی آنست که ترا پس روی نکرد و
 نپذیرفت مگر این اراذل که نفایه مانند که پیشین دیدار که ترا دیدند بپذیرفتند و
 بتو پی بردند ، و اگر در کار تو اندیشه کرد ندید ترا بشناختند ، هرگز ترا
 نپذیرفتند ، و پس روی نکردند ، و اگر به « یا » خوانی بی همز ، معنی آنست
 که پی نبرد بتو مگر ایشان که نفایه مانند چنانکه پیداست و چنانکه فرامی نگریم ،
 یعنی - ظاهر رأی و اول رای نماید و معلوم شود که ایشان اراذل و سفله اند و در کار
 ایشان حاجت بتأمل نیست . و قیل : معناه : اتبعوک فی ظاهر الرأی و باطنهم علی
 خلاف ذلك . و فی الرأی قولان : احدهما من الرؤیة کقوله : رأی العین . والثانی من التفكير ،
 وهذا اظهر . و انتصاب بادی علی المصدر كما تقول ضربته اول الضرب . و قیل : علی الظرف
 و انما حمل علی الظرف و ليس بزمان ، و لا مکان لان « فی » مقدّر معه ای - فی ظاهر الامر
 و فی اول الرأی .

« و ما نری لکم علینا من فضل » نوح را میگفتند و اتباع وی را که شمارا
 بر ما فضلی نیست و افزونی ، نه در مال و نه در نسب و نه در دین ، که در آنچه
 می گوئید دروغ زنان اید ، نوح در دعوی که میکند ، و اتباع وی در تصدیق .
 « قال یا قوم ارايتم ان کنت » این کون حال است « علی بیتة من ربی »

ای - علی بیان و یقین من ربی، و معرفة مایجب له علی «و آتانی رحمة من عنده»
 رحمی بها فجعلنی نبیاً. «فعمیت علیکم» تلك البينة، ای - خفیت علیکم فعمیت
 عنها، لان الله سلبکم علمها و منعکم معرفتها لعنادکم الحق. بینة اینجا دلایل نبوت
 است از معجزات و آیات، و رحمت نبوت است که سبب نجات خلق است و سعادت
 ایشان در دو جهان، ازین جهت آنرا رحمت نام کرد، قرأ حمزة و الکسائی و حفص
 «فعمیت علیکم» مضمومة العين مشددة الميم من عمی بمعنى تعمية، ای - عماها الله علیکم
 لاعراضکم عنها، كما قال الله تعالى: «اولئك الذين لعنهم الله فاصمهم و اعمی ابصارهم»
 وقيل: عماها الشيطان بوسوسته لکم و تزینته، کقوله: «وزین لهم الشيطان ما كانوا
 يعملون» والفعل فی هذه القراءة مبنى لما لم یسم فاعله، و عمیت، ای - اخفیت و التاء
 ضمیر الرحمة من قوله: «و آتانی رحمة من عنده» و قرأ الباقون فعمیت بفتح العين و
 تخفیف الميم، والوجه ان الفعل مبنى للفاعل وهو ضمیر الرحمة، و عمیت، بمعنى خفیت
 و يجوز ان يكون علی القلب، والمعنی: عمیت عنها كما تقول، ادخلت الخاتم فی اصبعی
 و کقوله: «ولا تحسبن الله مخلف وعده رسله» و يقال: عمی علی هذا الامر و عمیت عنه
 اذا لم افهمه «انلزمكموها و انتم لها کارهون» یعنی - انلزمکم قبولها و نضطرکم
 الی معرفتها اذ کرهتم، قال ابن جریر: ای - لانجبرکم علی الايمان بالله و انتم کارهون
 لذلك ولكن نکل امرکم الی الله حتی یقضی فی امرکم ما یشاء. قال مقاتل: لو استطاع
 نبی الله لالزمها قومه، ولكن لم یملك ذلك.

«و یا قوم لا اسئلكم علیه» ای - علی تبلیغ الرسالة کناية عن غیر مذکور،
 «مالا» ای - جعلا «ان اجری الا علی الله» ای - ما نوابی الا علی الله «و ما انا بطارد
 الذين آمنوا» این جواب آنست که گفتند: «هم اراذلنا» اینان که بتو پی برده اند
 نزدیک ما سفله و رذال اند نه اشراف و رؤسا، و ما نئسک داریم که باایشان باشیم،
 ایشانرا از بز خویش بران تا بتو ایمان آریم. فوج بجواب ایشان گفت: «ما انا
 بطارد الذين آمنوا» من ایشانرا نرانم که ایشان گرویدگان اند «انهم ملاقوا ربهم»
 ایشان بیعت و نشور ایمان دارند، و ایشان خداوند خویش را خواهند دید، و جزای
 ایمان و کردار خویش ببینند؛ و هر که ایشانرا راند و برایشان ظلم کند بجزای خویش

رسد « ولکنی اریکم قوماً تجهلون » لکن شما قومی نادانان اید نمیدانید که اینان به از شما اند که اینان مؤمنان اند و شما کافران .

« و یا قوم من ینصرنی من الله » ای - من ینجینی من عذاب الله « ان طردتهم افلا تذکرون » افلا تتعظون و تتفکرون ان طرد من قربه الله یوجب سخط الله .
 « ولا اقول لکم عندی خزائن الله » ای - خزائن امواله فاعطیکم علی الایمان .
 و قیل : خزائن المطر فاسوقها الیکم . و قیل : مفاتيح الغیب ، وهو جواب لقولهم اتبعوک فی ظاهر مائری منهم وهم فی الباطن علی خلافک ، فقال مجیباً لهم : « لا اقول لکم عندی خزائن » غیوب الله « ولا اعلم » ما یغیب عنی مما یتسررونه فی نفوسهم فسیبلی قبول ما ظهر منهم .

« ولا اقول انی ملک » این جواب ایشان است که گفتند : « ما نریک الا بشرأ مثلاً » ما ترا بشری ، آدمی هم چون خود می بینیم فوح گفت : من خود نمی گویم که من ملکی ام که من همان آدمی و بشر ام که شما میگوئید « ولا اقول للذین تزدری » ای - تستصغر و تستخس اعینکم یعنی - المؤمنین « تزدری » تفعل ، من قولهم زريت علی الشی اذا عبته و خست فعله و از ریت به اذا قصرت به « لن یوثیهم الله خیراً » توفیقاً و ایماناً « الله اعلم بما فی انفسهم » من الخیر و الشر و لیس لی ان اطلع علی ما فی نفوسهم و ضمائرهم « انی اذا لمن الظالمین » ان طردتهم تکذیباً لهم بعدم اظهار لی منهم الایمان . این سخن جواب ایشان است که گفتند : اتبعوک فی ظاهر الزای و باطنهم علی خلاف ذلک ، فوح گفت : بر من آنست که دعوت کنم بر توحید و ایمان هر که اتباع من کند بظاهر او را قبول کنم و بر دلهای ایشان مطلع نه ام الله داند که در دلها و ضمیرها چیست اگر در ایشان عیبی است او به داند او دانایان است که در ایشان چه بود که بآن راه نمودن را شایستند اگر من ایشانرا برانم پس آنکه بظاهر ایمان آوردند ، آنکه من از ستمکاران باشم .

« قالوا یا نوح قد جادلتنا » ای - بالفت فی خصومتنا ، و معنی الجدل قتل الخصم عن رأیه بالحجاج ، جدل در لغت عرب بر پیچیدن است ، جدیل مهار (۱) پیچیده است ، و در

شواذ خوانده اند: «یا نوح قد جدلنا فاكثر جدلنا» برین قرائت مقدم مؤخر است یعنی -
 قدا كثر جدلنا فجدلنا. ای نوح چندان با ما باز پیچیدی و پیکار کردی تا ما را
 بجدال ببردی و به پیکار بشکستی، يقال: جادلنی فجدلنی و خاصمنی فخصمنی و غالبنی
 فغلبنی. «فاننا بما تعدنا» من العذاب «ان كنت من الصادقين» فی وعيدك.

«قال انما یأتیکم به الله» ای - ليس الذی تستعجلون به من العذاب الی انما
 ذلك الی الله و هو الذی یأتیکم به «ان شاء وما اتم بمعجزین» ای - لستم بمعجزیه
 ولا فائتیه اذا اراد تمذیبکم. «ولا ینفعکم نصحی» ای - دعائی الی التوحید «ان اردت
 ان انصح لکم ان کان الله یرید ان یغویکم» اینجا سخن تمام شد و در آیت تقدیم
 و تأخیر است تقدیر: ان کان الله یرید ان یغویکم لا ینفعکم نصحی «ان اردت ان
 انصح لکم» میگوید: اگر الله خواسته است که شمارایی راه (۱) کند و حکم شقاوت که در
 ازل کرده بر سر شما براند نصیحت من امروز شمارا چه سود دارد و نیک خواست من
 چه بکار آید. من لم یساعده تعریف الحق بحکم العنایة، لم ینفعه نصح الخلق فی النهایة،
 من لم یؤمله الحق للوصال فی آزاله، لم ینفعه نصح الخلق فی احواله، حجتی محکم است
 این آیت بر معتزله و قدریه، که اضافت ضلالت و غوایت با خود میکنند، و ارادت خود
 فرایش ارادت حق میدارند، و این مایه ندانند که هادی و مضل خدا است، سعادت و
 شقاوت، هدایت و ضلالت بحکم اوست، و بارادت و مشیت اوست، لا تجری فی الملك
 و الملكوت طرفه عین و لا قلته خاطر و لا لقته ناظر، لا بقضاء الله و قدره و بارادته و مشیته
 فمنه الخیر و الشر و النفع و الضر و الاسلام و الکفر و الرشد و الغوایة، لا اراد لقضائه «ولا
 ممقّب لحکمه» «یضلّ من یشاء و یهدی من یشاء» «لا یسئل عما یفعل و هم یسئلون»
 «و هود بکم» ای - خالقکم و مالکم و سیدکم فیتصرف فیکم علی قضیه ارادته «و
 الیه ترجعون» ای - الی حکمه ترجعون و الی مشیته تمضون، و قیل: «الیه ترجعون»
 بالموت و البعث فیجاز بکم علی اعمالکم، قال اهل اللغة: «الفی» فوق الضلال، و «الفی»
 لا یقال، الا للانسان فانه یقال ضلّ اللبن فی الماء و ضلّ التبن فی الطین و لا یقال غوی الا
 للثا کب عن الصواب.

«ام یقولون افتریه» این آیت عارض است در میان قصه نوح و مخاطب باین مصطفی است (ص) ومعنی آنست که ایشان میگویند یعنی - کافران قریش که این محمد قصه نوح از بر خویش نهاد و خود ساخت «قلان افتریته» ای محمد کوی اگر من نهادم «فعلی اجرامی» وبال جرم من و جزای بد کرد من بر من نه بر شما .
 يقال : اجرم الرجل اذا اذنب ، والاسم الجرم . ابو عمرو خواند بروایت عبدالوارث «فعلی اجرامی» بفتح الف، میگوید: بد کردهای من بر من . آنکه گفت : «وانا بریء»
 ممّا تجرمون «این از بهر آن گفت که در «علی اجرامی» تبرئت قوم است پس تبرئت خود را گفت : «وانا بریء» ممّا تجرمون «و من هم بیزارم از آن بد که شما کنید . وقیل : «ام یقولون افتریه» یعنی به نوحاً م فیحتاج الی اضمار یعنی - فقلنا ل : نوح «قل ان افتریته» والاول اظهر . قوله : واوحی الی نوح انه لن یومن من قومك الا من قد آمن ، حق عز وجل (۱) درین آیت استدما ت کفر ایشان بیان کرد و نوح را از ایمان ایشان نومید کرد تا نزول عذاب بایشان اورا محقق شد ، از اینجا رواداشت که بریشان دعای بد کرد گفت : «رب لا نذر علی الارض من الکافرین دیاراً ، انک ان تذرهم یضلّوا عبادک ولا یلدوا الا فاجراً کفّاراً» . قال : اهل التفسیر کان نوح (ع) یضرب ثم یلف فی لبد فیلقی فی بینه یرون انه قد مات فیخرج فیدعوهم حتی اذا ایس من ایمان قومه دعا علیهم . وقیل : جاءه رجل معه ابنه وهو یتو گاء علی عصاه فقال : یا بنی انظر هذا الشیخ لا یغرّک . قال : یا ابت مکّنی من العصا فناولہ ایاها فشجّه شجّة فی رأسه «فلا تبئس بما کانوا یفعلون» ای لا تغتم ولا تحزن . والابتیاس افتعال من البؤس والبؤس الحزن ، وقیل : الابتیاس حزن معه استکانة . قیل : هذا خطاب له بعد الدعاء لانه لما دعا علیهم حزن واغتم . وقیل : هو متّصل بالاول ، ای - لا تحزن ولا تستکن بما کانوا یفعلون فانی مهلکهم ومنقذک منهم فحینئذ دعا علیهم فقال : «رب لا نذر علی - الارض من الکافرین دیاراً» .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات واخبتوا الى ربهم «الاية .

از روی اشارت بر ذوق جوانمردان طریقت میگوید: فردا ساکنان حظیره قدس و ملوک
 مقعد صدق و اشراف درجات علیین ایشان خواهند بود که امروز حلقه فرمان ما در
 کوش بندگی دارند، در سرای اخبات آرام گرفته، در شاهراه رضا بحکم بندگی کوش
 بفرمان داشته، و از راه معارضه برخاسته. گفته اند: حقیقت بندگی دو خصلت است:
 آن کنی که او پسندد، و آن پسندی که او کند، ای مسکین، فمروء طاعی در کافری
 یک بار (۱) تیر انکار در روی ایمان زد، تو در مسلمانی بروزی چندین بار تیر انکار و اعتراض
 بروی احکام تقدیر زنی، صفت (۲) بندگیت کجا درست آید، رضا و تسلیم چون بود؟
 بندگی آنست که در کوی حقیقت کمروفا بر میان بندی، و دست در بند شریعت دهی،
 که تا دست در بند می بود هرگز بگشادن کمر نرسد تو بنده ای و راه آزادان میروی،
 تو بنده ای و مراد خداوندان میجویی، بنده هرگز چون خداوند نبود، آزادی و بندگی
 هر دو بهم نیایند.

راحت مشرقة و رجت مغرباً و متی التقاء مشرق و مغرب

اینست که رب العالمین میگوید: «مثل الفريقین کلا عمی و الاصم و البصیر و
 السميع هل يستویان مثلاً» نایبناى بحقیقت اوست که نه دیده عبرت دارد، تا از روی
 استدلال بآیات آفاق نظر کند، نه دل فکرت دارد تا در آیات انفس تأمل کند، نه بصیرت
 حقیقت دارد تا بنور فراست مکاشفات اسرار غیبی بیند، و بینای بحقیقت اوست که
 بعلم الیقین شواهد افعال نگردد. که «اولم ينظروا فی ملکوت السموات والارض» باز
 بعین الیقین حقائق صفات بیند که «افلا يتدبرون القرآن» باز بحق الیقین جلال ذات
 بیند. که «الم تر الى ربك» علم الیقین بشرط برهانست، عین الیقین بحکم بیانست،
 حق الیقین بنعت عیانست، علم الیقین مؤمنان راست، عین الیقین پیغامبران راست،
 حق الیقین مصطفی راست صم، از آن است که عالمیان باخبراند و او باعیان. همه عالم
 صدف اند و او جوهر، همه عالم طفیل اند و او مقصود.

گرنه سبب تو بودی ای در خوشاب آدم نزدی دمی درین کوی خراب
 «و لقد ارسلنا نوحاً الى قومه» الآية. آورده اند که نوح عم روزی بسگی

برگذشت برزبان وی برفت که: ما اقبجه، چمزشت است این سگ و چه ناخوش این صورت سگ. ربّ المّرة آن ازوی در نگذاشت، تازیانه عتاب آمد، که ای نوح می عیب کنی (۱) بر آفریده ما؟ اخلاق انت احسن من هذا؟ نوح از سیاست این عتاب بگریست، روزگار دراز بر خود نوحه کرد، تا نام وی نوح نهادند، وحی آمد که: یا نوح کم تنوح؟ ای مسکین! نوح با درازی عمر يك بار کلمه ای گفت نه پسند خالق، بشکر که چه زاری کرد و چند گریست؟ پس ترا با این زلّات نهمار، و معصیت بی شمار، خود چه باید کرد، و حالت گویی چون بود و سرانجام بچه رسد. نوح پدر عالمیان بود، و مایه جهانیان بود، و پیر پیغامبران بود، و نواخته خدای جهان بود، باین همه کان حسرت و مایه درد و مقدن اندهان بود.

پیر طریقت گفت: الهی! کان حسرت است این دل من، مایه درد و غم است این تن من، الهی! نیارم گفت که این همه چرا بهره من، نه دست رسد مرا بمعدن چاره من، نهصد و پنجاه سال بر زخم و ضرب و بلا و عناء قوم خویش صبر همی کرد و خدا را شکر همی گفت، نه آن بلا ورنج ازو بکاست، نه وی از سر آن صبر و شکر برخاست، دانست که بلا بستر انبیاست، و قرین اولیاست، و هر که درو صبر کند، دوستی را سزااست: **مصطفی** صم گفت: «ان الله تعالی اذا احبّ عبداً ابتلاه»، فان صبر اقتناه، چون الله تعالی بنده ای را دوست دارد، بلاها بدو فرستد، تا پیرزای دیگرانش نبود، اگر صبر کند بر بلا، از خاصگیان حضرتش کند. نوح آن همه بار بالای قوم خویش همی کشید که او را گفته بودند هر که لباس جوانمردی پوشد، ناچار تیر جفای نا جوانمردان خورد، و در راه ریاضت زخهای زهر آلود چشد و ننالد.

در عشق تو از ملامت بی خبران در جان وجگر خدنگها دارم من

پیر طریقت گفت: چون بنده ای را بدوستی خود بیسندد و شایسته حضرت عنایت (۲) گرداند، نخست بار بلا بروی نهد تا بنده رام شود در زخم بلا، پس آنکه قوت خورد از حقیقت رضا، پس چنان گردد که خود شود عاشق بلا. چنانکه **بویزید بسطامی** [قدس الله روحه] (۳) روزی که بلایی بدو نرسیدی گفتی: بار خدا یا طعام

بی‌ادام چون خورند؟ خلق می‌پنداشتند که او طعام و ابلا می‌خورد، خود ندانستند که وارضای می‌خورد، و خود رضا می‌جوید که در منازل دوستی منزلی برتر از منزلت رضا نیست، و ثمره‌ای بزرگوارتر از ثمره رضا نیست. و ذلك قوله: «ورضوان من الله اکبر»

۴ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «واصنع الفلك باعیننا ووحینا» و کشتی کن بردیدار دوعین ما و به پیغام ما، «ولا تخاطبنی» و باما سخن مکوی، «فی الذین ظلموا» در کار قوم بشفاعت کردن یا مهلت خواستن، «انهم مغرقون» (۲۷) که ایشان بآب کشتنی اند.

«و یصنع الفلك» و کشتی می‌کردید (۱)، «و کلما مرّ علیه» و هر گاه که بر گذشتید (۲) برو، «ملاء من قومه» گروهی از قوم او، «سخر و منه» افسوس می‌کردند برو «قال ان تسخر و امنّا» [نوح] گفت: اگر می‌افسوس (۳) دارید از ما «فانا نسخر منکم کما تسخرون» ما هم افسوس داریم هنگامی از شما چنانکه شما افسوس میدارید از ما «فسوف تعلمون من یاتیه عذاب یخزیه» آری آگاه شوید که آن کیست که عذاب آید و رسد باو عذابی که رسوا کند او را «و یحلّ علیه عذاب» مقیم (۳۸)، «و [بدانید] که آن کیست که فرو آید از خداوند برو عذابی یا بنده جاودانه «حتی اذا جاء امرنا» [افسوس می‌کردند برو] تا آنکه که فرمان ما آمد، «وفار الثّور» و از تنور نافته آب بر جوشید، «قلنا احمل فیها» [نوح] را گفتیم بر گیر در کشتی، «من کلّ زوجین اثّین» از هر چیز که ویرا جفت بود نرینه‌ای و مادینه‌ای «واهلك» و کسان خویش، «الا من سبق علیه القول» مگر او که سخن حقّ بکفر وی در ازل برفت، «و من آمن» و هر که گرویده است [در کشتی نشان] «و ما آمن معه الا اقلیل» (۳۹) و بنگروید با او مگر اندکی.

«وقال ار کبوا فیها» [الله] گفت: در نشینید در کشتی [و بگوئید] «بسم الله مجریها و مرسیها» بنام خدا راندن آن و بازداشتن آن، «ان ربّی لغفور رحیم» (۴۰) [و گوی] (۴) خدای من براستی که گناه آمرز است مهربان.

«وہی تجری بہم» و می بردی کشتی روان ایشانرا «فی موج کالجبال» در موج موج چون کوه کوه، «ونادی نوح ابنہ» و خواند با آواز نوح پسر خویش را [کنعان]، «وکان فی معزل» و بایکسو شده بود کران گرفته [از پدر و برادران و اصحاب کشتی] «یا بنی اربک معنا» ای پسر بیا و در نشین باما «ولاتکن مع الکافرین (۴۱)» و با کافران مباش.

«قال ساوی الی جبل» پسر گفت: من با کوهی شوم، «یعصمنی من الماء» کہ مرا نگاه دارد از آب، «قال لاعاصم الیوم من امر اللہ» [نوح] گفت هیچ نگاه دارنده نیست امروز از فرمان خدای، «الا من رحم» مگر اللہ کہ ہم او بخشاید، «و حال بینہما الموج» [نادر سخن بودند] موج میان ایشان در آمد، «فکان من المفقرین (۴۲)» [پسر را ببرد] و از غرق کرد کان کشت.

«وقیل» و گفتند [پس از هلاک غرق شدگان]: «یا ارض ابلعی ماءک» ای زمین فرو بر تو آن آب خویش کہ بر انداخته ای «ویا سماء اقلعی» وای آسمان تو باز گیر آن آب کہ فرو گذاشته ای، «و غیض الماء» و آب زمین در زمین فرو بردند، «وقضی الامر» و کار بر گزار شدند، «واستوت علی الجودی» و کشتی آرام گرفت بر سر کوه جودی، «وقیل بعداً للقوم الظالمین (۴۳)» واللہ گفت: دوری و لعنت باد این گروه ستمکاران را بر خویشتن.

«ونادی نوح ربہ» نوح [چون خواست کہ از کشتی فرو آید] خداوند خویش را خواند با آواز، «فقال رب ان ابنی من اہلی» گفت خداوند من پسر من از کسان من بود، «وان وعدک الحق» و وعده تو راست است، «وانت احکم الحاکمین (۴۴)» و تو راست حکم تر حاکمانی و باداد تر داوران.

«قال یا نوح انه لیس من اہلک» گفت: ای نوح آن پسر از کسان تو نبود، «انه عمل غیر صالح» کہ او کسی بود کہ کار نہ نیک میکرد، «فلا تسئلن مالیس لك به علم» ہاں نکر کہ از من چیزی نخواهی کہ ترا بآن دانش نیست [و ندانی کہ چہ میخواهی]، «انّی اعطاک ان تکون من الجاہلین (۴۵)» من ترا پند می دہم تا از نادانان نباشی.

«قال ربّ انّی اعوذ بك، نوح گفت خداوند من فریاد خواهم بگو،
«ان استلک ما یس لی به علم، که چیزی خواهم از تو که مرا بآن دانش نیست
و ندانم که چه میخوام، «والا تغفر لی و ترحم لی، و اگر بنه آمرزی مرا و بنه
بخشایی بر من، «اکن من الخاسرین (۴۷)»، از زیان کاران یکی باشم.

«قیل یا نوح اهبط، الله گفت ای نوح فرود آی [از رِدبان کشتی] «بسلام
منا» سلامی و تحیتی از ما [برتو] «و برکات علیک، و برکات از ما بر تو، «و علی
امم ممن معک، و بر گروهانی که از پشت این پسران بود نی اند که با تواند،
«وامم سنمّعهم» و گروهانی خواهند بود که ایشانرا برخورداری این جهان دهیم
«ثم یمسهم منّا عذاب الیم (۴۸)» و آنکه بایشان رسد از ما عذابی دردناک.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «واصنع الفلک باعیننا» ای - اعمل السفینة «باعیننا» ای بمرئی
منا و بمنظر منا. و قیل: علی اعیننا کقوله: «و لتصنع علی عینی» یقال: ما زال
فلان بعینی حتی واره عنی الجدار، و درین آیت «اعین» گفت و در جای دیگر
در قرآن «باعیننا» و آن بمعنی عینین است، بوموسی اشعری گوید: که
مصطفی (ص) گفت: «الاثنان فما فوقهما جماعة» و این در عربیت سائر است و سائغ
«و وحینا» یعنی - علی ما اوحینا الیک من صفتها و ذلك انه لم یدر کیف یصنع
فاوحی الله الیه ان اصنعه مثل جو جو (۱) الطائر لیشق الماء. و قیل: بو حینا الیک
ان اصنعها «و لا تخاطبنی فی الذین ظلموا» ای - لا تراجعنی فی امهالهم نهی ان
یشفع لهم، «انهم مغرقون» بالطوفان، و قیل: المراد بقوله: «فی الذین ظلموا»
زوجته و اغلة و ابنه کنعان. ابن عباس گفت: جبرئیل آمد و تخم ساج آورد و
گفت این را بکار تا درخت روید و از آن کشتی ساز پس چون آن درخت برآمد و
ببالید و ببرید و خشک گشت مزدوران را بدست یاری گرفت تا آن کشتی بساختند
هزار و دوست کز طول آن بود و ششصد کز عرض آن و سی کز ارتفاع آن. و قیل:
کان طولها ثلثمائة ذراع و عرضها خمسين ذراعاً و بابها فی عرضها. بدانکه (۲) سه طبقه

۱- الجوّ، من الطائر و السفینة: الصدر. (المنجد). ۲- و آنکه (الف)

ساخت : طبقه علیا مردمان را و طبقه وسطی چهارپایان و مرغان را و طبقه سفلی وحوش و سباع و هوام را . و از ابتدای درخت کشتن تا پرداختن کشتی صد سال در آن شد ، اما کشتی بدو سال پرداخت .

« و کَلَّمَا مَرْعِلِهِ مَلَأَهُ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ » ربّ العزّة میگوید جلّ جلاله : هر گاه که برگزیدید (۱) بدو نفری از قوم وی چون کشتی میکرد برو افسوس می کردند و می گفتند (۲) : یا نوح صرت نجاراً بعد النبوة ، پس از آنکه پیغامبر بودی درود گر کشتی ؟ و از میان پیغامبران دو کس درود گر بود یکی نوح دیگر زکریا و افسوس کردن ایشان آن بود که می گفتند : ای نوح چیست این که می کنی ؟ گفت : کشتی که بر سر آب رود ، گفتند : کیف تجری السفينة فی البرّ ؟ اینجا خشک زمین است بر خشک زمین (۳) کشتی چون رود ؟ همچنان افسوس میداشتند و با یکدیگر می خندیدند ، نوح گفت : « ان تسخروا منا الیوم فانّا نسخر منکم » عند نزول العذاب « کما تسخرون » الان ، قبل : معناه نجازیکم علی سخریتکم ، وقیل : نستجھلکم کما تستجھلون . آنکه ایشانرا خبر کرد که عاقبت ایشان چه خواهد بود ، گفت :

« فسوف تعلمون من یأتیه عذاب یخزیه » من ، استفهام است بمعنی : ای ، و موضع آن رفع ، والتقدير « فسوف تعلمون » فیما بعد ایثا اولی بالاستهزاء و ایثا احمدا عاقبة و ایثا « یأتیه عذاب یخزیه » یهلک و یفضحه « و یحلّ » ینزل « علیه عذاب مقیم » دایم علیه .

« حتی اذا جاء امرنا » بمعذابهم و بهلاکم « و فارالتنور » یعنی جعل علامة ۱ : نوح مبتداً الفرق فوران تنور ملای ناراً . حسن گفت : تنوری بود از سنک ساخته در خانه نوح که اهل وی در آن نان می پخت . ربّ العزّة بر جوشیدن آب از آن تنور تافته بوقت نان پختن علامتی ساخت نزول عذاب را ، میگویند : روز شنبه بود که زن نوح رحما نام وی ، آن تنور تافته بود تا نان پزد ناگاه آب بر آمد و نوح را خبر کرد ، نوح در کشتی نشست با اصحاب وی . شعبی گفت : اتخذ نوح السفينة فی

جوف مسجد الكوفة و كان التنور على يمين الداخل (۱) ممّا يلى باب كندة ، و قيل :
كان فى ارض الهند ، و قيل : كن ب : الشام فى موضع يدعى عين وردة . و قيل : « فارالتنور »
كناية عن اشتد دالامر و صعوبته كما يقال : حمى الوطيس اذا اشتد الحرب ، و قيل :
التنور - وجهه الارض . يعنى - اذا رأيت الماء قد فار على وجه الارض فار كبت انت و
اصحابك السفينة ، و قيل : « فارالتنور » اى - طلع الفجر . والا كثرون على انه تنور
الخابزة كما ذكرنا .

« قلنا احمل فيها » اى - فى السفينة « من كل زوجين » . قرأ حصص : « من
كل زوجين » بتنوين لايم كل ، و كذلك فى المؤمنين ، والمعنى : من كل شىء فحذف
المضاف اليه و نون كلا بعد حذف المضاف اليه ، و زوجين نصب مفعول « احمل »
والمراد احمل فى السفينة من كل شىء او من كل صنف من الحيوان « زوجين » ذكرأ
وانثى ، ثم قال : « اثنين » على سبيل التأكيد والتحقيق . وقرأ الباقون : « من كل
زوجين » مضافاً غير ممنون فى السورتين . (۲) والوجه ان كلا اضيف الى الزوجين وجعل
قوله : « اثنين » مفعول « احمل » والمعنى : احمل اثنين من كل زوجين ، اى - احمل من
كل شىء له زوج اثنين ذكرأ وانثى ، والزوج فى كلام العرب كل واحد معه قرين ،
والاثنان زوجان ، يقال : عليه زوجا فعل اذا كان عليه نعلان و كذلك عنده زوجاحام .
قال الله تعالى : « وانه خلق الزوجين الذكر والانثى » فالذكر زوج للانثى
والانثى زوج للذكر . « واهلك » يعنى - ولدك و عيالك « الا من سبق عليه القول »
يعنى - تقدم قولى لك « لاتخطبنى فيه » وهو ابنه كنعان و امرأته واغلة . و قيل :
« الا من سبق عليه القول » يعنى - من كان فى علم الله انه يفرق بكفره . « ومن آمن »
اى - واحمل من صدقك من المؤمنين .

« وما آمن معه الا قليل » مفسران گفتند : اين قليل هشتاد بودند ، چهل مرد
و چهل زن ، و هشتاد در کثرت امت نوح اندك باشد و درست تر (۳) آنست که در کشتى
کم از ده تن بودند ، نوح بود وزن وى و سه پسر [نوح] (۴) : سام و حام و يافث و زنان
ايشان . و اصاب حام امرأته فى السفينة فدعا نوح ان تغير نطقته فجاء بالسودان . هر چه

۱- الداخلى (ج) . ۲- يعنى درين سوره و در سورة مؤمنين . ۳- درستتر (الف) .

۴- منحصر به نسخه الف است .

در کشتی بودند از آدمی همه عقیم گشتند بی فرزند مگر این سه پسر نوح که عالمیان امروز همه از فرزندان ایشان اند **یافت پدر ترك** است و **خزرو صقلاب** و **تاریس** و **منسك** و **كهماری** و **صین** ، ساکنان حدود مشرق تایمب شمال ایشان اند . و **حام پدر** سیاهان است . **سند** و **هند** و **زنج** و **قبط** و **حبش** و **نوبه** و **كدهان** . و مسكن ایشان میان جنوب و دیور و صباست باقی همه فرزندان **سام** اند و **سام** را پنج پسر بود : **ارم** مهینه ایشان پدر **عاد** و **ثمود** و **عالم** پدر **خراسان** و **یفر** پدر **روم** (۱) و **اسود** پدر **فارس** و نزل کل رجل منهم مع ولده فی الارض الّتی سمیت و نسبت الیه ، و گفته اند : ششم پسر وی **ارفخش** (۲) و هو الذی ینتهی الیه نسب الرسول . و بعد از نوح خلیفه وی بر فرزندان نوح ، **سام** بود و بعد از **سام** ، **ارفخش** و الذی تسمیّه **العجم** ، **ایران** . و هو الذی بنی ارض **العراق** فاختصها لنفسه فسمی **ایران** شهر و بعد از **ارفخش** ، **شالغ** بود پسر وی و بعد از او برادر زاد وی **جم بن** و **یونجهان بن** **ارفخش** و هو الذی ثبت ارکان الملك و بنی معالمه و اتخذ **یوم النوروز** عیداً و فی زمان **جم** تبلیلت الالسن بـ : **بابل** و ذلك ان ولد **نوح** کثروا بها فشجنت بهم و کان کلام الجميع **السرانیة** و هی لغة **نوح** فاصبحوا ذات یوم و قد تبلیلت السنتمهم و تغیرت الفاظهم و ما ج بعضهم فی بعض فتفرقت کل فرقة جهة من جهات العالم باللسان الذی علیه اعقابهم الی الیوم . و عن **ابن عباس** قال : قال **الحواریون** ، ا : **عیسی** م لو بعثت من شهد السّفینه فحدثنا عنها ، فانطلق بهم حتّی انتهی الی کثیب من تراب فاخذ کفاً من ذلك التراب بکفه قال : اتدرون ما هذا؟ قالوا الله ورسوله اعلم ، قال : هذا قبر **سام بن نوح** فضرب الکثیب بعصاه فقال قسم باذن الله فانّما هو قائم ینفض التراب عن راسه قد شاب . قال له **عیسی** م : هکذا اهلکت؟ قال : لا ، مت وانا شاب و لکنّی ظننت أنّها السّاعة فمن ثمّ شبت . قال : حدثنا عن سفینه **نوح** . قال : کان طولها الف ذراع و ما یتّی ذراع و عرضها ستمائة ذراع و كانت ثلاث (۳) طبقات فطبقة فیها الدّوابّ و الوحش و طبقة فیها الانس و طبقة فیها الطیر ، فلمّا کثرت فیها ارواث الدّوابّ اوحى الله الی **نوح** ان اغمر ذنب الفیل فغمزه فوق منه خنزیر و خنزیرة فاقبلا علی الرّوث . فلمّا وقع الفار فی السّفینه جعل

یقرضها و حبالها و ذلك ان الفار توالدت فی السفينة فاوحى الله الى نوح ان اضرب بين عينى الاسد فضرب فخرج من منخره سنور و سنورة فاقبلا على الفارة ، فقال له : يا عيسى م كيف علم نوح ان البلاد قد غرقت ؟ قال : بعث الغراب ياتي به بالخبر فوجد جيفة فوقع عليها فدعا عليه بالخوف ، فلذلك لا يالف البيوت ثم بعث الحمامة فجاءت بورق زيتون بمنقارها و طين برجليها فعلم ان البلاد قد غرقت قال فطوّقها الحمرة التي في عنقها ودعاها ان تكون في انس و امان فمن ثم تالف البيوت . قال : فقالوا يا رسول الله : الانطلق به الى اهلنا فيجلس معنا و يحدثنا ، قال : كيف يتبعكم من لا رزق له . قال فقال له : عد باذن الله فعاد تراباً .

« و قال اركبوا فيها » ای - قال الله اركبوا فيها . و قيل : قال لهم نوح اركبوا فی السفينة . يقال : ركب الدابة و ركب فی الفلك . قال ابن عباس : اول ما حمل نوح فی الفلك من الدواب الذرة ، و آخر ما حمل الحمار ، فلما دخل الحمار و دخل صدره تعلّق ابليس بذنبه فلم يستقلّ رجلاه فجعل نوح يقول : و يحك ادخل فينهض فلا يستطيع حتّى قال نوح : و يحك ادخل و ان كان الشيطان معك . كلمة سبقت علی لسانه . فلما قالها نوح ، خلی الشيطان سبيله فدخل و دخل الشيطان معه فقال له نوح : ما ادخلك علیّ يا عدوّ الله ؟ فقال : الم تقل ادخل و ان كان الشيطان معك ؟ قال : اخرج عني يا عدوّ الله قال : لابد من ان تحملني معك . فكان فيما يزعمون فی ظهر الفلك . و قيل : ان ابليس و اولاده صاروا رياحاً فطاروا فی الهواء الى ان نصب الماء عن وجه الارض . و گفته اند که مار و کژدم آمدند ، گفتند : یا نوح ما را در نشان در کشتی نوح گفت : نشانم که سبب مضرت و بلیت اید ، ایشان گفتند : ما را در نشان که با تو عهد کردیم که هر که نام تو برد ، او را نکزیم و نرنجانیم کنون هر که از مضرت ایشان ترسد تا این آیت بر خواند : « سلام علی نوح فی العالمین انا كذلك نجزي المحسنین » نه من عبادنا المؤمنین ، فانهما لانصرانه . « و قال اركبوا فيها » نوح گفت : در نشینید در کشتی بنام خدای گوئید : « بسم الله مجریها و مرسیها » - قرائت حمزه و کسائی و حفص « مجریها » بفتح میم است ، ای - جریها - بنام خدا است رفتن آن . باقی « مجریها » خوانند ، ای - اجراؤها و ارساؤها بنام خدای راندن آن و بازداشتن آن و برضم میم ، « مرسیها » همه متفق اند

و در شواذ خوانده اند «مجریها و مرسیها» بنام خدای که رواننده آنست و بدارنده آن زجاج گفت: بالله تجری و به تستقر، بنام الله کشتی می رفت و بنام وی قرار می گرفت و هر که که نوح خواستی تا کشتی روان شود گفتی: «بسم الله» روان کشتید و چون خواستی که بایستد گفتی «بسم الله» بایستادید.

«ان ربی لغفور رحیم» لمن آمن منهم «رحیم» حین خلصهم. وعن ابن عباس قال: قال رسول الله (ص) «امان لامتی من الفرق اذا ركبوا السفن فی البحر ان يقولوا بسم الله الملك و ما قدر و الله حق قدره»، «بسم الله مجریها و مرسیها ان ربی لغفور رحیم» چون نوح در کشتی نشست و اصحاب وی، فرمان دادند تا آسمان آب فرو گذاشت چنانکه الله گفت: «ففتحنا ابواب السماء بماء منهجر» و زمین آب خویش برانداخت از هفتم طبقه زمین و چشمه ها روان کشت چنانکه گفت: «وفجرنا الارض عیوناً» چون هر دو آب بهم رسید و درهم شد، باد های عواصف فرو کشادند تا در میان آب افتاد و آنرا موجها کرد همچون کوههای عظیم، اینست که رب العزة گفت: «وهی تجری بهم فی موج کالجبال» الموج جمع موجة کتمر و نمره، والموج حركة الماء الكثير بدخول الرياح الشديدة فی خلاله.

«و نادى نوح ابنه» و اسمه کنعان و قيل یام، و قيل عرویا، «و كان فی معزل» من السفينة، و قيل: بمعزل عن دین الله، و العزلة البعد. «یابنی» قرائت عائمة قراء کسر، «یا» است مکرعاصم که بفتح یا خواند، فمن کسر فلا تـ حذف یاء المتکلم فبقیت الکسرة قبلها لیدل علیها، كما تقول: یا غلام، و من فتح فلا تـ قلب یاء الاضافة الفاء لخفة الفتحة ثم حذف الالف كما تحذف الیاء من یاء غلام.

«ارکب معنا» باظهار، قرائت نافع است و ابن عامر و حمزه و یعقوب و یزی از ابن کثیر، و ترك الادغام فی مثل هذا اصل لان الحرفین من کلمتین و هما متقاربان لامثالان. باقی بادغام خوانند لا نهما حرفان متقاربان من مخرج واحد فلما کانا من مخرج واحد اشبهما المثلین فحسن ادغام احدهما فی الآخر. نوح گفت مر پسر خویش را: «ارکب معنا» یعنی - اسلم و ارکب، اورا بر کشتی میخواند بشرط ایمان. و گفته اند: این پسر منافق بود اظهار ایمان می کرد ازین جهت نوح اورا میخواند، و اگر نوح

آن نفاق از وی شناختید و از ایمان وی نومید بودید او را نخواهید دید .
 « قال : سأوی الی جبل » گفته اند : آن پیشین کشتی بود که خلق دیده بودند
 در جهان ، راوی نمیید که در آن نشیند گفت : من در کشتی نیارم آمد ، آنکه گفت :
 « سأوی الی جبل یعنی من الماء » ای - من الفرق « قال لاعاصم الیوم من امر الله »
 گفته اند : این عاصم یعنی معصوم است ، کما دافق و عیثه راضیه ، میگوید : هیچ نگاه
 داشته نیست امروز از فرمان خدای و عذاب او « الا من رحم » استثنا منقطع است
 یعنی - لکن من رحمته الله معصوم ، موضع « من » نصب است برین قول . و اگر کوئیم
 استثنا صحیح است موضع « من » رفع باشد ، یعنی - من رحم هو الله عز وجل ، ای - لاعاصم
 الا الله « و حال بینهم الموج » ای - بین نوح و ابنه ، و قیل : بین ابنه و الجبل « فکان
 من المفرقین » ای - صار من المهلکین بالماء . روی ان ابن نوح بنی من الزجاج بینا
 وقت اتخاذ ابیه السفینه فلما ركب نوح السفینه دخل ابنه فی البیت الذی اتخذه من
 من الزجاج ثم ان الله نسائی سبط علیه البرق فاحذ یبول حتی امثلاً ذلک البیت
 الزجاجی من بوله ففرق کذل فی ماء البحر و غرق ابن نوح فی بوله لیعلم انه لامقر
 من النذر . مفسران گفتند : شش ماه نوح و اصحاب وی در کشتی بودند دهم رجب
 در کشتی بودند ، و روز عاشورا از کشتی فرو آمدند ، و در ستر آنست که هفت ماه
 در کشتی بودند و ارتفاع آب در زمین چندان بود که بهمه کوههای عالم سی کز
 آب برگزشته بود و بروایتی پانزده کز ، و روی آنکه کان لامرأة صبی صغیر و کانت
 تعجب فحملته الی الجبل وقت الفرق فلما غشیها الماء ، رفعت فوق صدرها ثم فوق
 سحابها ثم شالت به نحو السماء بیديها فلما الجمها الماء طرحته فقال الله ل : نوح :
 لورحمت احداً لرحمت المرأة و ابنها . و قیل : ركب نوح السفینه فی اول یوم من
 رجب فمرت بالبيت و طاف به سبعاً و قد رفعه الله من الفرق و جرت السفینه بهم الی
 یوم النحر « واستوت علی الجودی » یوم النحر (۱) فمکثت علیه شهر حتی جفت الارض
 و خرجوا منها یوم عاشوراء فصار نوح و من معه شکراً لله عز وجل .

« و قیل یا ارض ابلعی » یعنی - قال الله للارض بعد تناهی الامر فی هلاک قوم
 نوح « یا ارض ابلعی ماءک » ای - تشریبه و تنشیه ، الله تعالی فرمان داد بزمین که آب

خویش در اجزای خویش فرو بر ، میگویند : لختی از آن بقاع زمین استعصا نمود
 و سروازد ازین فرمان ، تا ربّ العالمین آب وی تلخ و شور گردانید و آن زمین شوره‌ستان
 کرد . «و یا سماء اقلعی» ای - یا صاحب امسکی عن انزال المیاء . «و غیض الماء» ای -
 و نقص الماء فذهب و نضب و مصدره الغیض و الفیوض ، یقال : غاض الماء بغیض ، اذا غار
 فی الارض ، و غاضه الله ای - نقصه ، لازم و متعدّ کما یقال : زاد الشیء و زدته . «و قضی الامر»
 ای - فرغ من محازاة الاعداء ، کقوله : « و انذرهم یوم الحسرة از قضی الامر » یعنی -
 فرغ من محاسبة الاعداء و مجازاتهم «و استوت علی الجودی» یعنی - استقرّت السفینة
 علی جبل الجودی و هو جبل معروف بناحیه الموصل و قیل : فی جزیره الشام من
 وراء آمد . «و قیل بعداً للقوم الظالمین» بعداً مصدر موضوع موضع الامر - میگوید :
 دوری بادا و لعنت این گروه ظالمان را ، این از کلماتی نفی ندامت است که الله بآن
 خویشان را از پشیمانی تنزیه کرد چنانکه جایی دیگر گفت : «الا بعداً ل : عاد» «الا
 بعداً ل : ثمود» «الا بعداً ل : مدین» «و لایخاف عقباها» هم از این باب است . آنچه
 موسی را گفت : «فلاتأس علی القوم الفاسقین» و از شعیب باز گفت : «فکیف آسی
 علی قوم کافرین» و لیس ربّنا بجبار یمدوله ندامة او یخاف عاقبة ، اجمع المعاندون
 علی ان طوق البشر قاصر عن الاتیان بمثل هذا لایة ، بعدان فتشوا جمیع کلام العرب
 و العجم فلم یجدوا مثلها فی فخامة الفاظها و حسن نظمها و جودة معانیها فی تصویر
 الحال مع ایجاز من غیر اخلال .

«و نادى نوح ربه فقال ربّ انّ ابني من اهلي» و قد وعدتني ان تمجيني و اهلي ؛
 و ذلك فی قوله تعالی : «واهلك» بارخدا یا تو مرا گفته ای که ترا و کسان ترا از غرق برهانم
 و این پسر از کسان من بود ، «وان وعدك الحق و انت احکم الحاکمین» ربّ العالمین او را
 جواب داد که : «آته لیس من اهلك» ای - من اهل دینک . و قیل : لیس من اهلك الذین
 وعدتک ان جاءهم . روایت کنند از علی [مرتضی] (۱) (ع) که گفت لم یکن ابنه و انما کان
 ابن امرأته من زوج آخر ، و لهذا قال : من اهلي و لم یقل : منی . و قیل : کان لغير رشده و هذا
 غیر صحیح لانّ الله تعالی عصم انبیاءه من مثله ، و حمل المفسرون . قوله «فخانتاهما» علی -

الدِّينَ لَاعْلَى الْفِرَاشِ يَعْنِي - احديهما كانت تخبر الناس أنه مجنون والاخرى كانت تدل على الاضياف . وقال ابن عباس : ما بغت امرأة نبى قط . يكى از سعيد جبير پرسيد كه «آن ابنى من اهلى» اين پسر نوح بود يا نبود . سعيد خشم گرفت ، گفت : سبحان الله لا اله الا الله ، خدای ميكويد جل جلاله بارسول خویش كه پسر وى بود و تومى كويى كه نبود ، آنكه گفت : كان ابنه ولكنه كان مخالفاً فى النية والعمل والدِّين فمن ثم قال : «أنه ليس من اهلك أنه عمل غير صالح ، بكسر الميم وفتح اللام ونصب «غير» قرأها الكسائى و يعقوب ، والوجه ان الضمير فى «أنه» لابن نوح والمعنى : ان ابنك عمل غير صالح ، والتقدير : عمل عملا غير صالح فحذف الموصوف واقيم (۱) الصفة مقامه . ميكويد : اى نوح او از كسان تو نبود كه كار نيك نميكرد (۲) يعنى - كه در دين وثيت وعمل مخالف تو بود . وقرأ الباقر «عمل» بفتح الميم ورفع اللام منوثة ورفع «غير» والوجه أنه يجوز ان يكون الضمير فى «أنه» لابن نوح ايضا فيكون على حذف المضاف ، والتقدير ان ابنك ذو عمل غير صالح فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ، ويجوز ان يكون الضمير فى «أنه» للسؤال ، والتقدير ان سؤالك ، ما ليس لك به علم عمل غير صالح . يعنى - اين گفت كه تو مرا گفتى اى نوح كارى نه نيك است و آن گفت وى خلاص خواستن پسر بود پس از آنكه كفر وى شناخته بود و دانسته . و گفته اند خلاص وى خواستن بود پس از آنكه گفت «لا تذر على الارض من الكافرين دياراً»

«فلا تسئلن» درين كلمت سه قرائت است «تسئلن» بفتح لام ونون و نون مشددة قرائت ابن كثير است و بفتح لام و كسر نون و نون مشددة قرائت نافع و ابن عامر است ولكن ورش و اسمعيل از نافع اثبات ياء روايت کرده اند در حال وصل نه در حال وقف ، وقالون حذف ياء روايت کرده در هر دو حال ، و بصريان و كوفيان «تسئلن» خوانند بسكون لام و كسر نون مخفف ، و از بصريان ابو عمرو ياء اثبات كند در حال وصل دون الوقف ، و يعقوب در هر دو حال اثبات كند و كوفيان در هر دو حال حذف كنند و اصل كلمه «لا تسئلن» (۲) بجزم لام است بر معنى نهى و دخلته التّون الثقيلة للتوكيد ، معنى آنست كه ميرس آنچه علم آن بر تو پوشيده گرده ام و ندانى كه در حكم من

جائز است « آئی اعظک ان تكون من الجاهلین » اینجا ، لا ، مضر است یعنی - ان لا تكون من الجاهلین . وقیل : معناه : ان تكون من الجاهلین فتظن انی لافى (۱) بوعده وعدته .

پس نوح بزگت خویش معترف شد ، گفت : « رب آئی اعوذ بك » ای - استجیر بك « ان اسئلك ما ليس لى به علم » ای - ان اتكلف مسئلتك ما لا اعلم ممّا استأثرت بعلمه « والا تفعل لى » ذنبى بسئوالى « وترحمنى » بفضلک وتنقذنى من غضبك « اكن من الخاسرين » الهالكين .

« قيل يا نوح اهبط » انزل من السفينة الى الارض « بسلام ممّا » ای - بسلامة و خلاص من المكاره والهلاك . قال : عمر بن الخطاب لما استقرت السفينة على الجودي لبثت ماشاء الله ان يلبث ثم انه اذن له فهبط على الجبل فدعا الغراب فقال ائمنى بخبر الارض فانه حذر الغراب على الارض وفيها الفرقى من قوم نوح فوقع على جيفة من قوم نوح فابطاء عليه فلعننه ، ودعا الحمامة فوقعت على كف نوح فقال : اهبطى فائتمنى بخبر الارض فانه حذرت فلم تلبث الا قليلا حتى جاءت . تنفض ريشة فى منقارها .

وروى انها اتته بورق الزيتون فى منقارها والطين فى رجليها ، فقالت : اهبط . فقد انبتت الارض . قال نوح : بارك الله فيك وفى بيتك وبؤوبك وحببك الى الناس لولان يغلبك الناس على نفسك لدعوت الله ان يجعل رأسك من ذهب . وقيل : « بسلام » ای - بتحية و بتسليم « ممّا وبركات عليك » یعنی - زبادات فى نسلک حتى صار ابا البشر بعد آدم وان بنى آدم كلهم من ذلك اليوم من بنیه الثلاثة ، البيض من سام ، والحمر من يافث ، والسود من حام . اينست كه رب العالمين گفت : « وجعلنا ذرية من هم الباقين » ادر كت البركة كلهم فتنا سلوا وادرك السلام بعضهم فاسلموا . ذلك قوله : « وعلى امم ممن معك » ای - و على قرون من ذرية من معك من ولدك وهم المؤمنون منهم ، ثم استأنف الكلام فقال : « وامم سنمتعهم » فى دنياهم ، یعنی - الامم الكافرة من ذرية « ثم یمسهم ممّا عذاب الیم » اما عاجلا واما آجلا ، قال : محمد بن كعب القرظى : دخل فى ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيمة وكذلك فى ذلك العذاب و الامتاع كل كافر وكافرة الى يوم القيامة .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « و اصنع الفلك باعيننا » نوح را فرمان آمد از روی شریعت بظاهر حکم که از چوب ساج کشتی ساز و درو نشین تا از طوفان برهی و از روی حقیقت بحکم تخصیص و نعت تقریب بسر وی ندا آمد که دریای نفس درپیش داری دریای مغرق مهلك در آن گردابها است پر خطر . و نهنگان جان ربای بر رصد ، و ناچار بر آن عبره می باید کرد تا ساحل امن رسی ، از اخلاص کشتی ساز بسط طبقه یکی خوف و دیگر رجا و سوم (۱) رضا ، و آنکه بادبان صدق بر آن بند و بر مهت صبای اطلاع مبادار . اینست که گفت: « باعیننا و وحینا » که ما خود چنانکه باید راند و آنجا که باید راند خود رانیم « هو الذی یسیر کم فی البرّ والبحر » « و حملناهم فی البرّ و البحر » از روی اشارت میگوید بنده من تدبیر کار خود و امن گذار و خویشتن را یکسر بمن سپار و تصرف خود دوردار تو (۲) محمول لطف مایی و محمول الکرام لایقع فان وقع وجد من یاخذ بیده . این همانست که مصطفی ص گفت: « الا فتسلکون جسراً من الثاربطاء احد کم الجمره فیقول الجسر ، یقول ربّک عزّوجلّ اوانه » کرامتی بزرگوار است و لطفی بی نهایت که فردا ربّ العزّة بر گذرگاه صراط با بنده عاصی کند ، فمّرة یقف و مّرة یعشر . می افتد و می خیزد و ربّ العزّة داند که بنده را جزوی فریادرس و دستگیر (۳) نیست بجلال تعزّز خود و بنعت رحمت او را فریاد رسد و دستگیری (۴) کند . در خبر می آید که رحمت الله بر بنده بیش از رحمت مادر است بر فرزند ، و اگر (۵) تقدیر آفرزندی هزار بار پایش بگل فرو رود ، هزار بار مادر گوید بر خیز جان مادر و هزار بار مادر برو مشفق تر و مهربان تر بود .

پیر طریقت گفت : الهی ! تا مهر تو پیدا گشت همه مهرها جفا گشت ، و تا بر تو پیدا گشت همه جفاها وفا گشت ، الهی ! ما نه ارزانی بودیم تا ما را بر گزیدی ، و نه نا ارزانی بودیم که بغلط گزیدی ، بلکه (۶) بخود ارزانی کردی تا بر گزیدی و پیوشیدی عیب ، که می دیدی .

۱ - سیوم (الف) ۲ - در دوردار (الف) ۳ - دست گیر (الف) ۴ - دست گیری (الف)

۵ - دستگیر (ج) ۶ - بلکه (الف)

« حتّی اذا جاء امرنا و فارالتّنور » چون سلطان عظمت و بی نیازی و جلال عزت قهاری بنعت سیاست کمین گاه مکر بر آن بی حرمتان و بیگانهگان کشاد و طوفان عقوبت و عذاب فراسرایشان نشست، فرمان آمد از جبار کاینات به نوح پیغامبر که: « احمل فیها من کل زوجین اثنین و اهلك الا من سبق علیه القول » هن که مادر ازل او را در پناه لطف و جوار رحمت خود گرفتیم، امروز تو او را واپناه خود گیر و در کشتی نشان که وی امروز از رستگارانست (۱) و فردا از نواختگان، و در ازل از خوانندگان. ابلیس آمد در آن حال تا خود را در کشتی افکند نوح سر وازد که این جای خوانندگان است، نه جای رانندگان. ابلیس گفت: اما علمت انّی « من- المنظرین الی یوم الوقت المعلوم » ولا مکان الیوم الا فی سفینتک. ندا آمد که ای نوح، ابلیس را در نشان که اوشبه سیاه است در عقد مروارید:

در رشته کشند با جواهر شبهی.

عجب آنست که نوح پسر خود را میخواند که « ار کب معنا » و ابلیس دشمن را میراند، تا فرمان آمد که ابلیس دشمن را بردار و پسر خود را بگذار، تا بدانی که اسرار تقدیر بر قیاس خلق نیست میگوید: من آن کنم که خود خواهم و کس را بر حکم من اعتراض نیست « لا یستل عما یفعل و هم یستلون ».

« و قال ار کبوا فیها بسم الله مجریها و مرسیها » بسم الله سلامة الخلق، و بالله نجاه الخلق، بسم الله شفاء عند کل بلیة، و سلوة عند کل حسرة، و حبرة عند کل فرجة، بنام خداست آرام دل مؤمنان، بنام خداست شفاء درد بیمار دلان، بنام خداست آسایش اندهگنان، خداوند نامت نور دیده آشنایان، یاد آیین منزل مشتاقان، یافت فراغ دل مریدان، مهرت انس جان دوستان.

« و نادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلی، پیر طریقت گفته که درگاه حق عزیز است، و فنای قدس او عظیم، سرایزده قهر زده، و ایوان کبریا بر کشیده، و بساط عظمت گسترانیده، کس را نیست و نرسد که بستخی کند بر آن بساط عظمت جز بفرمان. نبینی نوح را که بستخی کرد، گفت: « ان ابني من اهلی » تا

۱- رستگان (الف).

اورا جواب دادند که « اِنَّهٗ لیس من اهلک » موسی (ع) همچنین (۱) بر بساط جلال و عظمت انبساطی نمود؛ بی دستوری دیدار خواست، گفت: « ارنی » جواب آمد که: « لن ترانی »، باز مصطفی (ص) شب الفت و زلفت، شب قرب و کرامت که به حضرت اعلی رسید، و بساط جلال و عظمت دید، سر در پیش افکند و هیچ نگفت حرمت حضرت احدیت را و اجلال در گاه صمدیت را خاموش گشته، و گوش فرا داشته که تا فرمان چه آید، و دستوری چه دهد، ندا آمد که یا محمد « سُبَّح اسم ربِّک الاعلی » دستوری دادیم ترا زبان دعا و ثنا بگشای، و ما را بیا کی بستای، مصطفی (ص) درنگرست جلال و عظمت و کبریای الوهیت بی نهایت دید، دانست که کمال ثنای مخلوق هرگز بیدایت جلال لم یزل نرسد، ثنای خود همچون (۲) چراغ دید در آفتاب و قطره در دریا، چراغ در آفتاب چه روشنایی دهد، و قطره در دریاچه افزاید، همین کلمت (۳) گفت: « لا احصى ثناء علیک انت کما اثنیت علی نفسك » فرمان آمد که ای محمد بستاخی کن بخواه تا بخشم، بگوی تا نیوشم، سل تعطه اشفع تشفع.

من آن توام تو آن من باش ز دل بستاخی کن چرا نشینی تو خجل

ه - النوبة الاولى

قوله تعالى - . « تِلْكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْغَيْبِ » این قصّه از خبرهای پوشیده [بر عرب] است « نوحیها الیک » که پیغام دهیم (۴) آنرا بتو، « ما کنت تعلمها انت » هرگز ندانستی تو آنرا، « و لا قومک من قبل هذا » و نه قوم تو [عرب] دانستند پیش ازین وقت، « فاصبر » شکیبایی کن [تو بر اندازی قوم خویش] « ان العاقبة للمتّقین (۵) » که [پیروزی] سرانجام خداوندان راستی راست.

« والی عاد اناهم هوداً » و فرستادیم به عاد کس ایشان هود، « قال یاقوم هود » [هود] گفت [عاد را] که ای قوم « اعبدوا الله مالکم من الة غیره » خدای پرستید نیست شمارا خدایی جز از وی (۵) « ان انتم الا مفترون (۶) » نیستید مکر دروغ

۱- هم چنین (الف) . ۲- هم چون (الف) . ۳- کلمه (ج) .
 ۴- میبدم (ج) ۵- جندزی (الف)

سازان (۱) و دروغ گویان .

« یا قوم لا اسئلكم علیه اجراً » ای گروه نمی خواهم از شما بی پیغام رسانیدند
مزدی « ان اجری الا علی الذی فطرنی » نیست مزد من مگر بر او که بیافرید مرا
[پس آنکه نبودم] ، « افلا تعقلون (۵۱) » در نمی یابید [که من یگانه بی طمع
با اهل اقلیم باز نهاد نجویم به بیهوده (۲)] .

« و یا قوم استغفروا ربکم » وای قوم آمرزش خواهید از خداوند خویش ،
« ثم توبوا الیه » و بوی باز گردید ، « یرسل السماء علیکم مدراراً » تافرو گشاید
بر شما از آسمان بارانی پیوسته نیز بار ، « و یزودکم غوثه الی قوتکم » و شما را نیروئی
افزاید با نیروی شما ، « و لا تتواؤا مخرجین (۵۲) » و هر مگردید [از پذیرفتن پیغام
هم] با این جریمهای خویش .

« قالوا یا هود » گفتند ای هود « ما جئنا ببینه » نیافریدی بپای کار و روشن
ویس پیغامی درست ، « و مانحن بتارکی آلهتنا عن قولک » و مادست بدارنده خدایان
خویش نیستیم از بهر گفت تو ، « و مانحن لک بمؤمنین (۵۳) » و ما ترا استوار گیرندگان
نه ایم .

« ان نقول » نمیگوئیم ما بتو « الا اعراب بعض آلهتنا بسوء » مگر این که
بتو رسانید یکی از خدایان ما گردندی « قال انی اشهد الله واشهدوا » گفت من الله
گواه خواهم و شما گواه باشید (۲) « انی بری مما تشرکون (۵۴) من دونه » که من
بیزارم از آنچه شما انباز می خوانید (۴) « بالله » فکمدونی جمیعاً ، با من کارید و
بکوشید (۵) [بهر کوشش که توانید و بهر ساز که دارید] همه بهم یار و همدست ،
« ثم لا تنظرون (۵۵) » ، آنکه مرا هیچ درنگ مدهید .

« انی توکل علی الله » من پشت بالله (۱) باز کردم « ربی وربکم » خداوند من
و خداوند شما « ما من دابة الا هو آخذة بما صیبتها » نیست هیچ جنبه ای مگر او ناصبت
آن گرفته دارد ، « ان ربی علی صراط مستقیم (۵۶) » خداوند من است بر راهی راست .

۱ - دروغ زنان (الف) ۲ - نجویم بیهوده (ج) ۳ - من الله می گواهی مید (ج) .

۴ - می انباز خوانید (لف) ۵ - با من کارید و با من کوشید (الف) ۶ - بالله (ج) .

«فَإِنْ تَوَلَّوْا» اگر برگردید، «فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ» من بشما رسانیدم، «مَا أَرْسَلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ» آنچه مرا بآن فرستادمند بشما، «وَيَسْتَخْلَفُ رِبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ» و خداوند من از پس شما گروهی جز از شما خلیف نشاند [در زمین]، «وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا» و شما بسر کشیدن از طاعت وی ویرا نکزائید، «إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ» (۵۷) خداوند من بر همه چیز نگهبان (۱) است [بآن دانا و آنرا یاددار و نگه دار].

«وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا» و آنکه که فرمان ما آمد، «نَجَّيْنَا هُودًا» برهائیدیم هود را، «وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ» و ایشان که گرویده بودند با او، «بِرَحْمَةٍ مِنَّا» بمهربانی از ما، «وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ» (۵۸) و برهائیدیم ایشانرا از عذابی بزرگ. «وَتِلْكَ عَادٌ» و این عاد آنست، «جَعَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ» که شنیدند و نپوشیدند، دیدند و ننگریستند؛ یافتند و نپذیرفتند، آگاه شدند و باراه نیامدند. «وَعَصَوْا رُسُلَهُ» و سر کشیدند در رسولان (۲) او، «وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ» (۵۹) و پی بردند فرمان هر گردن کشی ناپاک ستیز کش را.

«وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ» و برپی [عاد] بادا درین جهان لعنت و راندن الله و روز رستاخیز همچنان، «إِلَّا أَنْ عَادًا كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ» آگاه باشید که عاد کافر شدند بخداوند خویش، «إِلَّا بَعْدَ لَعَادٍ قَوْمِ هُودٍ» (۶۰) آگاه باشید که دوری بادا و لعنت فزایا عاد را قوم هود.

النوبة الثانية

قوله تعالى :- «تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ» ای - تلك الاقاصيص في خبر نوح. من اخبار الغيب عنك ينزل بها جبرئيل عليك معجزة و صحة لنبؤتك يا محمد، «مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ» العرب «مِنْ قَبْلِ هَذَا» الوقت. وقيل: من قبل القرآن ای - لولا أننا اوحينا اليك ما كنت تعرفها «فاصبر» ای - على تكذيبهم لك كما صبر نوح. «إِنَّ الْعَاقِبَةَ» ای - حسن العاقبة من الظفر والنصر «لِلْمُتَّقِينَ» كما كان لمؤمني قوم نوح وسائر من آمن بالانبياء والرسل.

«والی عاد اخاهم هوداً» ارسال در آن مضمر است، یعنی - ارسالنا الی عاد اخاهم هوداً و این عاد اوّل است، و هو عاد بن ارم بن سام بن نوح. نژاد این عاد همه جبّاران بودند و طاغیان، و در عصر خویش جهانداران، و در زمین یمن مسکن داشتند و اولاد سام و حام و یافث در آن عصر همه مغلوب و مقهور ایشان گشتند، و مهینه ایشان و ملک ایشان شدید بن عملیق بن عاد بن ارم بود، این ملک برادرزاده خود را ضحاک بن علوان بن عملیق بن عاد که عجم اورا بیوراسف گویند بزمن بابل فرستاد تا اولاد سام را مقهور کرد و جم بن ویونجهان بن ارفخشد بن سام که پادشاه ایشان بود بدست وی کشته شد و ابن عم خویش را الولید بن الریان بن عاد بن ارم بزمن مصر، فرستاد و اولاد حام را مقهور کرد، مصر بن القبط بن حام که پادشاه ایشان بود بدست وی کشته شد و می گویند که الریان بن الولید ملک مصر که صاحب یوسف بود و الولید بن مصعب، فرعون موسی و جالوت الجبار که داود اورا کشت، این هرسه از فرزندان ولید بن الریان بن عاد اند و شدید بن عملیق برادرزاده یی دیگر داشت، غانم بن علوان بن عملیق، برادر ضحاک اورا بزمن ترک فرستاد و اولاد یافث را مقهور کرد و افراسیاب (۱) که ملک ایشان بود بدست وی کشته شد، و یقال: ان رستم الشدید من ولد غانم. پس شدید بن عملیق هلاک گشت و برادر وی شداد بن عملیق بن عاد بن ارم بجای وی نشست همچنان کافر و طاغی و متمرّد با قوم خویش، تا رب العالمین در آن عصر هود پیغامبر بایشان فرستاد و ایشانرا بر دین حق دعوت کرد، فذلک قوله: «والی عاد اخاهم هوداً»، و هو هود بن خالد بن الخلود بن عیص بن عملیق بن عاد. و قیل: هود بن عبد الله بن عوص بن ارم، و هو الاصح. و سماء اخاهم لانه کن من نسبهم. قال الزجاج: هوا خوه من حیث انه من ولد آدم و هم اولاده.

«قال یا قوم اعبدوا الله» ای - و جدوه «مالکم» من معبود «غیر» الله «ان انتم الا مفترون» کاذبون فی اشرا ککم مع الله الاونان.

«یا قوم لا اسئلكم» علی ما ادعوكم اليه من اخلاص العبادۃ «اجراً» ای - ثواباً و رزقاً «ان اجرى» ای - ماجزائی و ثوابی. «الا علی الذی فطرنی» ای - ابتداء خلقی ولم اكن شیئاً «افلا تعقلون» انی لا اطلب منكم علی ذلك عرض الدنيا و انما قال هذا لان الامم قالت للرسول ما نريدون الا ان تتملكوا اموالنا.

«ويا قوم استغفروا ربكم» ابن استغفار در قرآن كفار را جايها هست «ولولا تستغفرون الله» آن قوم صالح ازین جنس است، «وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون» فقلت استغفروا ربكم، همه ازین جنس است و قول مصطفى ص که علی حاتم او را گفت: ان ابی كان یقری الضیف و یفعل و یفعل فهل نفعه ذلك و قالت له عایشة ل: عبد الله بن جعدان التیمی كذلك فقال ص لهما و ما یغنی ذلك عنهما و لم یستغفر الله قط، فاستغفار الكافر رجوعه الى الاسلام بالتوحيد لا نه اذا شهد بالتوحيد استحق المغفرة فتوحيد استغفار. «ثم توبوا اليه» «ثم» در جای عطف است نه در جای تعقیب. «یرسل السماء علیكم مدراراً»، هود این سخن از بهر آن میگفت که ایشان اصحاب زروع و ارباب عمارت بودند و خشک سال ایشانرا پیش آمد، هفت سال پیوسته قحط بود و باران نمی آمد هود ایشانرا گفت: «استغفروا ربكم» من كفرکم بان تؤمنوا «ثم توبوا اليه» من ذنوبكم «یرسل السماء» سماء اینجا مطراست. «زید بن خالد الجهنی» گفت در صحاح خطب رسول الله ص: فی اثر سماء كانت من اللیل یعنی- فی اثر مطر. «مدراراً» یعنی- دائماً ساکنناً و ذلك انفع ما یكون، واصله من در اللبن اذا نزل متتابعاً، و مفعال من بناء المبالغة یستوی فیہ المذکر و المؤنث.

«ويزدکم قوۃً الی قوتکم» این از بهر آن گفت که ایشان در روزگار قحط و شدت ضعیف و نزار شده بودند لقلۃ غذائهم فی الجذب. و قيل: معناه ويزدکم عزّاً الی عزکم بکثرة عددکم و اموالکم و اولادکم و ذلك ان الله حبس عنهم القطر و اعقم ارحام نسائهم فوعدهم هودع المطر و الاولاد علی الايمان و الاستغفار و التوبة، «ولا تتولوا مجرمین» ای - لا تعرضوا عما ادعوکم اليه من التوحيد مقيمین علی الکفر «قالوا یا هود ماجئتنا ببینة» ای - برهان و حجة، «وما نحن بتارکی آلہتنا» ای - لا نترك عبادة آلہتنا «عن» جهة «قولک»، «وما نحن لک بمؤمنین» مصدقین

«ان تقول» ای - ما نقول فیک «آلا» قولنا «اعتراك» اصابک «بعض آلهتنا بسوء» یعنی - بجنون و خبل بسبب سبک آیتها فرصت نتکم بما نسمع، يقال عراه و اعتراه اذا التبه.

«قال لهم هود: «آئی اشهدالله» علی نفسی «واشهدوا» یا قوم «آئی بری» من آلهتکم الّتی یخوفوننی بها فسمونی ما شئتم، «فکیدونی جمیعاً» هود گفت: من خدای ترا بر گواه میگیرم و شما نیز گواه باشید که از بتان شما بیزارم و ایشانرا عیب جویم سخن من اینست، شما هر چه خواهید کنید، و هر کید که توانید سازید، و هر نام که خواهید مرا نام نهید و کر بتان شما بمن بدی و کیدی توانید ایشانرا در کید و حیلت بیاری گیرید، «ولا تنظرون» و مرا زمان مدهید اگر توانید، همانست که از نوح پیغامبر حکایت کرد.

«فاجعوا امرکم و شرکاءکم» الآیه. و این معنی در قرآن از چند پیغامبر حکایت است بر الفاظ مختلف، و این عظیم تر برهانی است پیغامبران را بر صحت نبوت که ایشان اندک بودند یا یکانه، و دشمنان انبوه بودند یا بی عدد، خاصه نوح و هود. «آئی تو گلت علی الله» این آیت حرزی عظیم است مستعیدان را از جباریه. «ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها» یعنی - نواصی الجباریه بیده والاخذ بالنّاصیه کنایه عن الاقتدار. و روی فی بعض الدعاء فی الخبر: اللهم انت ربی و انا عبدک ناصیتی بیدک» ومنه قوله: «لنسفعا بالنّاصیه» کلّ ذلک مأخوذ من فعل العرب انهم اذا ظفر احدهم بمن یبارزه واستولى علیه اخذ بناصيته عنفاً و اذا اراد تنكيه جراً ناصيته. ومنه قوله: «یؤخذ بالنّواصی والاقدام» یعنی - تاخذ الزبانية بنواصی الکفار: يقال: اخذت بناصيته، و بناصاته و انشدوا:

فما الدّینا بباقية لحي
وما حیّ علی الدّینا ببق.

«ان ربی علی صراط مستقیم» هذا كقوله: «ان ربك لبالمرصاد» وقيل معناه: ان ربی علی طریق الحق یجازی المحسن باحسنه والمسيئ بالمسيئته لا یظلم احداً. وقيل: یحملنکم «علی صراط مستقیم» وهو الاسلام، وقال: ابن عباس یرید ان الذی بعثنی الله به دین مستقیم، والمعنی علی هذا: ان دین ربی علی صراط مستقیم «فان

تولّوا، یعنی - ان تتولّوا، ای - تعرضوا ولم تؤمنوا «فقد ابغضتکم» الزمتکم الحجة بتبلیغ الرّسالة، ويستخلف ربّی قوماً غیرکم، هذا تهديدٌ خفیّ لانّ الله لا يستخلف قوماً الا بعد اهلاك الذّین قبلهم، یعنی - ان لم تؤمنوا اقام خلفاء یكونون سگان الارض بعدکم یعبدونه، «ولانصرّونه شیئاً» بتولیکم واعراضکم انما نصرّون انفسکم «ان ربّی علی کلّ شیئی حفیظٌ» یحفظنی من ان تنالونی بسوء، وقیل: حفیظ علی اعمال العباد فیجازیهم علیها.

«ولما جاء امرنا، ای - عذابنا. وقیل: امرنا بهلاك عاد» نجینا هوداً والذین آمنوا معه، وهم اربعة آلاف «برحمة منا» بما اربناهم من البیان، وهدیناهم للإیمان، وعصمناهم من الکفر. وقیل: «برحمة منا» أنّه لا ینجو احدوان اجتهد الا برحمة الله، «و نجیناهم من عذاب غلیظ» وهو الرّیح التي اهلکت عاد بها، وقیل: عذاب يوم القيمة، یعنی - کما نجیناهم فی الدنیا من العذاب، كذلك نجیناهم فی الآخرة من العذاب. «وتلك عاد جحدوا» جحدیمه ازانکار است، جحد آنست که چیزی بدانی و نپذیری، میگوید: قبيلة عاد و وفد عاد حق نپذیرفتند و سر کشیدند و تمرد نمودند «و عصوا رسله» مراد باین رسل هود است یگانه، چنانکه جائی دیگر گفت: «کذّبت عاد المرسلین» باین مرسلین مراد هود است و هر پیغامبری را که این لفظ در قرآن بیاید معنی هم اینست، و گفته اند: هر پیغامبری که بقوم خویش آمد ایشانرا گفت گواهی دهید که الله یکى و من و محمد رسولان او، از بهر آنکه همه پیغامبران را گفته بودند که «لننصرّنه» آن مرسلون و این رسل هود است و محمد، و آنجا که گفت: «کذّبت قوم نوح المرسلین، نوح است و محمد و آنجا که گفت: «کذّبت ثمود المرسلین» صالح است و محمد. و گفته اند: انما جمع لانّ من کذّب رسولا واحداً فقد کفر بجميع الرسل «واتبعوا امر کل جبار عنید» متکبر کافر قهار یجبر غیره علی ما یرید و باب فعال فعل و قد جاء من افعّل اجبر، فهو جبار و ادرك فهو دراک، والجبار فی حقّ الله من الجبر وهو الاصلاح، و يجوز ان یکون من اجبر ایضاً «عنید» ای - طاغر باغر، تقول، عند غنوداً و عنداً، اذا نجبر وطغنا، و عند عن الحق. مال، وقیل: هو فعیل من لفظ عندی کان فیهِ معنی

الاعجاب و حسن الظنّ بنفسه و ما عنده ، والمعنى : عصوا من فى طاعته سعادتهم و اطاعوا من فى طاعته شقاوتهم .

« واتبعوا فى هذه الدنيا لعنة » اى - بعد هلاكهم يلعنهم الملائكة و المؤمنون . « و يوم القيمة » ، يعنى - و فى يوم القيمة يلعنون ايضاً كما قال : لعنوا فى الدنيا و الآخرة ، تم الكلام هاهنا ثم استأنف فقال : « الا ان عاداً كفروا ربهم » نزه نفسه فى هذه الاية عن التّدم و الظلم « كفروا ربهم » اى - نعمة ربهم ، و قيل : ربهم كفروا ، اى - برّبهم ، كما تقول : نصحتهم و نصحت له و شكرته و شكرت له .

« الابدال ل : عاد قوم هود » انتصاب « بعداً » على انه مصدر اقيم مقام فعل الدعاء كما يقال : سقاها الله و يوضع مكانه سقياً له ، اى - ابعدهم الله من خيره فبعدها بعداً .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « تلك من انباء الغيب نوحيها اليك » اشارت است بجلال قدر مصطفى (ص) ، و كمال عزوى لطف ايزدى است كه گوهر فطرت محمد مرسل را جلوه ميکند ، ميگويد : ماقصّه پيشينيان (۱) ، و آيين رفتگان ، و سرگذشت جهانيان از قوم نوح و عاد و ثمود و امثال ايشان همه بر تو كشف كرديم ، و مشكلهاى غيبى و نكتهاى علمى خلق را بر زبان تو بيان كرديم و معنى را ، يكي اجلال قدر تو خواستيم ، و كمال امانت و ديانّت تو و اخلاق نموديم ، تا جهانيان بدانند كه مقتى عالم جبروت و منهى خطّه ملكوت توئى . محلّ كشف اسرار ازل و ابد توئى ، آن اسرار كه بانو بكفّتم با كس نكفّتم ، و آن انوار كه بدل تو راه داديم بكس نداديم ، اى محمد ما جان تو از خزينه قدس بيرون آورديم و در صورتى شيرين و پيكرى نگارين بيرون داديم ، تا بزبان خويش واجب شرع ما را و ابندگان ما شرح دهى ، و قصّه عالميان و سرگذشت ايشان از مبدأ كاينات تا مقطع دائره حادثات برايشان خوانى ، تا ببركت رسالت تو و بشيرين سخنان تو خلقى را از غشاوه بيگانگى بنور آشنائى رسانيم كه ما در عزيز كلام خويش گفته ايم « و ما ارسلناك الا رحمة للعالمين » . ديگر معنى آنست كه ما خواستيم تا بيان اين قصها و سرگذشتها آرامى در دل تو آريم ،

و در آن سکون افزائیم، و تا بدائی که برادران تو آن پیغامبران که گذشتند از قوم خویش چه بار رنج کشیدند و بعاقبت اثر نصرت ما چون دیدند، سنت ما بانو همانست «فاصبر ان العاقبة للمتقين» صبر کن، هیچ منال، و اندوه مدار، که هر آن گل که اینجا خوار در دست تو بیش نشاند، در قیامت بوی خوش بدماغ تو خوشتر رساند. پیری را پرسیدند که تقوی چیست؟ گفت: تقوی آنست که چون باتو حدیث دوزخ گویند آتشی در نهاد خود برافروزی چنانکه دود خوف بر ظاهر تو بنماید، و چون حدیث بهشت گویند نشاطی کرد جان تو بر آید چنانکه از شادی رجاء هر دو خد تو مور دگردد، چون خواهی که متقی بر کمال باشی، بدل بدان، و بتن در آی، و بزبان بگویی، و آنچه گوئی از مایه علم و سرمایه خرد گوی، که هر چه نه آن بود بر شکل سنگ آسیا بود، عمری میگردد و یک سر سوزن فراتر نشود، بشنو صفت متقیان و سیرت ایشان، بوهریره گفت: روزی رسول خدا (ص) نماز بامداد کرد و گفت هم اکنون مردی از در مسجد در آید که منظور حق است نظر مهر ربوبیت در دل او پیوسته بر دوام است. بوهریره برخاست، بدر شد و باز آمد سید گفت: یا باهریره زحمت مکن آن نه توئی، تو خود می آئی و او را می آرند، تو خود میخواهی و او را میخواهند، خواهند هرگز چون خواسته نبود، رونده هرگز چون ربوده نبود، رونده مزدور است و ربوده مهمان، مزد مزدور در خور مزدور، و نزل مهمان در خور میزبان، در ساعت سیاهیکی از در درآمد جامه کهنه پوشیده و از بس ریاضت و مجاهدت که کرده پوست روی او بر روی او خشک گشته، و از بیداری و بیخوابی شب، تن وی نزار وضعیف و چون خیالی شده.

زین گونه که عشق را نهادی بنیاد ای بس که چومن بیاد بر خواهی داد. بوهریره گفت: یا رسول الله آن جوانمرد اینست؟ گفت: آری اینست، غلام مغیره بود نام وی هلال در مسجد آمد و در نماز ایستاد سید گفت: ان الملائكة لتأتهم به (۱)، فریشتگان آسمان بر موافقت و متابعت وی در خدمت نماز ایستاده اند، چون سلام باز داد رسول خدای اشارت کرد، او را نزدیک خود خواند دست در دست رسول (ص) نهاد رسول گفت: مرا دعائی گوی هلال بحکم فرمان گفت: اللهم صل علی محمد و

علی آل محمد، رسول گفت: آمین، پس برخواست و رفت در رسول خدا در دیده مبارک خود در آن شخص و نهاد وی گماشته و نیز در وی می نگرد و میگوید: ما اکرمک علی الله، ما احبک الی الله، چه گرامی بنده ای بر خدا که توئی، چه عزیز روزگاری و صافی وقتی که در خلوت «و هو معکم» توداری، دل در نظر حق شادان، و جان بمهر ازل نازان.

بیر طریقت گفت: حبذا روزی که خورشید جلال تو بما نظری کند، حبذا وقتی که مشتاقی از مشاهده جمال تو مارا خبری دهد، جان خود طعمه سازیم بازی را، که در فضای طلب تو پروازی کند، دل خود نثار کنیم محبتی را، که بر سر کوی تو آوازی دهد.

چون هلال از مسجد بدر شد رسول خدا ص گفت: لم یبق من عمره الا ثلثة ایام، بوهریزه گفت: چرا خبرش نکنی گفت: برانده وی اندوهی دیگر نیفزایم هر چند که وی مرگ باندوده ندارد، روز سیوم رسول برخواست بایاران و بسرای آل مغیره رفت گفت: یا آل المغیره هل مات فیکم احد؟ فقالوا لا، فقال: بلی، والله انا کم طارق فاخذ خیرا ملککم. فقال المغیره: یا رسول الله هو اقل ذکرأ و اخل قدر آمن ان یدکره مثلك. فقال رسول الله ص کان معروفا فی السماء، مجهولا فی الارض، دوستان خدا در زمین مجهول باشند و در آسمان معروف، غیرت حق نکذارد ایشانرا که از پرده عزت بیرون آیند، «اولیائی فی قبابی»^(۱) لایعرفهم غیری، رسول خدا در چهره آن دوست خدا نگرست، قفس خالی دید و مرغ امانت با آشیان ازل باز رفته.

بدوستیت بمیرم بذکر زنده شوم شراب وصل تو گرداندم ز حال بحال. رسول خدا ص چون در وی نگرست دو چشم نر کسین خود پر آب کرد، آنکه گفت: یا مغیره ان الله تعالی سبعة نفر فی ارضه بهم یمطر، و بهم یحیی، و بهم یمیت، و هذا کان خیارهم، ثم قال: یا معشر الموالی خذوا فی غسل اخیکم. عمر خواست تا فرمایشش شود و او را غسل دهد، سید گفت: یا عمر امروز روز غلامان است و کار کار مولایان، سلمان و بلال در پیش رفتند تا او را بشویند عمر دلتنگ شد، رسول گفت: دل خوشی

عمر را : خدایه عونا لکم ، عمر را نیز بیاری کیرید . آری خوش بود داستان دوستان گفتن ، و دل افروزد قصه جانان خواندن .

در شهر دام بدان کراید صنما کو قصه عشق تو سراید صنما .

۶ - النوبة الاولى

قوله تعالى :- « والی ثمود اخاهم صالحاً » فرستادیم : ثمود کس ایشان صالح ، « قال یا قوم اعبدوا الله » گفت ای قوم خدایرا پرستید ، « مالکم من اله غیره » نیست شما را خدائی جز او ، « هو انشاکم من الارض » او آفرید و کرد شما را از خاک زمین ، « واستعمرکم فیها » و شما را در زمین نشاند ، « فاستغروه » آمرزش خواهید ازو ، « ثم توبوا الیه » و با او گردید ، « ان ربی قریب مجیب (۶۱) » که خداوند من نزدیک است پاسخ کننده .

« قالوا یا صالح » گفتند : ای صالح « قد کنت فینا مرجواً قبل هذا » ما از تو جز ازین می بیوسیدیم پیش ازین ، « اتنهینان نعبد ما یبعد آبائنا » باز می زنی ما را که برستیم آنچه پرستیدند پدران ما ، « و اتنا لفی شک مما تدعونا الیه » و ما در گمانیم از آنچه ما را با آن میخوانی ، « مریب (۶۲) » دل را و خرد را شورنده .

« قال یا قوم ارا یتهم » گفت : ای قوم چه بینید [وجه گوئید] ، « ان کنت علی ینة » من ربی ، اگر من بر کاری روشن و راهی راست و پیغامی درست ام از خداوند خویش « و اتانی منه رحمة » و او مرا پیغام داد بمهربانی ، « فمن ینصرنی من الله ان عصيته » که رهاند مرا ازو اگر من درو عاصی شوم و کی یاری دهد ؟ « فما تریدوننی غیر تخسیر (۶۳) » نمی فزائید مرا در پاسخ [اگر فرمان شما برم و با رأی شما آیم] مگر زبان کاری .

« و یا قوم هذه ناقة الله لکم آية » و ای قوم این ناقة خدا شما را نشانی است [و برهانی بر نبوت من] ، « فذروها تأکل فی ارض الله » باز شوید (۱) از آن و گذارید آنرا تا روزی می خورد در زمین خدای ، « ولا تمسوها بسوء » و بآن هیچ بدی

مرسانید «فياخذكم عذاب قريب» (۶۴)، که شما فراگیرد عذابى نزدیک .
 «ففقروها»، بى کردند آن ناقه را و بکشتند ، «فقال تمتعوا فى داركم ثلثة ايام» ، صالح گفت: برخوردارید و فرا گذارید سه روز از جهان [و زندگانی خویش] ،
 «ذلك وعد غير مكذوب» (۶۵)، آن وعده ایست که در آن دروغ نیست .
 «فلما جاء امرنا» چون فرمان ما آمد [بعذاب و هلاك ایشان] «نجينا صالحا والذين آمنوا معه» رهانیدیم صالح را و ایشان که گرویدگان بودند با او ،
 «برحمة منا» ، ببخشایشی از ما ، «ومن خزي يومئذ» از رسوائی آن روز [عذاب آشکارا] ، «ان ربك هو القوي العزيز» (۶۶) ، خداوند تو اوست آن تاوانده با نیروی و کم آورنده سخت گیر .

«واخذ الذين ظلموا الصيحة» و فرا گرفت آن ستمکاران را بانگ فرشته که برایشان زد ، «فاصبحوا فى ديارهم جائمين» (۶۷) ، تا درسرایهای خویش [و منازل و اقلیم خویش] افتاده مرده گشتند .

«كان لم يغنوا فيها» چنانکه کویی هرگز در آن نبودند ، «الا ان ثمودا كفروا ربهم» آگاه باشید (۱) که ثمود کافر شدند بخدای خویش و ناسپاس آمدند درو ، «الا بعدا لثمود» (۶۸) ، آگاه باشید که دوری بادا [و لعنت افزایا] ثمود را .
 «و لقد جاءت رسلنا ابراهيم» و آمد فرستادگان ما به ابراهیم ، «بالبشرى» بپیشارت دادن [بفرزند] ، «قالوا سلاما» گفتند: درود بر تو «قال سلام» ابراهیم گفت: درود بر شما «فمالث» هیچ درنگ نکرد [ابراهیم] ، «ان جاء بعجل حنيد» (۶۹) ، که «كوسالة آورد بریان کرده در سنگ .

«فلما راي ايديههم لاتصل اليه» چون ابراهیم دستهای ایشان دید که فرا کوساله نمى شود ، «نكرهم» ایشانرا بانكار فرآز آمد ، «و اوجس منهم خيفة» و ازایشان مى ترسید و ترس در دل مى پوشید ، «قالوا لاتخف» ایشان گفتند: [ابراهیم را] که مترس ، «انا ارسلنا الى قوم لوط» (۷۰) ، ما فریشتگانیم که ما را فرستادند بقوم لوط [تا ایشانرا هلاك كنيم] .

«و امر آنه قائمه، وزن ابراهيم برپای بود، «فضحكت فبشرناها باسحق» آن زن چون بر زبان فریشتگان او را بشارت دادیم به پسر، بخندید از شکفتی، «ومن وراء اسحق، يعقوب (۷۱) و از پس اسحق، يعقوب.

«قالت يا ويلتي» گفت آن زن ای وایل بمن، «ءالد وانا عجوز» من فرزند زایم و من پیر زن. «و هذا بعلي شيخاً» و این که شوی منست پیر است، «ان هذا لشيء عجيب (۷۲)» اینست چیزی شکفت.

«قالوا اتعجبين من امر الله» [فریشتگان] گفتند: شکفت میداری از کار خدای، «رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت» بخشایش خدا و برکات او بر شما ای خاندان، «انه حميد مجيد (۷۳)» او خداوندی است ستوده بزرگوار.

«فلما ذهب عن ابراهيم الروح» چون بیم از ابراهيم برفت، «وجاءته البشري» و آمد بوی بشارت به فرزند، «يجادلنا في قوم لوط (۷۴)» با ما باز پیچیدن در گرفت [و الحاح در طلب سبیل شفاعت] در حق قوم لوط.

«ان ابراهيم لحليم» ابراهيم زیرک است بردبار، «اواه» آره کننده از بیم خدای، «منيب (۷۵)» باز گراینده و دل با خدا آورده.

«يا ابراهيم اعرض عن هذا» ابراهيم را گفتیم روی گردان ازین سخن، «انه قد جاء امر ربك» که فرمان خداوند تو آمد، «وانهم آتيهم» و بایشان آمدنی است «عذاب غير مردود (۷۶)» عذابی نه باز بردنی.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «والی ثمود» یعنی - وارسلنا الی ثمود «اخاهم صالحاً، ثمود وعاد نام جد ایشان است همچون قریش و ربیعہ و مضر نامهای اجداد عرب، و ثمود عاد آخر است برادرزاده عاد اول، و هو ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح دو برادر دیگر داشت یکی فالغ بن عابر و هو جد ابراهيم (ع) دیگر قحطان بن عابر و هو ابوالیمن و میان مهلك عاد و مهلك ثمود پانصد سال بود و كان ذلك فی آخر ملك نمرود بن کنعان بن جم الملك الذي تسمیه العجم افریدون و نژاد این ثمود که

در آن عصر بودند همچون عاد اول متهم و طاعی و کافر بودند و مسکن به وادی القری داشتند زمینی است میان مدینه و شام و بر روی زمین تپه کاری میکردند و کفر می برزیدند تا از رب العزة از نسب ایشان و قبیله ایشان صالح فرستاد پیغامبری بایشان، اینست که رب العالمین گفت: «والی ثمود اخام صالحاً، صالح و هود را در پیغامبران عربی شمارند که ایشان از فرزندان ارم بودند و عاد و ثمود همچنان، و ذکر آن ولد آدم خص باللسان العربی عند تبلیل الالسن وهم العرب الاولی الذین انقرضوا عن آخرهم».

«قال یا قوم اعبدوا الله، اخلصوا العباد لله دون ماسواه» مالکم من آله، يستوجب علیکم العبادۃ «غیره هو انشاءکم من الارض» ای - خلقکم من آدم و آدم خلق من تراب الارض. وقیل: انشاءکم فی الارض. وقیل: انشاءکم بنبات الارض. «واستمعکم فیها» یعنی - و استسکنکم فیها، و عمّار الدار سکنها، وقیل: اقدرکم علی العمارۃ وجعلکم عمّارها، باین قول «استمعکم» مشتق از عمارت است و روا باشد که مشتق از امر بود فیکون استمع و امر بمعنی واحد، نحو: استحیاه و احیاه اذا ترکها حیاً، ومثل ذلك استهلكه و اهلكه و استغواه و اغواه.

«فاستغفروه ثم توبوا الیه» معنی این استغفار از پیش رفت «ان ربی قریب» لراجیه «مجیب» لداعیه، القریب والبارّ العطوف.

«قالوا یا صالح قد کنت فینا مرجواً قبل هذا» مرجو کسی بود که او کاری بزرگ را شاید و ازو نیکی بیوسند و مرجّا از بهر آن نام کنند، گفتند: ای صالح پیش ازین روز و این گفت که میکنی ما بتو امید داشتیم که ما را پیشرو و کار گزار و سید باشی که ترا بجوانی با عقل و زیرک و دانائی و رأی متین دیدیم و نیز ظن می بردیم که بدین ما باز گردی، و این از آن گفتند که ایشانرا تا آنروز مخالفت میکرد در عبادت بتان، اما ایشانرا از آن نهی نمیکرد، پس چون ایشانرا نهی کرد این سخن بگفتند: «اتنهینا ان نعبد ما یعبد آباؤنا» برید الاصلنام «واتنا لفی شک» ای - تهمه و حیره «مما تدعونا الیه» من عبادۃ الله وحده «مریب» ای - موجب للتهمه، یقال: ارباب فلان، اذا فعل، فعلاً یوجب الریبه.

« قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي » اين جواب ايشان است كه گفتند: « قد كنت فينا مرجوا قبل هذا ». قوله: على بينة من ربي، اي - على يقين وبصيرة من ربي « و آتاني منه رحمة » اي - نبوة « فمن ينصري من الله » من يمنعني من عذاب الله « ان عصيته » في تبليغ رسالته ومنعكم عن عبادة الاوثان « فما تزيدونني » باحتجاجكم بقولكم: « انهنينا ان نعبد ما بعد آبائنا » « غير تخسير » اي - غير تخسير لكم حظوظكم من رحمة الله، فالتخسير لهم، لاله، (ع) هذا كما تقول لمن تدعوه الى رشد فيابي ما تريدني الامضرة يعني - لنفسك. وقيل: خسره، اي - نسيه الى الخسران، اي - فيما تزيدونني غير نسبتى اياكم الى الخسران. و قال ابن عباس: « غير تخسير » اي - غير بشارتكم في خسارتكم.

« ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية » ناقة الله خوانند تعظيم را كالكمبة التي اضافها الله تعالى اليه تشریفاً وتعظيماً، فقال: « طهر بيتي » و « آية » نصب است بر حال، والعامل فيها معنى الاشارة في هذه، مى گوید: اينست ناقة خدا كه الله شمارا نمود نشانى روشن، و معجزتى ظاهر، ودليلى قاطع بر صحت نبوت من. وقيل: « لكم آية » اي - عبرة لا نها خرجت من صخرة صماء، وسبق شرحه في سورة الاعراف، « فذروها تاكل » من المشب « في ارض الله » فليس عليكم مؤنتها ولا علفها، « ولا تمسوها بسوء » ولا تصيبوها بمقر او حجر « فياخذكم عذاب قريب » في الدنيا اي - لا تمهلون، يقال: عقر الناقة وعرقها اذا نحرها، لان الناحر يعقرها اولاً ثم ينحرها اذا وجبت.

« فمقرها فقال: صالح » تمتعوا في داركم ثلثة ايام، اي - عيشوا في منازلكم. وقيل: المراد بداركم دار الدنيا. وقيل: ائماً و احد لان المراد بها البلد، « ذلك » اي - ذلك الاجل الذي اجلتكم « وعد » من الله « غير مكذوب » ليس فيه كذب، اي - ان العذاب نازل بكم بعد ثلثة ايام حقيقة، وقيل: مكذوب مصدر كالمعقول والمحصول، يقال ماله معقول، اي - عقل.

« فلما جاء امرنا » اي - العذاب. وقيل: امرنا بالعذاب، « نجينا صالحاً والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ » ابن « واو » زائد است. دراين موضع تدخلها الهرب مرة وتحذفها اخرى، كقوله: « والناهون عن المنكر » « وفتحت ابوابها » وفتح

و کسر درمیم « یومئذ » اینجا هر دو رواست ، فتح قرائت کسانی است و ورش و قالون ، و کسر قرائت باقی « ومن خزی یومئذ » یعنی - « بئینا صالحاً والذین آمنوا معه » بنعمه علیهم منّا « من خزی » الیوم الذی اتاهم فیہ العذاب . والخزی ، العیب الذی تظهر فضیحته و يستحیی من مثله « ان ربک هو القوی » فی بطشه « العزیز » فی سلطانه لایغلبه غالب .

« واخذ الذین ظلموا الصیحة » صاحب بهم جبرئیل ، وقیل : الصیحة ، العذاب ، کما نقول : صاحب فلان بفلان ، اذا زجره و ردعه . وقیل : لما ايقنوا بالعذاب تحذطوا و تکفئوا و التقوا فی الانطاع و القوا نفوسهم بالارض یقلبون ابصارهم نحو السماء لایدرون من این یأتیهم العذاب ، فلما اصبحوا فی الیوم الرابع انتهت صیحة من السماء فیها صوت کل صاعقة و صوت کل شیء فی الارض تقطعت منها قلوبهم فی صدورهم « فاصبحوا فی » مساکنهم و بلادهم « جائمین » میتمین صرعی ، و الجثوم ، السقوط علی الوجه فاماتهم الله الا رجلاً کان فی حرم الله فمنعه حرم الله من عذاب الله و جاء فی الخبر انه ابو ثقیف .

« کان لم یغنوا فیها » کان لم یقیموا فیها لانقطاع آناهم بهلاکهم باجمعهم الا مابقی من اجسادهم الدالة علی الخزی التازل بهم « الا ان ثموداً کفروا ربهم » قرائت حمزة و یعقوب و حفص « ثمود » بغير تنوین ، و الباقون « ثموداً » منوئاً . قال بسیبویه : ان ثمود قد یصرف فیجعل اسماً للحی و لایصرف فیجعل اسماً للقبيلة « الا بعداً ل : ثمود » ای - بعداً من الله و رحمته ل : ثمود .

« ولقد جاءت رسلنا ابراهیم بالبشری » گفته اند : که این فریشتگان سه کس بودند جبرئیل و میکائیل و اسرافیل . سدی گفت : یازده بودند بر صورتهای جوانان و نیکو رویان . وقیل : علی صورة الاضیاف . ابن عباس گفت : جبرئیل بود و با وی دوازده فریشته دیگر آمدند و ابراهیم را بفرزند اسحق بشارت دادند . وقیل : بشروه بهلاک قوم لوط ، و القری المؤمنات لخلایص ابن عمه لوط منهم « قالوا سلاماً » سلام گفتند یعنی که : بر ابراهیم رسیدند و سلام کردند « سلام » نصب علی المصدر ای - سلموا سلاماً ، کما یقال : کلموا کلاماً ، و اعطوا عطاءً و انبت نباتاً ، وقیل : نصب لانه مفعول القول قال : « سلام » ای - و علیکم سلام . فریشتگان

سلام کردند و ابراهیم جواب داد . حمزه و کسانی « سلم » خوانند بکسر سین بی الف ، والسلام هو الصلح ، والمعنی نحن سلم لکم و لسنّا بحرب فتمتنعوا من تناول طعامنا و هو خبر مبتداء مخدوف چون فریشتگان ویرا دیدند که بترسید ، گفتند : آشتی و صلح ، ابراهیم جواب داد که : آشتی و صلح یعنی که - از یک دیگر ایمن ایم . و نیز گفته اند که : سلم از بهر آنست که زبان ابراهیم عبری بود و در زبان عبری سلام نیست . و روا بود که سلم بمعنی سلام است فان السلم والسلام واحد ، كما يقال : حرمٌ و حرامٌ و حلٌ و حلالٌ ، و التقدير ، امرنا سلامٌ ، او علیکم سلامٌ ، و قرء الباقون سلام ، بالالف و فتح السین ، و الوجه انه جواب تسلیمهم ، ف قوله : « سلام » ای - علیکم سلام فحذف الخبر ، او امرنا « سلام » فحذف المبتداء . در خبر است که خصصنا آیتها الامة بثلاث : بالسلام و التأمین و الصف فی الصلوة . این خبر دلیل است که در زبان عبری سلام نیست « فما لبث » ای - ما مکث ابراهیم « ان جاء » ای - عن « ان جاء » ، فیکون محله نصباً علی نزع الخافض « بعجل حنید » مخنوذ و هو المشوی بالحجارة المحماة . و قيل : « حنید » ای - مشوی یقطر و دکه ، من قولهم : حنذت الفرس ای - جعلت علیه الجلل حتی یقطر عرقاً . و يقال : الحنید السمیط . و قيل : السمین ، درین آیت حث است بر تمجیل مهمان داری که رب العزة ابراهیم را بستود بآنکه زود طعام فرا پیش مهمان آورد و تعلیم است امت احمد را بنواختن مهمانان و طعام دادن ایشان : و انشد بعضهم :

رسم جرى فی الناس لیس بقاصد حبس الجماعة لانتظار الواحد

حسن گفت فریشتگان بر صورت مهمانان در ابراهیم شدند که دانستند که ابراهیم مهمان دوست دارد ، پس چون طعام فرا پیش ایشان برد ایشان بخوردند فان الملائكة لا یأکلون ولا یشربون . ابراهیم چون ایشانرا دید که دست بطعام وی نمی بردند ، بانکار فرا پیش ایشان آمد و بخود در بترسید که نباید که ایشان دشمنان اند یا دزدان اند که بیدی و بیلائی آمده اند ، و طعام از آن نمی خوردند تا حرمت داشت برایشان بطعام واجب نکرده ، و آن ترس در دل میداشت پنهان ، اینست که الله گفت : « نکرهم و اوجس منهم خيفة » يقال : نکر و انکر و استنکر بمعنی واحد

«و اوجس منهم خيفة» یعنی - خاف منهم خيفة فاجسها فی نفسه یعنی ... اخذها
 کقولہ: «فاجس فی نفسه خيفة موسى» وقيل: الایجاب الادراک: ای - ادراک را جس
 بخوف حدث فی نفسه، چون فریشتگان ابراهیم را دیدند که بترسید گفتند: «لا تخف»
 مترس که ما فریشتگانیم. ابراهیم را ترس بیفزود که اگر فریشتگان اند نباید که
 عذاب را آمده اند بمن و بقوم من، که فریشتگان آنکه چون بزمین آمدندید (۱)
 عذاب را آمد ندید (۲) چنانکه الله گفت: «ما ننزل الملائكة الا بالحق» ای - بالعذاب
 فریشتگان گفتند: «انا ارسلنا الی قوم لوط» مترس که ما را با هلاک قوم لوط
 فرستاده اند، همانست که جائی دیگر گفت: «انا ارسلنا الی قوم مجرمین لئیرسل علیهم
 حجارة من طین». و جاء فی الخبر ان ابراهیم (ع) قال لهم: الا نأکلون؟ قالوا: یا
 ابراهیم لانطعمه الابشمن، قال ابراهیم: فان ثمنه ان تسموا الله علیه فی اوله و تحمدوا
 الله فی آخره، فنظر جبرئیل الی میکائیل فقال: حق لهذا ان يتخذوه خيلاً.
 «و امراته» و هی سارة بنت هاران بن ناحور بن شاروع بن ارغوا بن فالغ و هی
 ابنة عم ابراهیم «قائمة» من وراء الستر تسمع کلام الرسل و کلام ابراهیم «فضحکت»
 لانها کانت قالت لابراهم اضم لوطاً ابن اخیک الیک فانی اعلم انه سیتزل بهولاء القوم
 العذاب فضحکت سروراً لما اتی الامر علی ما توهمته.

سارة با ابراهیم گفته بود که برادر زاده خود را لوط و ایضا خود گیر و
 بسایان آن قوم بیرون آر که من می پندارم که ایشانرا عذاب رسد پس چون آن
 فریشتگان آمدند و خبر دادند که ما بعذاب قوم لوط آمده ایم ساره در پس پرد
 ایستاده بود و گوش فرا سخن ایشان داشته چون آن سخن بشنید بخندید بشادی،
 آنکه آنچه وی گفته بود فرا ابراهیم راست آمد و درست. و گفته اند: «قائمة»
 آنست که ساره بخدمت مهمانان ایستاده بود و ابراهیم با ایشان نشسته و در آن وقت
 زنان در حجاب نبودند و ایستادن ایشان بخدمت مهمانان عیب نمی داشتند کما
 الاعراب و نازلة البوادی و الصحرا. پس چون فریشتگان طعام نمی خوردند وی
 بخندید بتعجب، که این شگفت کاری است که ما بنفس خویش خدمت مهمانان

کنیم و ایشان طعام نخورند و پیش از آن ندیده بودند که مهمانان طعام نخوردند، و گفته اند: آن ساعت که گوساله بریان کرده در پیش نهادند **حیرثیل** پیر خویش بوی فرو آورد و دعا کرد تا الله تعالی آنرا زنده کرد و برخاست و در رفتن ایستاد ساره آن کار شکفت داشت بخندید. و اصح الاقوال آنست که آن تبسم و شادی وی بشارت فرزند بود به پیرانه سر، و باین قول در آیت تقدیم و تأخیر است یعنی - فبشرناها باسحق، فضحکت تعجباً من ان یکون من شیخین کبیرین ولد. و يقال: الضحك خاصة للانسان اذا رأى العجيب البديع حصل من مادة البدن هيئة الضحك و گفته اند: «ضحک» ای - حاضت یعنی - رأی اماره ذلك بعد البشارة او قبلها، و هذا قول مجاهد و عكرمة تقول العرب: ضحكت الارب ای - حاضت.

«فبشرناها ب: اسحق» اما خصت بالبشارة جزاء على خدمتها للاضيف. وقيل: لان النساء اعظم سروراً بالولد من الرجال، وقيل: لان ساره لم يكن لها ولد، وكان ابراهيم ولد وهو اسمعيل (ع). و گفته اند: بشارت دادن فرشتگان ساره را آن بود که گفتند: آیتها الضاحكة ستلدين غلاماً، و «من وراء اسحق يعقوب» ای - وبعد بشاره اسحق ب: يعقوب. شامی و حمزه و «مخص» يعقوب» بنصب خوانند بر تقدیر فبشرناها ب: اسحق و يعقوب من وراء اسحق ای - من بعد اسحق و موضعه البحر الا انه لا ينصرف فيكون في حال الجر مفتوحاً وقيل: انتصابه بفعل مضمر والتقدير فبشرناها ب: اسحق و وهبناها يعقوب، باقی يعقوب بر فتح خوانند و هو مرفوع بالابتداء وخبره من وراء اسحق مقدم عليه فيكون المعنى: فبشرناها ب: اسحق و يعقوب يحدث لها من وراء اسحق، قال: ابن عباس و الشعبي و جماعة من المفسرين و اهل اللغة: الورا ولد الولد تقول العرب: هذا ابني من الورا ای - ابن ابني. يقول بشرناها بانها تعيش الى ان ترى ولد ولدها فكانت سن ابراهيم يومئذ مائة سنة و ساره اصغر منه بسنة.

«قالت يا ويلتي» نداء ندبة و هو ايدان بورود الامر الفظيع «ألدونا عجوز» همانست که جائی دیگر گفت: «فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم» دست بروی همیزد چنانکه عادت زنان باشد بوقت تعجب که چیزی شکفت بینند یا شنوند هیچگفت: من فرزند چون زايم و من پیرزن، سأل من به نودونه رسیده و این که شوی منست سالش

بصد رسیده. وقیل: «انها ابنة تسعين سنة» وهو ابن مائة و عشرين سنة، «و هذا بعلي شيخاً» نصبٌ على الحال ای - ما تذكرون من ولادتی علی کبر سن ابراهیم و تر که غشیان النساء لشیء عجیب، استبعاد و استنکار وی از جهت عرف و عادت بود نه از جهت انکار قدرت حق جل جلاله.

آنکه فریشتگان گفتند: «انعمجین من امر الله»؟ استفهام است بمعنی تنبیه، و امر الله حکمه و قضاؤه «رحمة الله و برکاته علیکم اهل البیت» این دعائی است که فریشتگان گفتند خاندان ابراهیم را، و این دعا در شریعت مصطفی ص بماند تا آخر الابد تا در تشهد نماز میگویند «کما صلیت و بارکت علی ابراهیم و علی آل ابراهیم»، و آن برکات نبوت است در خاندان ابراهیم که هر چه پیغامبران بودند بعد از ابراهیم از نسل اسحق و اسمعیل بودند. قیل: انما و حدال رحمة لان الرحمة مصدر فصلحت للجمع البركة لان المراد به بقاء کل خير «انه حمیدٌ مجید» ای - محمود علی کل نعمة، مجید ذو مجد و ثناء. و قیل: «مجید» ای - کریم جواد یکثر الخیر من قبله و المجد نيل الشرف، يقال: مجد فهو ماجد و مجد فهو مجید.

«فلما ذهب عن ابراهیم الروع» ای - الفزع «وجاءته البشري» بالولد، البشري البشارة مصدر کالرجعی «يجادلنا» ای - اخذ يجادلنا فحذف للدلالة علیه، و المعنى: يجادل رسلنا. این مجادله آن بود که چون فریشتگان گفتند: «انا مهلكوا اهل هذه القرية» ابراهیم گفت با فریشتگان: ارايتم ان كان فيها خمسون من المسلمين انه لكونهم؟ قالوا: لا، قال: اربعون؟ قالوا: لا، قال: عشرة؟ قالوا: لا، حتى بلغ الواحد قالوا: لا، قال: «ان فيها لوطاً» وهو مؤمن، «قالوا نحن اعلم بمن فيها» الآية. «ان ابراهیم لحليم» ای - رزين عاقل وقور «اواه» یعنی - رحيم «منيب» ای - راجع الى الطاعة «حليم» در قرآن، ابراهیم راست و پسر اورا و یحیی را آنجا که گفت: «وسيداً» یعنی - حليماً و مصطفی ص يوسف را گفت: ان كان لحليماً ذائناً.

پس فریشتگان گفتند: «يا ابراهیم اعرض عن هذا» الجدال و دع الخصومة فی امرهم «انه قد جاء امر ربك» باهلا کهم «وانهم آتیهم عذاب غیر مردود» غیر مصروف عنهم بشفاعه ولا غیرها، یروی ان ابراهیم لما جاءته الملائكة كان يعمل فی ارض له

فكَلَّمَا عَمَل دِيرةَ مِنَ الدِّيَارِ غَرَزَ بِاللَّهِ وَصَلَّى . فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ : حَقِيقَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « والی ثمود اخاهم صالحاً » کردگار قدیم جبّار نامدار عظیم خداوند حکیم، جلّ جلاله و عزّ کبریائو و عظم شأنه در بیان قصه عاد و ثمود اظهار جلال و تمعّز و استغنائی ازلی میکند؛ سیاست جبّاری و عظمت قهاری خود بخلق مینماید، تابداند که او بی نیاز است از جهان و جهانیان، نه ملک وی بطاعت مطیعان، نه عزّت وی بتوحید موحدان، نه در جلال وی نقص آید از کفر کافران، در گاه عزّت را چه زیان، اگر همه عالم ز نار بربندند : در باغ جلال کو خلّالی کم باش .

فرمان آمد که ای هود تو عاد را بخوان ، ای صالح تو ثمود را بخوان ، ای ابراهیم تو نمرود را بخوان ، شما میخوانید و من آنکس را بار دهم که خود خواهم کارها بارادت و مشیت ما است ازل و ابد مر کب قضا و قدر ما است .

پیر طریقت گفت : آدمی هر چند کوشید با حکم خدا برنامد ، کوشش رهی بارّد ازلی برنامد ، عبادت با داغ خدای برنامد ، و ایست ما بانوایست حق برنامد ، جهد ما با مکر نهائی برنامد ، مفلس گشتیم کس راور ما رحمت نامد ، دنیا بسر آمد و اندوه بسر نامد .

« هو انشأکم من الارض و استعمرکم فیها فاستغفروه » ای قوم ! الله شمارا بیافرید و ساکنان زمین کرد ، تا بنظر عبرت در آن نگرید ، و کردگار و آفریدگار آن بشناسید ، و درین دنیا کار آخرت بسازید ، نه بدان آفرید تا یکبارگی روی بدنیا آرید ، و طاغی و یاغی شوید . آورده اند که جوانی زیبا دست از دنیا بداشته بود یاران وی اورا گفتند : چرا از دنیا نصیبی بر نداری ؟ گفت : اگر از شما کسی شنود که ما با عجزوی فرتوت و صلّتی کرده ایم شما چه کوئید ناچار کوئید درینا چنین جوانی که سر چنین عجزوی فرتوت فرو آورد و جوانی خود ضایع کرد ، پس بدانید که این دنیا آن عجزوز گنده پیراست و تا امروز هزاران هزار شوهر کشته هنوز عدّت یکی

تمام بسر ناپرده، که با دیگری در پیوسته، و در حجله جلوه وی آمده، کسی که خرد دارد چگونه با وی عشق بازی کند، و دل در روی بندد؟ آن بیچاره بدبخت که با وی آرام دارد، و او را به عروسی خود می‌پسندد، از آنست که عروس دین مرورا جلوه نکرده‌اند، و جمال وی هرگز ندیده.

اگر در قصر مشتاقان ترا یک‌روز بارستی

ترا با اندهان عشق این جادو چه کارستی؟

و کر رنگی ز گلزار حدیث او ببینی تو

بچشم تو همه گلها که در باغ است خارستی.

«لقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى» ابراهيم پيغامبرى بزرگوار بود شايسته كرامت نبوت و رسالت بود، سزای خلقت و محبت بود، بتخصیص قربت و تضاعیف نعمت مخصوص بود، صاحب فراستی صادق بود، با این همه چون فریشتگان آمدند ایشانرا شناخت، و در فراست برو بسته شد دومعنی را، یکی آنکه تا بداند که عالم الخفیات بحقیقت خدا است، در هفت آسمان و هفت زمین نهان دان دور بین خود آن یگانه یکتاست «لا یعزب عنه مثقال ذرة فی الارض ولا فی السماء». دیگر معنی آنست که وی جلّ جلاله چون حکمی کند، و قضائی راند بران کس که خواهد، مسالك فراست بر بندد، تا حکم براند، و قهر خود بنماید، و خدائی خود آشکارا کند، و او را رسد هر چه کند، و سزد هر چه خواهد، بحجت خداوندی و کردگاری و آفریدگاری، «فله الحجة البالغة» «ولله المثل الاعلی» و گفته‌اند: رب العزة فریشتگانرا فرستاد كرامت خلیل را تا او را بشارت دهند بدوام خلقت و کمال و صلت از اول او را بنواخت و خلیل خود خواند، گفت: «واتخذ الله ابراهيم خلیلاً» آنکه او را بدوام خلقت بشارت داد، و از قطیعت ایمن کرد، گفت: «قالوا سلاماً» وای بشارت اتم من سلام الخلیل علی الخلیل. «وان صباحاً یكون مفتتحاً بسلام الحبيب لصباح مبارك» «فما لبث ان جاء بمجمل حنین» ابراهيم اول ینداشت که مهمانان اند شرط میزبانی بجای آورد، زود برخاست و حاضر پیش نهاد، رب العزة آن تعجل از وی بیسندید و از وی آزادی کرد، گفت: «ما لبث ان جاء بمجمل حنین» جائی دیگر گفت «جاء بمجمل سمین» و المحبة توجب

استكثار القليل من الحبيب واستقلال مامنك المحبيب . مصطفى م كفت : « الجهول السخی أحب الى الله من العابد البخیل ، پیر طریقت جنید گفته : بنای تصوف بر رش خصلت نهادند ، اول سخا ، دیگر رضا ، سیوم صبر ، چهارم لبس صوف ، پنجم سیاحت ، ششم فقر . فالسقاء ا : ابراهیم والرضا ا : اسمعیل والمبر ا : ایوب ولبس الصوف ا : موسی و السیاحة ا : عیسی والفقر ا : محمدم مردی بود اورا نوح عیار می گفتند پیر خراسان بود در عصر خویش بجوانمردی ومهمان داری معروف نفری از مسافران عراق بوی فرو آمدند اشارت به خادم کرد که قدم السفرة ، خادم رفت و دیر باز آمد ومسافران در انتظار مانده و در بعضی از ایشان انکاری پدید آمد که این نه نشان فتوت است ونه عادت جوانمردان ، پس از آن که انتظار دراز گشته بود سفره آورد نوح گفت : لم تأتیت فی تقدیم السفرة ؟ فقال : یا سیدی کانت علیها ثملة فلم ارفی الفتوة ان اودیها اودبها ولا فی الادب ان اقدمها مع الثملة الى الاضياف فلما سمعت الثملة منها الى الجدار ، قدمتها . فقالوا باجمهم : احسنت ، وقاموا وقبلوا رأس نوح .

« فلما رای ایدیهم لاتصل الیه نکرهم » تمام احسان الصیف تناول الید الی مایقدم الیه من الطعام والامتناع من اکل ما قدم الیه معدود فی جملة الجفا والاکل فی الدعوة واجب علی احد الوجهین « فلما ذهب عن ابراهیم الروع وجاءته البشری یجادلنا فی قوم لوط » مراجعتی که ابراهیم میکرد در کار لوط وباز پیچیدن که میرفت لله وفی الله میرفت از شوب ریا پاک ، واز حفظ نفس دور ، لاجرم آن جدال اورا مسلم داشتند ، وازو در گذاشتند ، ودر نواخت وکرامت بیفزودند ، که بروی این ثنا گفتند : « ان ابراهیم لحلیم اوام منیب » بر خدای هیچ کس زیان نکند ، وهر چه برای خدا بود جز در شرف و کرامت نیفزاید ، جوانمردی مهمان داری کرد جمعی را که رسیده بودند ، ودر آن ضیافت فرمود تاهزار چراغ بیفروختند ، یکی مرورا گفت : که اسراف کردی که این همه چراغ بیفروختی ، گفت : در خانه رو وهر آنچه نه از بهر حق ونه در طلب رضا برافروختم آرا بکش که رواست ، مرد در خانه کرد آن چراغها برآمد تا یکی فروکشد نتوانست ونه دستش بآن رسید .

هر آن شمع که ایزد بر فروزد گرانرا یف کنی سبلت بسوزد

۷ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «ولما جاءت رسلنا لوطاً» و چون فرستادگان ما بلوط آمدند [جبرئیل و یاران او] «سیتی بهم» اندوهگن شد بایشان «و ضاق بهم ذرعاً» و تنگ دل شد بایشان «وقال» و گفت: [لوط چون ایشانرا دید] «هذا يوم عصيب (۷۷)» این روزی است سخت بر من گران و صعب.

«وجائه قومه» و قوم او باو آمدند [بقصد ایشان] «يهرعون اليه» می شتافتند باو «ومن قبل كانوا يعملون السيئات» و پیش (۱) از آن قوم بدیها میکردند «قال يا قوم» [لوط] گفت: ای قوم، «هؤلاء بناتي» آنکه اینان دختران من اند، «هن اظهر لکم» ایشان شما را حلال تر باشند «فاتقوا الله» بترسید از خدای «ولا تخزون فی ضیفی» و مرا خجل مکنید در مهمانان من «اليس منکم رجل رشيد (۷۸)» در میان شما مردی نیست بر راه راست.

«قالوا» [قوم] گفتند [لوط را] «لقد علمت» تودانسته ای «مالنا فی بناتک» من حق، که ما را فرا دختران تورا نیست و در ایشان دست نیست «و انک لتعلم ما نريد (۷۹)» و تودانی که آن چیست که ما میخواهیم.

«قال لوان لی بکم قوّة» [لوط] گفت: کاشک ما را بشما قوئی بودی (۲) «و او آیوی الی رکن شدید (۸۰)» یا کاشک من رکنی محکم و خاندانی روشناس داشتید که با آن گرائیدید. (۳)

«قالوا یا لوط» [فریشتگان] گفتند: ای لوط، «انا رسل ربک» ما فرستادگان خداوند توایم «لن یصلوا الیک» بهیچ بد بتمو نرسند آن قوم «فاصر باهلك» کسان خویش را بر «بقطع من الدلیل» پس یاسی از شب «ولا یلتفت منکم احد» و مباد که یکی از شما بایس نکرد (۴) «الا امراتک» مکرزن تو که باز خواهد نگرست (۵) «انه مصیباها ما اصابهم» که باو رسیدنی است آنچه بایشان

(۱) ویش فا آن قوم (الف) (۲) بودید (الف) (۳) خاندانی روشن داشتی که با آن گرائیدی (ج) (۴) بایس نکرا (الف . ج) (۵) نگرید (ج).

خواهد رسید « **ان موعدهم الصبح** » هنگام عذاب دیدن ایشان هنگام بام است
 « **اليس الصبح بقريب** (۸۱) » هنگام بام نزدیک نیست؟

« **فلما جاء امرنا** » چون فرمان ما آمد [بعذاب] « **جعلنا عاليها سافلها** »
 زیر آن شارستانها زیر آن کردیم « **وامطرنا عليها حجارة من سجيل** » و فرو بارانیدیم
 بایشان سنگهای سخت در دیدار کل و در تاشش سنگ و اندرون آتش آکنده
 « **منضود** (۸۲) » برهم نشانده و برهم داشته پیایی .

« **مسومة عند ربك** » نشان بر کرده [هرسنگی آنکس را که ویرا آفریده
 بودند پیش از آن شب در آسمان] نزدیک خداوند تو « **وما هي من الظالمين**
 بیعید (۸۳) » آن و مانده آن ازین ستمکاران [قوم تو] دور نیست .

« **والى مدین اخاهم شعيبا** » و فرستادیم ب: مدین کس ایشان شعيب ، « **قال**
يا قوم اعبدوا الله » گفت: ای قوم خدا را پرستید ، « **ما لكم من اله غيره** » که نیست
 شمارا خدایی جز او (۱) « **ولا تقصوا المكیال والمیزان** » و مکهید پیمانه و ترازو ،
 « **انى اریکم بخیر** » من بشما نیکورایم بنیکویی فرا شما می نکریم [و چشم عنایت
 فرا شما میدارم] ، « **وانى اخاف علیکم عذاب يوم محیط** (۸۴) » و من بر شما می ترسم
 از عذاب روزی که آن روز عذاب کرد شما در آید .

« **ويا قوم اوفوا المكیال والمیزان بالقسط** » ای قوم تمام بر پیمائید و بر سنجید
 بر راستی و داد « **ولا تبخسوا الناس اشیاءهم** » و هیچ چیز (۲) از چیزهای مردمان
 بمکهید ، « **ولا تعثوا فی الارض مفسدين** (۸۵) » و بتباهی در زمین تباه کار مپاشید
 « **بقية الله خير لکم** » آنچه ماند [دردست حلال جویان و رچه اندک بود] آن به
 است شمارا و بابر کت تر ، « **ان کنتم مؤمنين** » اگر کروید کانید (۳) « **وما انا علیکم**
بحفیظ (۸۶) » و من بر شما کوشوان (۴) نیستم که من پیغام رسانم .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « **ولما جاءت رسلنا لوطا** » چون از نزدیک ابراهيم پیامدند
 روی نهادند بشارستان قوم لوط و از آنجا که ابراهيم بود تا بشارستان لوط چهار
 ۱- جنزو (الف) ۲- هیچیز . (الف) (ج) ۳- کروید کان اید (الف) ۴- نکهان (ج)

فرسنگ بود، چون آنجا رسیدند در نیمه روز لوط را دیدند در صحرا کشاورزی میکرد، لوط در ایشان نگرست قومی را دید بصورت جوانان نیکو رویان سیاه چشمان خوش بویان جامهای نیکو برتن ایشان و فراز آمده بصورت مهمانان، لوط چون ایشانرا بر آن صفت دید از آمدن ایشان و بسبب ایشان اندوهگن و دل تنگ گشت دانست که قوم وی قصد ایشان کنند و او را دفع باید کرد و رنج باید کشید اینست که رب العزة گفت «سیء بهم» ای - ساء بحیثهم و احزن بسببهم، یقال: سؤته فسئ، نظیره: سر رته فسر. مدنی و شامی و کسائی و رويس «سیء» باشمام ضم خوانند اشاره الى الاصل فان اصله سوي بهم من السوء، غير ان الواو اسكنت و نقلت کسرتها الى السين تخفيفاً، «و ضاق بهم ذرعاً» ای - ضاق بمكانهم صدره لما يعرف من قومه، یقال: ضاق بامرہ ذرعاً، اذا لم يجد من المکروه سبيلا. و نسب الى الذرع على عادة العرب في وصف القادر على الشيء المنبسط فيه بالذرع والتبوع و طول اليد والباع والذراع ثم يوضع ضيق الذرع مكان ضيق الصدر وهو نصب على التمييز «و قال هذا يوم عصيب» ای - ثقیل و شدید فی الشر و كذلك المصعب واصله من العصب و هو الشد.

گفته اند لوط چون فریشتگان دید بترسید، همچنانکه ابراهیم بترسید پس گفت: شما که باشید، ایشان گفتند ما مهمانان ایم، لوط با فریشتگان فرا راه بود تا بخانه روند و ایشانرا مهمانی کند، و رب العزة با فریشتگان گفته که: لانهلکوم حتی يشهد عليهم لوط اربع شهادات، براه در چون می آمدند لوط ایشانرا گفت ما بلفکم امر هذه القرية، بشما چه رسید کار و خبر این شارستانها؟ گفتند: وما امرهم؟ و کار و خبر ایشان چیست و در چه اند ایشان؟ لوط گفت: اشهد بالله انها لشر قرية في الارض عملا، چهار بار این سخن باز گفت تا چهار بار برایشان گواهی بداد ببیدی و پلید کاری تا مستوجب عقوبت گشتند، پس همی رفتند تا در خانه شدند و کس خبر نداشت از حال ایشان مگر زن لوط آن عجوز بد که از خانه بدر شد و قوم لوط را گفت که جمعی رسیده اند نکو رویان و جوانان و هرگز از ایشان نیکو روی تر و زیباتر ندیده ام. اینست معنی آن که رب العزة گفت «فخانتا هما» خیانت وی این بود که مهمانان را بقوم می سپرد نه آنکه از وی فجور می آمد که در خبر است که: «ما

فجرت امرأة نبي قط . قوم لوط چون آن خبر شنیدند بشتاب آمدندند، فذلك قوله تعالى : « و جائه قومه يهرعون اليه ، اى - لطلب الفاحشة منهم . والاهراع ، الاسراع مع رعدة . وقيل : هو السوق العنيف وجاء على لفظ المجهول ، كقولهم : عنيت بكذا . وقيل : كان يسوق بعضهم بعضاً و يحث بعضهم بعضاً . « ومن قبل » يعنى - من قبل مجي الملائكة « كانوا يعملون السيآت » ، كناية عن اتيان الذكران . وقيل : كانوا تأتون النساء فى ادبارهنّ ، والمعنى افقوا الفاحشة فجهروا بها ولم يستحيوا منها . و قيل : كانوا يتضارطون فى المجالس و يتنازرون بالالقاب و يتصافعون .

« قال يا قوم هؤلاء بناتى » يعنى - بنات صلبه وهما اثنتان زعورا وريسا، تزويج دختران خود برايشان عرضه كرد ، يعنى - ان اسلمتم زوجتكم « هنّ اطهر لكم » اى - هن احلّ لكم ، ميگويد : اگر مسلمان شويد ايشانرا بزنى شما دهم كه شمارا ايشان حلال تر باشند و تزويج ايشان پاك تر و بپرهيز گارى نزديك تر ، و دليل برين قول آنست كه بر عقب گفت : « فاتقوا الله » و گفته اند : روا باشد ، كه در آن عصر نكاح ميان كافر و مسلمان روا بود چنانكه در عصر رسول خدا پيش از وحى ، كه از دختران خویش يكى بزنى به عتبة بن ابى لهب داد و يكى به ابوالعاص بن الربيع و ايشان هر دو كافر بودند همچنين رؤسای قوم لوط دختران و پرا پيش از آن حال به زنى ميخواستند و لوط اجابت نمى كرد تا آن ساعت كه كار بروى تنگ شد گفت : اسعفكم بما كنتم تطلبون . يعنى - آنچه تا اكنون نمى كردم اكنون مى كنم و دختران را بزنى شما مى دهم . مجاهد گفت : بنات اّمّه ميخواهد نه بنات صلب ، و كل نبى ابو اّمته ، و منه قراءة من قرأ : « النبى اولى بالمؤمنين من انفسهم » هو ابوهم و ازواجه امهاتهم ، فان قيل : فای طهاره فى نكاح الرجال حتى قال لبنانه « هن اطهر لكم » ، قيل : هذا ليس بالف زيادة الفعل كقولهم : فلان غنى و فلان اغنى منه و انما هو الف التفضيل وهو سائغ فى كلام العرب ، كقولنا : والله اكبر ، وما كابر الله احد حتى يكون هو اكبر منه ، و قد يقول الرجل لولده ، الاعز و ليس له ولد غيره . و منه قول النبى (ص) فى جواب ابى سفيان (۱) ، قل يا عمر الله اعلى و اجلّ ، لما قال : اعل هبل . و لم يكن هبل قطّ عالياً .

« فاتقوا الله ولا تخزون في ضيفي » ای - لا تذلولی ولا تشورونی فیهم ، من الخزایة و هو الاستحياء . و قيل : لا تفضحونی فیهم لانهم اذا هجموا علی اضيافه بالمكرهه لحقته الفضيحة . و قوله : « في ضيفي » یعنی - فی اضيافی ، يقال : هذا ضيفی و هؤلاء ضيفی ، « ليس منكم رجل رشيد » ای - صالح سديد یامر بالمعروف و ينهى عن المنكر ، استفهام بمعنى الانكار .

« قالوا لقد علمت يا لوط ما لنا في بناتك من حق » حق اینجا بمعنی حاجت است ای - لا حاجة لنا فی بناتك . و قيل : معناه بناتك لسن لنا بازواج فيكون لنا فيهن حق ، « و انتك لتعلم ما نريد » یعنی - اتيان الذكور .

« قال لو ان لي بكم قوة » این « لو » بمعنی ليت است ، ای - ليتني كان لي فيكم عشيرة تحميني و تنصرني . و قيل : معناه لو قدرت علی دفعكم بيدني و قوتي او انضم و ارجع الى عشيرة منيعة ينصرونني لدفعتمكم ، فحذف الجواب لدلالة الكلام عليه ، قال زید بن ثابت : لو كان ل : لوط مثل رهط شعيب لجاهد بهم ، وعن ابن عباس قال : ما بعث الله بعد هذه الكلمة من لوط ، نبياً الا في عز و ثروة و عشيرة و منعة من قومه .

« او آوى الى ركن شديد » قال النبي (ص) عند قراءة هذه الآية : رحم الله اخي لوطاً لقد كان يأوي الى ركن شديد ، یعنی - الى الله عز وجل ، و نصره . و گفته اند که : لوط این سخن با قوم خویش از پس دیوار و در میگفت که در سرای بایشان در بسته بود ، و ایشان آهنگ آن کردند که بادیوار بر آیند و فریشتگان چون دیدند ، که لوط اندوهگن است بسبب ایشان ، و در رنج و مشقت ، گفتند : « يا لوط انارسل ربك ان يصلوا اليك » بمكروه لاننا نحول بينهم وبين ذلك فهو عليك ، يا لوط کار آسانتر از آن است که تو می پنداری ، ما رسولان خداوند توایم ، آمده ایم تا ایشانرا هلاک کنیم ، در سرای باز نه تا در آیند ، و آنکه عجایب قهر و بطش حق بین بایشان ، لوط چون سخن ایشان بشنید در سرای باز نهاد و ایشان در آمدند ، جبرئیل پر خویش بر روی ایشان زد همه نابینا گشتند ، هیچ کس را نمی دیدند و راه فرا در نمی بردند ، همی گفتند : « النجا النجا » فان فی بیت لوط سحرة سحر ونا . آنکه لوط را تهدید

دادند که توجادوان را بخانه آورده‌ای چون خویشتن ، و آنکه می‌گوئی که مهمان‌اند ،
 کما انت یا **لوط** حتی یصبح ، تا بامداد که بر ما روشن شود بینی که با تو چه کنیم ،
 از اینجا گفت **لوط** : متى موعدها لهم؟ قالوا: الصبح ، فقال: ارید اسرع من ذلك لو
 اهلكتموهم الآن . فقالوا : « اليس الصبح بقرب » ؟

آنکه جبرئیل گفت : « فاسر باهلك » قرأ **مکی** و مدنی « فاسر » موصولة
 الالف و قرأ الباقر فأسر مقطوعة الالف ، والوصل والقطع لغتان ، يقال: سریت واسریت
 اذا سرت لیلاً ، و نطق القرآن بهما . قال الله تعالى : « اسرى بعبده لیلاً » ، و قال :
 « واللیل اذا یسر » قوله : « بقطع من اللیل » القطع والقطیع هوی^(۱) من اللیل ،
 فریشتگان گفتند : ای **لوط** اهل و مال و مواشی خویش بشب بیرون بر ، یک نیمه
 شب گذشته ، شو ب : **صاعورا** ، دهی بود بچهار فرسنگی **سدوم** « ولا یلتفت منکم احد »
 ای - لا یتخلّف منکم احد ، و قیل : لا ینظر الی ماورائه . و قیل : لا یلتفت الی ماله
 هناك ، ای - لا یبال به « الا امرأتک » قرأ **مکی** و **ابوعمر** و بالرفع ، والباقر بالنصب ،
 فمن رفع فعلى البدل من احد علی ان یکون الاستثناء من الالتفات لامن الاسراء وتكون
 المرأة مخرجة ملتفتة ای - ناظرة الی ورائها ، فلاستثناء علی هذا لیس من الموجب
 فلذلك رفعت امرأتک ، کما تقول : ماجائنی احد الا زید . ومن نصب فعلى انه مستثنی
 من قوله : « فاسر باهلك » فلاستثناء علی هذا من الموجب فلذلك صار نصباً ، کما تقول :
 قام القوم الا زیداً ، والمعنی « فاسر باهلك الا امرأتک » فیکون **لوط** ماموراً بان لا
 ینخرج امرأته لانها کافرة ، قیل : نهوا عن الالتفات فخالفت المرأة فالتفت فجاء حجر
 من السماء فقتلها .

« انه مصیبهما ما اصابهم » یعنی - ان المرأة تهلك کما یهلك القوم « ان موعدها
 هم الصبح » ای - موعدها لهم وقت الصبح ، فقال **لوط** : ارید اعجل من ذلك ، فقالوا
 « اليس الصبح بقرب » ای - الوقت الذی امرنا فیه باهلا کهم قریب وهو اول الفجر .
 « فلما جاء امرنا » ای - قضاؤنا فیهم بالهلاك و بلغ الكتاب اجله « جعلنا
 علیها سافلها » میگوید : چون حکم و قضای ما که در ازل کردیم بایشان رسید ، و

هنكام هلاك ايشان آمد، جبرئیل رافرمودیم تا بر خویش زیر چهار شارستان ایشان فرو کرد: **سُدوم و عامورا و داذوما و صبو آتیم** و هی المؤمنات (۱)، و آنرا از قعر زمین بر آورد و بعتان آسمان بر دچنانکه اهل آسمان بانگ سگ و خرو و (۲) می شنیدند، در گردانید و زیر آن زیر کرد. **روی ان النبی (ص)** قال ل: **جبرئیل ان الله تعالی سَمَّاكَ باسماء ففسرها لی**، قال الله تعالی فی وصفك: **«ذی قوۃ عند ذی العرش مکین»** «مطاع ثم امین» فاخبرنی عن قوتك. فقال: **یا محمد رفعت قری قوم لوط من تخوم الارض علی جناحی فی الهواء حتی سمعت ملائكة السماء اصواتهم و اصوات الديكة ثم قلبتها ظهرأ لبطن**. قال: فاخبرنی عن قوله: «مطاع» قال ان رضوان خازن الجنان و مالكا خازن النيران متى کلفتهما فتح ابواب الجنة و النار فتحاهما لی. قال: فاخبرنی عن قوله: «امین» قال: **ان الله عزوجل انزل من السماء مائة و اربعة کتب علی انبیائه لم یاتمن علیها غیری**.

قوله: «و امطرنا علیها» یعنی- علی المدن. وقیل: علی شذآنها و مسافریها، میگوید: سنک باران کردیم بر مسافران قوم لوط ایشان که در وقت عذاب بغرب بودند آنجا که بودند سنک بارید بر سر ایشان تا هلاک شدند. **مجاهد** گفت: مردی از ایشان در حرم مکه بود بیازر کانی، قال: فجاء حجر لیصیبه فی الحرم، فقامت الیه ملائكة الحرم، فقالوا: **للحجر ارجع من حیث جئت فان الرجل فی حرم الله فخرج الحجر فوقف خارجاً من الحرم اربعین يوماً بین السماء و الارض حتی قضی الرجل تجارته**، فلما خرج اصابه الحجر خارجاً من الحرم. وعن مقاتل عن ابی نصرۃ عن ابی سعید قال: من عمل ذلك من قوم لوط انما کانوا ثلاثین رجلاً و نیفاً لا یبلغون الاربعین فاهلکهم الله عزوجل جمیعاً، **یؤید ذلك قول النبی (ص): لتأمرن و لتنهون عن المنکر اولیعمتکم المقوبة**. وعن ابی بکر بن عیاش قال: سألت **ابا جعفر** اعدب الله نساء قوم لوط بعمل رجالهم؟ فقال: **الله تعالی اعدل من ذلك استغنی الرجال بالرجال و النساء بالنساء**.

قوله: «و امطرنا علیها حجارة» ای - جملنا الحجارة بدل المطر حتی اهلکهم من آخرهم «من سجیل». **ابن عباس** گفت: «سجیل» پارسی معرب است یعنی-

۱ - مؤتفات: شهرهایی که برگردانده شدند بر قوم لوط (ع) (منتهی الارب)

۲ - لهجه ایست در خروس.

سنگ و گل، بدلیل قوله: «لنرسل علیهم حجارة من طین» سنگها بود در دیدار گل و در تاشش سنگ سخت، و گفته اند: «سجیل» سجّین است فابدلت نونه لاماً و سجّین جهنم است. یعنی - امطرنّا علیها حجارة من جهنم. ابن زید گفت: السّجیل اسمٌ للسماء الدنيا، عکرمه گفت: بحرٌ معلق بین الارض والسماء منه انزلت الحجارة، وقیل: سجیلٌ فعیلٌ من اسجلته، اذا ارسلته فكانها مرسلّة علیهم. وقیل: حجارة من مثل السّجل فی الارسال، والسجل الدلو. وقیل: من سجّیل کقولک: من سجّل ای - مما کتب لهم، والمعنی انها حجارة ممّا کتب الله ان یعدّ بهم بها «منضود» ضد بعضه علی بعض حتی صار حجراً، یقال: نضدت الدین اذا جمعت بعضه علی بعض. وقیل: «منضود» ای مصفوف فی تتابع یتلو بعضه بعضاً کالمطر قطرة بعد قطرة «مسومة» ای - معامةً بیاض و حمرة. یقال: سوّمت الشیئی (۱) اذا علمته. وقیل: «مسومة» بعلامة یعلم بها أنّها لیست من حجارة اهل الدنیا و یعلم بسیماها انها مما عذب الله عزوجل به. وقیل: مکتوبٌ علیها اسم من اهلك بها عند ربّک فی خزائنه وفی علمه. وهب منیه گفت: آتش و کبریت بود که برایشان بارانیدند. آنکه ربّ العزة کفار مکّه را باین عذاب و این عقوبت بیم داد گفت: «وما هی من الظالمین ببعید» ای - لیست هذه الحجارة والعذاب عن مکذّبیک ببعید، ان اصرّوا علی ذلك. وقیل: ما هی ممّن عمل، عمل قوم لوط ببعید. قال انس بن مالک: سأل رسول الله (ص) جبرئیل عن قوله: «وما هی من الظالمین ببعید» فقال یعنی - عن ظالمی امتک ما من ظالم منهم الا وهو معرض حجره یسقط من ساعه الی ساعه.

«والی مدین» یعنی - وارسلنا الی اهل مدین فحذف اهل واقیم مدین مقامه. مدین نام آن زمین است که شعیب آنجا مسکن داشت نزدیک طور است: وقیل: هی اسم للقبيلة. وقیل: اسم لقریة بناها ابن ل: ابراهیم (ع)، اسمه مدین فسمّیت به و شعیب صهر موسی است، شعیب بن یثرون بن بویب بن مدین بن ابراهیم. «قال یاقوم اعبدوا الله مالکم من آله غیره ولا تنقصوا المکیال» ای - المکیال بالمکیال والموزون بالمیزان، «انّی اریکم بخیر» ای - فی نعمة وخصب وسعة یعنی - فایّ حاجة بکم

الى التّطفيّف مع ما انعم الله سبحانه عليكم من المال ورخص السّعر ، « واني اخاف عليكم عذاب يوم محيظ » يعنى - يوم يحيط عذابه بكم . قيل : هو غلاء السّعر . وقيل : اراد به القيامة . روى عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله (ص) : « يا معشر التّجار انكم قدو ليتم امرأ اهلكك فيه الامم السّالفة المكيال والميزان » . و روى طاوس عن ابن عباس قال قال رسول الله (ص) : « مانقص قوم العهد الا سلط عليهم عدوهم ولا طغفوا الكيل الا منعوا الثّبات واخذوا بالسّنين . وقال (ص) : « مانقص قوم المكيال والميزان الا سلط الله عليهم الجوع .

« ويا قوم اوفوا المكيال والميزان » ان الوفاء تمام الحق والايفاء اتمامه . يقول : اجعلوها وافية . « بالقسط » اى - بالعدل مصدر اميت فعله والفعل منه بالزيادة . « ولا تبخسوا النّاس اشياءهم » اى - حقوقهم ذكر باعمّ الالفاظ يخاطب به القاييف (١) والنّخاس (٢) والخراص وصاحب القبان والمساح والذّراع والمحصى . ميگوید : هیچ چیز از حقوق مردمان مکاهید « ولا تعثوا فى الارض مفسدين » العثى والعث اشدّ الفساد ، يقال : عاث يعيث وعثى يعنى واحد .

« بقیة الله خير لكم » اى - ما بقى الله لكم بعد ايفاء الكيل والوزن خير لكم من التّطفيّف لان الله تعالى يجعل فيه البركة . وقيل : طاعة الله خير لكم لان ثوابها يبقى ابدآ . وقيل : رزق الله ورحمة الله ، من قوله « وما عند الله خير وابقى » . قال ابن زيد : الهلاك فى العذاب ، والبقية فى الرّحمة ، يعنى - اذا اطعتم فبقیتم خير من ان عصیتم فهلکتکم « ان کنتم مؤمنین » شرط الايمان لانهم انما يعرفون صحة ما يقول اذا كانوا مؤمنين . « وما انا عليكم بحفيظ » اى - لم امر بقتالکم واکراهکم على الايمان ماعلى الا البلاغ وقد بلغت ، وقيل : « وما انا عليكم بحفيظ » يحفظ عليكم نعمکم فاحفظوها بترك المعصية .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « ولما جاءت رسلنا لوطاً سيئى بهم وضاق بهم ذرعاً » الآية .

١ - القاييف . الذى يعرف النسب بفراسته ونظره الى اعضاء المولود . ج قافه . (المنجد)

٢ - نخاس در نسخه الب قلط است . النخاس : يباع الرقيق ، يباع الدواب . دلالتها . (المنجد) .

اشارت است بکمال حزن لوط و غایت درد و اندوه وی در راه دین ، هم تشریف است
 اورا هم بشارت، تشریف است از آن روی که عزّت قرآن اورا جلوه میکند ، و از اندوه
 وی عالمیان را بر آتش اندوه می‌نشانند ، و خلعت مثوبت روز دولت ایشانرا میدوزد ،
 و بشارت از آن است که هر کرا بر آمدن مراد در طالع وی بود ، نخست تیر بی مرادی
 در کام وی نشانند ، و بر درد و اندوهش اندوه فرایند ، آنکه چون یکبارگی دل خویش
 باندوه سپرد ، و از راه مراد خود برخاست ، محبت حقّ اورا در پرده عصمت خویش گیرد
 که : «ان الله يحب كل قلب حزين» دوست دارد الله دلی که همه غم نادیدن وی خورد ،
 همه بار درد نایافت وی کشد ، اندوهش بدان دهد تازوی گوید ، که : «لا تحزن» ترس
 و بیم دردش افکند ، نادر وقت نزع اورا گوید که : «لا تخف» آن ساعت که بنده مؤمن
 را در خاک نهند ، و آن خریشته کور بر سینه عزیز او نصب کنند ، دوستان متفکر حال
 او ، خویشان متحیر انتقال او ، دل وی پر از اندوه و بیم گشته ، میان نواخت و سیاست
 درمانده ، گوش بر غیب نهاده ، ناخود چه خطاب آید و بآوی چه کنند ، بنده درین
 سوز و حسرت بود ، که فضل آلهی در رسد ، لطف ایزدی دریوندد ، خطاب آید ،
 بنمت اکرام و افضال ، عبدی تر کوك و عزّتی و جلالی لا یشتر علیک رحمتی ، بنده من
 دوستان مجازی ترا رها کردند غم مخور و اندوه مدار که ما ترا واپناه رحمت خویش
 گرفتیم ، و در روضه رضوان جای تو ساختیم ، همانست که رب العزّة گفت : «لا تخافوا
 ولا تحزنوا و ابشروا بالجنة» اینست بار درخت اندهان ، و غایت درد دوستان ، نه از
 کراف گفت آنچه پیر طریقت گفت : آلهی ! نصیب این بیچاره ازین کار همه درد است ،
 مبارك باد که مرا این درد سخت در خورد است ، بیچاره آنکس که ازین درد فرداست ،
 حقا که هر که بدین درد ننازد ناچوا نمرد است .

هر درد که زین دلم قدم بر گیرد دردی دگرش بجای در بر گیرد
 زان با هر درد صحبت از سر گیرد کآتش چورسد بسوخته اندر گیرد . (۱)

«قال لو ان لی بکم قوّة او آوی الی رکن شدید» قال ابن عطاء لو ان لی بکم
 قوّة من نفسی لمنعتکم من معصیة ربی ولو ان المعرفة بیدی لا وصلتھا الیکم ، آن
 مهجوران در گاه عزّت و زخم خورد کان عدل ازل کرد سرای لوط بر آمدند بقصد

آن عزیزان، برخالف فرمان، و آن کار بر لوط دشخوار شد ورنج دل وی در حق آن مهمانان بغایت رسید، و بی آرام گشت از سر تحیر گفت: «لو ان لی بکم قوّة» با آن همه رنج که از ایشان دید شفقت از ایشان هم باز نگرفت و آرزوی توفیق و هدایت ایشان در دل خود راه داد، گفت: اگر کلید معرفت و هدایت بدست من بودی، بردلهای ما در معرفت گشاد می، و شما را باین عصیان و خذلان فرو نگذاشتمی لکن چه سود که این کار بدست من نیست، و هدایت بخواست من نیست، همانست که مصطفی (ص) را گفتند: «لیس علیک هدیهم ولكن الله یهدی من یشاء» یا محمد هدایت و غوایت خلق حقایق تمّزّز ماست، و خصایص تفرّد ما، بر تو جز از دعوت نیست، و راه نمودن جز کار الهیت ما نیست.

«فلما جاء امرنا جعلنا عالیها سافلها» سَنَّة الله فی عباده قلب الاحوال علیهم، و الانقلاب من سمات الحدوث، و الذی لا یزول ولا یحول فهو الذی لم یزل و لا یزال بنعوت الصّمدیّة، گردش احوال و تیرگی روزگار نعت حدّثان است، و سرانجام بندگان است، روزی ایشانرا نعمت، و روزی غمانست، یکی بی کام و بی نوا یکی شادان و نازان است، از آن که چنین و که چنان است، که از خاک مختلط آفریده، و بآب تغیر سرشته، و تا بدانی که یکتا و یگانه خداست که در صفت او تغیر نه، و در نعت او تبدل نه، و با او هیچ منازع و مشارک نه، آنرا که خواهد بفضل خود نوازد، و او را به وی حاجت نه، و آنرا که خواهد بعدل خود راند، و از کس بیم نه، آنکه در آخر آیت گفت: «وماهی من الظالمین ببعید» این چنان است که گفتند:

و من یرنی فلا یفتّر بعدی فان لکلّ معصیة عقاباً

۸ - النوبة الاولى

قوله تعالی: «قالوا یا شعیب» گفتند: ای شعیب «اصلوتک تأمرک» این نمازهای فراوان تو [میفرماید مار او] میفرماید ترا، «ان تترك ما یبعد آباؤنا» که ما را فرمایی تادست بداریم پرستش آنچه پدران ما می پرستیدند، «او ان نفعل فی اموالنا ما نشاء» یادرمالهای خویش آن کنیم که ما خواهیم، «انک لانت الحلیم

الرشد (۸۷) «توئی نو آن زیرك راست آهنگك .

« قال يا قوم ، [شعیب] گفت: ای قوم: « ارایتم » چه بینید وجه گوئید
 « ان كنت علی ینة من ربی » اگر من بر چیزی راست و کاری درست روشن ام از خداوند
 من « و رزقی منه رزقا حسنا » و خداوند من مرا از خود روزی داد نیکو « وما
 ارید ان اخالفکم » و نمی خواهم که شوم مخالفت کنم (۱) از شما ، « الی ما انهیکم عنه »
 [و با پس شما آن کنم] که [پیش شما] شمارا می باززم از آن « ان ارید الا اصلاح »
 نمی خواهم مگر با اصلاح آوردن و نیک کردن کار شما و کار خویش « ما استطعت »
 تا توانم ، « و ما توفیقی الا بالله » و مرا توان راست داشتن و موافق کردن گفت و کرد
 و آهنگ نیست مگر بخدای [و خواست و یاری او] « علیه توکلت » پشت باو باز کردم
 و کار باو سپردم ، « و الیه انیب (۸۸) » و با او گشتم و با او گزاشیدم .

« و یا قوم لا یجرمنکم شقاقی » ای قوم شما را بر آن مداراد خلاف کردن با
 من و ستیز جستن با من « ان یصیبکم » که بشما رسد « مثل ما اصاب قوم نوح »
 همچنان عذاب که بقوم نوح رسید [از آب] ، « و اوقوم هود » یا بقوم هود رسید [از باد]
 « و اوقوم صالح » یا بقوم صالح رسید [از بانهك] « و ما قوم لوط منکم یبعید (۸۹) »
 و قوم لوط [و آنچه بدایشان رسید] از شما نه دور است .

« و استغفروا ربکم » و آمرزش خواهید از خداوند خویش ، « ثم توبوا الیه »
 و با او گردید ، « ان ربی رحیم ودود (۹۰) » خداوند من بخشنایده است دوست دار .
 « قالوا یا شعیب » گفتند: ای شعیب « ما نفعه کثیراً مما نقول » در نمی یابیم
 مافراوان ازین که تو میکویی [از اخبار غیب] « و انا لنریک فینا ضعیفاً » و ترا در میان
 خویش بیچاره می بینیم « و لولا رهطک لر جمناک » و گرنه خاندان تو بودی مائرا بیرون
 کردیمی و برانندیمی (۲) ، « و ما انت علینا بعزیز (۹۱) » و تو بر ما گرامی نه ای
 و نه دریغ .

« قال يا قوم ، » گفت: ای قوم « ارهطی اعز علیکم من الله » خاندان من
 بر شما گرامی تراند و بنزدیک شما دریغ تر از الله « و اتخذ تموه و رآکم ظهراً »

(۱) و جد کنم (الف) . (۲) گردید و برانندید (الف) .

و شما الله را پس پشت گرفته اید ، « اِنَّ رَبِّيْ بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (۹۲) » خداوند من بکرد شما دانا است .

« وَيَا قَوْمِ اَعْمَلُوا عَلٰی مَكَاتِكُمْ اَنْتٰی عَامِلٌ » ای قوم - همچنان می باشید (۱) و همچنان می زئید و همه کار می کنید و من همچنان می باشم و همچنان می زیم و همه کار می کنم « سَوْفَ تَعْلَمُونَ مِنْ يَّاتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ ، اَرٰی بَدَانِيْدَ وَاَكَاہَ شَوِيْدَ (۲) » که آن کیست که باو آید عذابی که او را رسوا کند « وَهَنْ هُوَ كَاذِبٌ » و بدانید که دروغ زن کیست « وَارْتَقِبُوا اَنْتٰی مَعَكُمْ رَقِيْبٌ (۳) » چشم میدارید تا من باشم میدارم .

« وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا » چون عذاب ما آمد بفرمان ما ، « نَجَّيْنَا شَعِيْبًا وَاَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ » رهانیدیم شعیب را و ایشان را که گرویده بودند با او « بِرَحْمَةٍ مِّنَّا » ببخشایشی از ما « وَاخْذَلْتُ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا الصَّيْحَةَ » و فرا گرفت آن ستمکاران را بانگ که فریشته زد برایشان « فَاصْبَحُوا فِیْ دِيَارِهِمْ جَاثِمِيْنَ (۴) » تا در سرایهای خویش مرده بیفتادند .

« كَان لَمْ يَغْنَوْا فِيْهَا » چنانکه کوئی هرگز نبودند ، « الْاَبْعَدُ لِمَدِيْنٍ » دوری بادا و لعنت افزایا (۳) مدین را ، « كَمَا بَعْدَتْ ثَمُوْدُ (۵) » چنانکه دوری دید و لعنت شنید ثمود .

« وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰی بِآيَاتِنَا » و فرستادیم موسی را بسخنان و نشانهای خویش « وَسُلْطٰنٍ مِّبِيْنٍ (۶) » و حجت آشکارا .

« اِلٰی فِرْعَوْنَ وَهٰٓمِلٰتِهٖ » بفرعون و کسان وی « فَاتَّبَعُوْا اَمْرَ فِرْعَوْنَ » فرمان فرعون را پی بردند « وَمَا اَمْرُ فِرْعَوْنَ اَبْرَشِيْدٌ (۷) » و فرمان فرعون بر راه راست نبود .

« يَقْدُمُ قَوْمُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ » در پیش قوم خویش می آید روز رستاخیز « فَاَوْرَدَهُمُ النَّارَ » تا ایشان را باتش رساند « وَبَشَّ الْوَرْدَ الْمُوْرُوْدَ (۸) » و بدر رسیدن جای که بآن رسند .

« وَاتَّبَعُوا فِیْ هٰذِهِ لَعْنَةُ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ » بر پی ایشان کردند لعنت درین جهان

وروز رستاخیز ، «بئس الرفد المرفود (۹۹)» بد چیز دادند آنکس را که لعنت دادند
 «ذلك من انباء القرى» آن از خبرهای شهرهاست [که پوشیده بود بر عرب]
 «نقصه عليك» میگوئیم و میخوانیم آنرا بر تو «منها قائم» هست از آن شهرها
 که برپای هست اینز (۱) «وحصید (۱۰۰)» و لغتی از آن دروده و کنده و نیست
 کرده.

«وما ظلمناهم» و ستم نکردیم ماور (۲) ایشان «ولكن ظلموا انفسهم»
 لکن ایشان ستم کردند بر خویشان «فما اغت عنهم» پس بکار نیامد و سود نداشت
 ایشانرا «آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء» آن خدایان ایشان که
 میخواندند فرود از الله بهیچ چیز، (۲) «لما جاء امر ربك» آنکه که عذاب آمد بفرمان
 خداوند تو «وما زادوهم» و افزود آن خدایان ایشان ایشانرا «غير تبييب (۱۰۱)»
 مگر زیان کاری نمودن.

«وكذلك اخذ ربك» و چنان است گرفتن خداوند تو «اذا اخذ القرى»
 که شهرهای دشمنان بعذاب فرا گرفت «وهي ظالمة» و ایشان بر خود ستمکار
 والله نه بیداد کر، «ان اخذه الیم شدید (۱۰۲)» گرفتن خداوند تو درد نمای است سخت

النوبة الثانية

قوله تعالى: «قالوا يا شعيب اصلوئك تأمرك». ابن عباس گفت: شعيب نماز
 بسیار کردید (۳) از آن جهت این سخن گفتند یعنی این نمازهای فراوان تو میفرماید
 ترا که ما را از پرستش بتان باز داری. حمزه و کسائی و حفص «اصلوئك» خوانند
 بر لفظ واحد، یعنی- اقرءك التي تقرأها فی صلوتك تأمرك، وقيل: دينك يأمرك ان
 تترك ما يعبد آباؤنا من الاصنام، «وان نفعل» این «او» بمعنی واو است، همچنانکه
 فلان گویند یر کب البغل او الفرس یعنی مرة هذا و مرة ذاك «ان نفعل» عطف است
 بر «ما يعبد» نه عطف است بر «ان تترك» یعنی- اصلوئك تأمرک ان تترك ما يعبد آباؤنا
 وفعلنا فی اموالنا مانشاء. و آنچه ایشان در مال خویش میکردند بخش بود در کیل

۱ - در بعض نسخ ناخواناست و ظاهر الهمجی در کلمه «هنوز» است ۲ - بر (ج) بهیچیز (الف-ج)

۳ - کردی (ج)

و وزن و تکسیر الدّراهم والدّنانیر ، یعنی - اِذا تراضینا فیما بیننا بذلک فلم تمنعنا منه ، میگوید : ما خود رضا دادیم و پسندیدیم آنچه میکنیم از بخش و تکسیر ، تو چرا ما را باز میداری . و در شواذ خوانده اند « مانشاء » به تاء ، و برین قرائت « ان نفعل » عطف بر « ان نترك » باشد و معنی آنست که سفیان ثوری گفت : کان یأمرهم بالزّکوة فاجابوه بذلک . « انک لانت الحلیم الرشید » این سخن بروجه استهزا گفتند و بوی ضدّ این خواستند یعنی انک لانت السّفیه الفاوی . این همچنان است که خزنة آتش بوجهل را گویند : « ذق انک انت العزیز الکریم » و روا باشد که این سخن بتحقیق گفته باشند یعنی - انک فینا حلیم رشید فلیس یحمل بک شقّ عصا قومک ولا تخالفة دینهم . همچنانکه قوم صالح گفتند : « یا صالح قد کنت فینا مرجوّاً قبل هذا ، والرّشید یصلح للمفاعل والمفعول ، تقول : رشد رشداً ورشد فهو رشید وارشدہ الله فهو رشیدُ مرشد و مرشد فیهما جمعاً .

قال : « یا قوم ارا یتَم ان کنت علی بیّنة من ربّی » ای - اخبرونی عما نرون فیما اقول ان کنت علی بیان من ربی و برهان فیما ادعوکم الیه . « و رزقنی منه » ای - من الله ، وقیل : من البیان . « رزقاً حسناً ، حلالاً طیباً من غیر بخش و تطفیف و ذلک انه کان کثیر المال . وقیل : رزقاً حسناً ، علماً و معرفة و نبوة . جواب شرط مخدوف است و « ان کنت » این کون حال است میگوید : من که بر بیان و بصیرت تمامم و بر حجتی روشن و روزی فراخ فراوان از مال و نعمت حلال و از علم و معرفت و نبوت رسالت و توفیق طاعت ، افاعدل عنها و اتّبع الضلال ؟ چه بینید شما و چه گوئید ازین بر کردم و بر پی ضلالت روم ؟

« وما ارید ان اخالفکم الی ما نهیکم عنه » یعنی - لاناهاکم عن شیئ ثمّ آتیہ . میگوید : من شما را از چیزی نهی نکنم که پس خود کنم بخلاف آنچه میگویم و این از نکوترین خطابهاست در قرآن و پندها که علما را داده اند و آن سه آیت اند در قرآن یکی اینست ، دیگر « انأمرؤن الناس بالبرّ و تمسّون انفسکم » سه دیگر « لم تقولون مالا تفعلون » بر علما واجب است نظر درین آیات کردن و حقّ آن بجای آوردن و کار بند آن بودن ، خود در آن پند پذیرفتن ، و آنکه دیگران را در آن

پند دادن، و باین معنی گفته اند:

لَا تَنْهَ عَنْ خُلُقٍ وَ تَأْتِي مِثْلَهُ عَارُ عَلَيْكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمُ.

و قال آخر:

و غیر نقی: يَا مُرُّ النَّاسِ بِالْقِي طَبِيبٌ يَدَاوِي وَ الطَّبِيبُ مَرِيضُ.

و گفته اند: یحیی معاذ هر که که بر سریر نشستی تا خلق را پند دهد، نخست

این بیت گفتند: (۱)

مَوَاعِظُ الْوَاعِظِ لَنْ تُقْبَلَ حَتَّى يَعْصِيَا قَلْبُهُ أَوَّلًا

يَا قَوْمِ مَا أَقْبَحُ مِنْ وَاعِظٍ خَالَفَ مَا قَدْ قَالَهُ فِي الْمَلَأَ

أَظْهَرَ لِلنَّاسِ مِنْ أَحْسَانِهِ وَ بَارَزَ الرَّحْمَنَ لَمَّا خَلَا.

«ان ارید الا اصلاح» ای- ما ارید فیما آمر کم به و انها کم عنه آلا اصلاح

فیما بینی و بینکم بان تعبدوا الله وحده و تفعلوا ما یفعل من ینخاف الله. میگوید: من

بآنچه میفرمایم شما را جز صلاح کار شما نمی خواهم که صلاح کار شما در آنست

که خدا را پرستید، و او را طاعت دار باشید، و کاریکن و پرهیز گاران کنید، آنکه

گفت. «ما استطعت» یعنی - این پند که دادم، و صلاح شما که خواستم، بقدر طاقت

خویش کردم، و طاقت و وسع من بیش از ابلاغ و انداز نیست. اما شما را بر طاعت

داشتن در قدرت من نیست، که آن جز بتوفیق الله نیست «وما توفیقی الا بالله» یعنی

وما توفیقی لدعائکم الی الاسلام و ترک التطفیف «الا بالله علیه توکلت» ای - قوّضت

امری الیه و استعنت به و وثقت به «والیه اُنِیب» ارجع فی السراء و الضراء والیه

ارجع فی المعاد.

«و یا قوم لا یجرمنکم» ای - لا یکسبنکم و لا یحملنکم کقول الشاعر:

وَلَقَدْ طَعَنْتُ أَبَاعِیْنَةَ طَعْنَةً جَرَمَتْ فِرَازَةً بَعْدَهَا نِ تَغْضَبَا.

و هو متعدّ الی مفعولین احدهما الکاف و المیم و الثانی «ان یصیبکم» و التثاق

المخالفة و المعاداة و ان یکون فی شقّ غیر شقّه. و معنی الآیه: لا یحملکم معادانکم

آیای «ان یصیبکم» عذاب العاجلة «مثل ما اصاب قوم نوح من الفرق» «او قوم هود»

من الريح العقيم، «او قوم صالح» من الرجفة والصيحة، «وما قوم لوط منكم ببعيد» این از بهر آن گفت که ایشان قریب العهد بودند باهلاک قوم لوط که شعیب را بر اثر لوط فرستادند. میگوید: نه دیراست تا ایشانرا هلاک کردند، چرا بهلاک ایشان پند نپذیرید، وعبرت نکیرید، و گفته اند: دیار و وطن قوم لوط نزدیک بود با ایشان میگوید: چرا در آن دیار و وطن ننکیرید، وعبرت نکیرید، که رب العزة آنرا چنان زیرو زبر کرده، و دمار بر آورده؟

«واستغفروا ربکم ثم توبوا الیه» معنی استغفار و موضع این «ثم» از پیش رفت، «ان ربی رحیم ودود» رحیم بالمؤمنین ودود متحجب الی عبادہ وبالا احسان علیهم. میگوید: خداوند من مهربانست. و بخشاینده بر مؤمنان، سخت دوست دار ایشان. و مهر او کنند (۱) میان خود و بندگان، بنیکو کاری کردن با ایشان. «ودود» بناء مبالغة است فعول بمعنی فاعل، و روا باشد که فعول بمعنی مفعول بود، و بهر دو معنی صفت خداست، و او را سزااست، فانه تعالی یود المؤمنین و یودونه، کما قال جل وعز: «یحببهم و یحببونه» وقال: «والذین آمنوا اشد حباً لله». و قال: «سیجعل لهم الرحمن وداً».

«قالوا یا شعیب مانفقه کثیراً مما نقول» ای - مانفهم الا لیسیر مما تقول من التوحید والبعث والشور ووفاء الکیل والمیزان. «وانا لثریک فینا ضعیفاً» ای - ضعیف البدن. و قيل: قليل البصر بمصالح الدنيا وعمارها والانتفاع بها. وقيل: ضعيفاً، ای - ضریراً، یعنی - ضعیف البصر. وفي لغة حمیر: یسمى الضریر ضعیفاً، و کان شعیب (ع) ضریراً ویسمی الاعمی ضریراً لانه ضرّ بذهاب بصره، ویسمی ایضاً مکفوفاً لانه کف عن التصرف بذهاب بصره. گفته اند: شعیب (ع) ضریر بود، از بس که بگریسته بود از بیم خدا ضریر گشت، و او را خطیب پیغامبران میگفتند، شیرین سخن بود و خوش نطق و پاک عبارت، و عشیره و قبیله وی فراوان بودند ازینجا بود که قوم وی گفتند: «لولا رهطک لرجمناک» میگویند، رهط وی چهار هزار بار هزار بودند همه بر ملت ایشان نه بر ملت شعیب، ازین جهت با ایشان میل داشتند و اکرام

ایشانرا می گفتند: «لولا رهطك لرجناك» ای - لولا عشیرتک و اقرباؤک لقتلناک بالرجم و هو من شر القتلات. و قیل: رجناک - سببناک و شتمناک، «وما انت علينا بعزیز» لست عندنا من اهل الکرامه و التوقیر. و قیل: وما انت علينا بذی غلبه و ملک، و كانوا یسمون الملک عزیز.

قال یا قوم ارهطی اعزّ علیکم من الله «الرهط والعصبة والنفر لا یقع الا علی الرجال، چون ایشان گفتند: «لولا رهطك لرجناك» شعیب بر ایشان انکار نمود گفت: تتر کون قتلی ارهطی والله عزّ و جلّ اولی بان تتّبع امره اعشیرتی اعظم فی قلوبکم من الله والله خالقکم ورازقکم؟ مرا در عشیرت من آزرم میدارید، وایشانرا در دل خویش بزرگ میدانید، و در خداوند بزرگوار، و کردگار ذوالجلال که آفریدگار، و روزی گمار، شماست می آزرم نمی دارید؟ سزاتر و نیکوتر آن بود که مرا در الله نکه داربد و از بهر وی آزرم دارید نه از بهر عشیرت.

«واتخذ تموه وراء کم ظهریا» این در نسق استفهام است، یعنی - که شما الله را پس پشت گرفته اید، و فرمان وی بگذاشته اید. الظهري، من و لیت علیک ظهرك، یقال: فلان جعل فلاناً ظهرياً والقی حاجته وراء ظهره وجعل حاجته منه بظهر، قال الله عزّ و جلّ «فنبذوه وراء ظهورهم» و اما قوله: «و کان الکافر علی ربّه ظهیراً» یعنی - عوناً لاعدائه علیه، و یقال: مولیاً علیه ظهره «ان ربّی بما تعملون محیط» عالم به مجاز علیه.

«ویاقوم اعملوا علی مکانتکم» قرأ ابوبکر مکانکم بالجمع، والمکانة المنزلة. و قیل: مصدر، مکن مکانة اذا تمکن من الشیء «ویا قوم اعملوا» این آیت و نظایر این در قرآن تهدید اند و اظهار غنا از خلق. والمعنی: اعملوا علی ما انتم علیه «انّی عامل» علی ما انا علیه من طاعة الله و سترون منزلتکم بمنزلتی «سوف تعلمون» اینا الجانی علی نفسه و المخطی فی فعله «من یأتیه عذاب یخزیه» یدلّه و یفضحه «ومن هو کاذب» قیل: «من» فی محلّ النصب. ای - سوف تعلمون من هو کاذب. و قیل: و یخزی من هو کاذب. و قیل: محله رفع تقدیره، و من هو کاذب فیعلم کذبه و یدوق وبال امره «وارتقبوا» ای - انتظروا ما وعدتکم من العذاب «انّی معکم رقیب» ای - منتظر لکم العذاب فی الدنیا

وقيل: أتى مرتقب الرحمة من الله.

«ولما جاء امرنا» اى - قضاؤنا فى قوم شعيب بالعباد «نجينا شعبياً والذين آمنوا معه برحمة منا واخذت الذين ظلموا الصيحة» قيل: الصيحة الصباح، صاح بهم جبرئيل فماتوا. وقيل: الصيحة هاهنا العذاب وانما اهلكوا بالحر وهم اهل «يوم الظلة» وقيل: بعث الله شعبياً الى مدين والى اصحاب الايكة فاهلك اصحاب مدين بالصيحة كما فى الآية، واصحاب الايكة بالحر ويقويه ما بعده «الابعداً ا: مدين كما بعدت ثمود» و ثمود اهلكوا بالصيحة «فاصبحوا فى ديارهم جائمين» متبين صرعى هلكى، «كان لم يفتوا فيها» اى - كأن لم يكونوا فيها، اى - فى ديارهم. وقيل: فى الدنيا، اى - كان لم يعيشوا فى الدنيا ولم يكونوا من عمّارها. وقيل: كأن لم ينزلوها، يقال: غنينا بالمكان، اذا نزلنا به «الابعداً ا: مدين» اى - أنهم قد بعدوا من رحمة الله عز وجل. وهو منصوب على المصدر، اى - ابعدهم الله فبعدوا بعداً. بعد بالقسم ضد قرب، وبعد بالكسر هلك.

«ولقد ارسلنا موسى بآياتنا» وهى التورية وما نزل فيها من الاحكام «وسلطان ميين» حجة واضحة نيرة وهى العصا والجراد والقمل والضفادع وغيرها. والسلطان من التليط. والتليط: ما يستضاء به، ومن هذا قيل للزيت سليط. والميين الواضح والموضح ايضاً لأن، ابان، يجئ لازماً ومتعدياً. وقيل: السلطان، الذى خصه الله به استيلاؤه على قلب من رآه، كما قال: «والقيت عليك حبة منى» لم يره احد الا احبه ثم لم يأخذه فى الله ضعف ولا فشل، لطم وجه فرعون وهو رضيع كما فى القصة ولطم وجه ملك الموت كما فى الخبر «واخذ برأس اخيه يجره اليه» و قتل القبطى واقدم بالحجارة على سؤال الرؤية ففى جميع هذا تجاوز الله عنه لما اعطاه من السلطان والقوة «الى فرعون وملائه فاتبعوا» اى - الملاء اتبعوا امر فرعون وما امر فرعون برشيد «هذا جواب ا: فرعون فى قوله: «وما اهديكم الا سبيل الرشاد» وقيل: ما امره فاصلاح وقيل الرشيد ههنا بمعنى المرشد «يقدم قومه يوم القيمة» يعنى يتقدمهم فيقودهم الى النار، يقال: قدمه يقدمه قدماً اذا تقدمه «فاوردهم النار» ذكره بلفظ الماضى يحتمل وجهين: احدهما: فاوردهم فى الدنيا النار، اى - موجبها وهو الكفر

والثانی : اَنَّ الفاظ القیمة اکثرها جاء بلفظ الماضي تحقیقاً فیكون المعنی بقودهم الى ان یوردهم فیدخل قبلهم وهم خلفه «وبئس الورد المورود» ای - بئس المدخل المدخول فیہ التار وهو ذمٌ للتار . وقیل : للواردین واصله من الورد وهوائیان الماء . وقیل : الورد ، الدخول .

« واتبعوا فی هذه » ای - فی هذه الدنیا «لعنة» نزه الجبار عزوجل نفسه عن التدم فی هذه الآیة . درین آیت اظهار جلال و عزّت خود میکند و یا کی و تقدّس خود از ندّم و پس آورد بخلق می نماید یعنی یا کست و منزّه خداوند ذوالجلال ، و کردگار برکمال ، از آنچه بر کرد وی پشیمانی رود ، یا فعل وی بروی تاوان آید ، یا از پس آورد اورا بیم بود . «واتبعوا فی هذه لعنة» میگوید : درین جهان لعنت بر پی ایشان داشتند ، کس را نبینی که ایشانرا یاد کند ، که نه لعنت برایشان کند ، هم مؤمنان برایشان لعنت میکنند در زمین ، وهم فریشتگان در آسمان ، «ویوم القیمة» و همچنین فردا در قیامت فریشتگان برایشان لعنت کنند «بئس الرّفد المرفود» ای - بئس العطاء المعطی اللعنة بعد اللعنة وکل شیء جعلته عوناً لشیء واسندت به شیئاً فقد رفدته به ، یقال : عمدت الحائط واسندته ورفدته بمعنی واحد . معنی آنست که : فردا در قیامت که مؤمنانرا بهشت عطا دهند عطای کافران لعنت بود پس لعنت ، و بد عطائی است ایشانرا لعنت «ذلك من انباء القرى» این همچنان است که در عقب خبر فوح گفت : «تلك من انباء الغیب» ، «ذلك» ای - هذا الذی اخبرت من اخبار القرى والامم «نقصه عليك» نبینه لك و تملوه عليك ، فحذر قومك من مثل عذاب الامم الخالیة . میگوید : اینست خبر شهرها و امّتها و سرگذشت ایشان ، وعذاب و هلاک که فروگشادند بر ایشان ، یعنی که قوم خود را و عرب را بترسان ، و بیم نمای ایشانرا از مثل آن عذاب ، آنکه گفت : «منها قائم» از آن شهرها هست که اینز بر پای است (۱) و خراب نگشته چون قسطنطینیة و هرمین مصر و کنیسه رها «وحصید» و هست از آن که خراب شده و نیست گشته چون خورنق و سدیر و غمدان و سیلجین و باریق (۲) و مارب و عماد عاد و امثال آن . و گفته اند : «قائم»

دیار قوم هود است و قوم صالح که آثار و اطلال آن پیدا است و «حصید» دیار قوم نوح و قوم لوط که آنرا هیچ اثر و طلل نیست.

«وما ظلمناهم» بالعذاب «ولكن ظلموا انفسهم» بالكفر والمعصية. انّی يجوز الظلم فی وصفه و تصرفه فی ملكه بحق الهیّته و المتصرف فی مطلق ملكه متحکم بحسب ارادته و مشیّته و اذالم يتوجّه لخلق علیه حق فكيف يجوز الظلم فی صفته، «فما اغنت عنهم» ای - ما نفعتهم ولا دفعت عنهم «آلهتهم الّتی يدعون من دون الله من شيء» ای - شیئاً من العذاب «لما جاء امر ربك» ای - قضاؤه بعذابهم فنزل بهم عقابه «وما زادهم» ای - ما زادتهم عبادتها «غير تبییب» ای - غیر تخسیر و هلاك، التّباب الخسار، يقول تعالی: «وما کید فرعون الاّ فی تباب» و منه قوله: «تبتّ یدای ابي لهب» ای - خسرت.

«و كذلك اخذ ربك» ای - هکذا یعذب کفّار مکة کما عذب الامم الخالية، ای - مثل هذا الاخذ الّذی اخذ اولئک یاخذ القرى یعنی - اهل القرى اذا کفروا، والمراد بالاخذ العقوبه: «انّ اخذه الیم» ای - مؤلم «شدید» یعسر زواله، کقوله: «انّ بطش ربك لشدید»، روى ابو موسی قال قال رسول الله ص: ان الله یمهل الظالم و روى یملى الظالم، فاذا اخذه لم یفلته. ثم قرأ «و كذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى و هی ظالمة انّ اخذه الیم شدید».

النوبة الثالثة

قوله تعالی: «قالوا یا شعیب اصلو نك تا مړك» آية. شعیب ص متعبّد بولا، براداء طاعات و تحصيل عبادات پیوسته حریص و بر آن مواظب بود، ساعت شب بنماز مستغرق داشتید (۱) و هنگام روز بلفظ شیرین و بیان پر آفرین پیغام حق با قوم خویش گزارش کردید (۲) و ازین سخنان که ربّ العزّة از وی حکایت میکند کمال کفایت و وفور عقل و نور بصیرت و حصول سکینه در دل وی پیداست، و ذلك قوله: «ان کنت علی بیّنة من ربی» این بیّنت که نور است که در دل تابد، تا خاطر از حرمت پر کند، و اخلاق را تهذیب کند و اطراف را ادب کند، نه پیش دعا حجاب گذارد، نه پیش فراست بند

نه پیش امید دیوار، از اینجا آغاز کند علم ربّانیان، و یقین عارفان، و ناز دوستان. «ورزقنی منه رزقاً حسناً» باز نمود و بیان کرد که آنچه یافتم و دیدم، نه از خود یافتم، و نه بمردی و قوّت خود بآن رسیدم، بلکه آن رزق الهی است، موهبت ربّانی و لطف ایزدی، همانست که مصطفی ص گفت: «انا سیّد ولد آدم و لا فخر» کرامتی عظیم، و نواختی کریم، از خدای کریم، و بدان فخر می نیارم، که نه مکتسب منست، و نه بجلادت و قوّت من، تا بآن فخر توانم کرد، موهبت الهی است، و عطاء ربّانی، بفضل خود کاری ساخته و پرداخته، و بی ما راست کرده. و گفته اند: رزق حسن، دوام نعمت است بی مؤنت، و کمال صفات بی وسیلت، دوام نعمت غذای نفس است هر کب خدمت را، و کمال صفات غذای روح است هر کز مشاهدت را، و از رزق حسن است که کردار مخالف گفتار نبود، چنانکه **شعیب** گفت: «وما اربدان اخالفکم الی ما انها کم عنه». **بوعثمان** گفت: واعظ نیست او که بزبان خلق را پند دهد، و آنچه گوید خود نکند، حکیم نیست او که بر زبان حکمت راند، و اعمال و سیرت وی بر وفق حکمت نبود، و در اخبار بیارند که **الله تعالی** به **عیسی** وحی فرستاد که: یا عیسی عظم نفسك فان اتعظت فعظ الناس، والا فاستحی متی. و يقال: من لم یکن له حکم علی نفسه فی المنع عن الهوی، لم یمض له حکم علی غیره فیما یرشده الیه من الهدی. و فی الخبر: «من ازداد علماً ولا یزدهدی، لم یزد من الله الا بعداً» هر که ویرا علم افزایشد، و آنکه راه هدی بر و نگشاید، از حقّ او را جندز (۱) دوری نیفزاید. اما میدان بیقین که کلید گنج هدی توفیق است، کوشش بطاعات، و یافت درجات بتوفیق است، طوبی آنکس که توفیق او را رفیق است، بنده بجهد خود کجا رسد اگر توفیق نبود، نجات خود کی تواند، بی مرکب توفیق راه بحقّ چون برد. ربّ العزّه حکایت میکند از قول **شعیب** که گفت: «وما توفیقی الا بالله علیه توکلت والیه انیب» توفیق چو گانست، و بنده گوی و انابت میدان، ذکر بر زبان، و آوای بر در گوش و نمره و عدد در دل و ناز کی منت در جان. **پیر طریقت** گفت: تا جان در تن است، و نفس را بر لب گذراست، و هشیاری حاصل است، از عبودیت چاره نیست. راست است که طاعت بتوفیق است، اما جهد

بگذاشتن روی نیست، راست است که معصیت بخذلان است، اما جئز (۱) فرو گذاشتن شرط نیست، اندیشیدن که رهی توانستی که گناه فکردید، (۲) سر همه گناه است، و این سخن گناه کار (۳) را عذر پنداشتن هم از گناه است، آلهی! عزّت ترا کردن نهادیم، و حکم ترا جان فدا کردیم، ما را میگوئی که مکن و درمی افکنی، و میگوئی که کن و فانمیگذاری، ما را جای خصومت و ترا جای عزّت، پس ما را چه ماند مگر کردن نهادن بطاعت.

«واستغفر واربکم ثمّ توبوا الیه» میگوید: آمرزش خواهید از خداوند خویش که وی آمرزگار است، و رهی نواز نه بسزای رهی بل بسزای خویش هر چند که رهی را جرم بسیار است، آخر فضل مولی پیش الطاف ربوبیت است، که کرم خود بر صفت عبودیت عرضه میکند، که هر چه از رهی تقصیر است، بی نیازی من برابر آنست، و هر چه از او ناپسندیده است، مهربانی من بر سر آنست، و هر چه رهی را امید است، فضل من بر تر از آنست. «انّ ربّی رحیم وودود» الودود الذی یتحبّب الی عبادہ بالاحسان الیهم. وودود اوست که بمهربانی نواخت خود بر بنده نهد، و نعمت بروی بیایی ریزد، تابنده او را دوست شود. از اینجا بود که با داود (ع) گفت که: «یا داود حبّب الی عبادی» راه ما بر بندگان ما روشن دار، و دوستی ما در دل ایشان افکن، و نعمت ما بایاد ایشان ده، و سخنان ما در دل ایشان شیرین کن، و بگوی من آن خداوند که با جودم بخل نه، و با علمم جهل نه، و با صبرم عجز نه، و با غضبم ضجر نه، در صفتم تغییر نه، و در کفتم تبدل نه، «ما یبدل القول لدیّ و ما انا بظلام للعبید» پس اگر بنده تقصیر کند، و حقّ این کرامت بنشناسد، و شکر نعمت بشکازد او را عتاب کند و گوید: یا بن آدم ما انصقتنی انحبّب الیک بالنعم، و تتمقت الی بالمعاصی، خیری علیک نازل و شرک الی صاعد، رواه علی بن ابی طالب (ع) عن النبی (ص) عن الله عزّ وجلّ: یا بن آدم ... و ذکر الحدیث.

۹ - التوبة الاولى

قوله تعالى: «انّ فی ذلك لآیة» درین [حدیث] نشانی است، «لن خاف

عذاب الآخرة، اورا که از عذاب آن جهانی نرسان است، «ذلک يوم مجموع له الناس» آن روز روزی است که آنها مردمان فراهم خواهند آورد، «وذلک يوم مشهود» (۱۰۳) و آن روز روزی است که داور و دادده و دادخواه حاضر.

«وما تؤخره» بایس نمیداریم آت روزرا، «الا لاجل معدود» (۱۰۴) مگر هنگامی شمرده را.

«يوم يأت» آن روز آید، «لا تکلّم نفس الا باذن» سخن نگویید هیچ کس مگر بدستوری الله، «فمنهم شقى وسعيد» (۱۰۵) از ایشان بود بدبخت و از ایشان بود نیکبخت (۱)

«فاما الذين شقوا» اما ایشان که بدبخت آیند، «ففى النار» ایشان در آتش اند. «لهم فيها زفير وشهيق» (۱۰۶) ایشانرا در آن ناله بی زار و خروشی سخت «خالدین فیها» ایشان اند جاویدان در آن، «مادامت السموات والارض» همیشه تا آسمانها و زمینها برپاست، «الا ما شاء ربك» مگر آنچه خداوند تو خواست «ان ربك فعال لما يريد» (۱۰۷) خداوند تو همه آن کند که خود خواهد.

«واما الذين سعدوا» واما ایشان که نیکبخت آیند، «ففى الجنة» در بهشت اند ایشان [فردا] «خالدین فیها» جاویدان در آن، «ما دامت السموات والارض» همیشه تا آسمان بود و زمین، «الا ما شاء ربك» مگر آنچه خداوند تو خواست، «عطاء غیر مجذوذ» (۱۰۸) [آن نیکبخت کردن و به بهشت رسانیدن] عطای است و بخشیدنی هرگز نه بریدنی.

«فلا تآک فى مریة» نگر که در کمان نباشی، «مما یعبد هؤلاء» از آنچه ایشان می پرستند [که روزگار بر آن دراز گشت و برایشان]، «ما یعبدون الا کما یعبد آباؤهم من قبل» نمی پرستند مگر همچنانکه پدران ایشان می پرستیدند بیش فا (۲) «وانا لموقوهم نصیبهم» و ما بایشان خواهیم سپرد بهر ایشان [از عذاب] غیر منقوص (۱۰۹) بهره ای نا کاسته.

«ولقد آتینا موسى الکتاب» موسی را دین دادیم و نامه تورات، «فاختلف

فیه « در آن دو گروه کشتند » و **و لولا کلمة سبقت من ربك** « و اگر نه سخنی پیش شده بودید ^(۱) از خداوند تو [که هیچ کس را بر عمر و رزق نفرزایند ^(۲) و نگاهند] **لَقضى بينهم** [میان تو که رسولی و] میان ایشان [بعذاب عاجل] کار برگزارد آمدید ^(۳) **و انهم لفي شك منه مريب** (۱۱۰) « و مشرکان [در میان این دو گروه مختلف از اهل کتاب] در گمان می باشند از کار [محمد] گمانی دل شورنده .

و ان كلا « و نیست هیچ کس از همه [دشمنان هم کتابی و هم مشرک] **لما ليوفيهم ربك اعمالهم** « مگر بایشان خواهد سپرد [پاداش] کردار های ایشان خداوند تو **انه بما يعملون خبير** (۱۱۱) « که او بآنچه ایشان میکنند دانا است و از آن آگاه .

فاستقم كما امرت « می پای و یکسان می باش بر راستی و درستی چنانکه فرمودند ترا ، **ومن تاب معك** [ترا میگویند این سخن] و هر کس را که با مسلمانی آمد با تو ، **ولا تطغوا** « و نافرمان و اندازه در گذارنده نبید ^(۴) **انه بما تعملون خبير** (۱۱۱) « که او بآنچه شما میکنید بینا و داناست .

ولا تركنوا الى الذين ظلموا « و با ستم کاران مچسبید ^(۵) و مگرائید **فتمسك النار** « که آتش بشما رسد بایشان **و ما لكم من دون الله من اولياء** « و نه شمارا یار بود فرود ازاله ، **ثم لاتصرون** (۱۱۳) و نه آنکه شما را یاری دهند . **واقم الصلوة طرفي النهار** « بیای دار نماز برد و گوشه روز ، **وزلفا من الليل** « و دو نماز شب فراهم نزدیک شام و خفتن ، **ان الحسنات يذهبن السيئات** « که کارهای نیکو نابیدا کند و ببرد کارهای زشت ، **ذلك ذكرى للذاكرين** (۱۱۴) « این فرمان و این وعد یادگاری است یاددار آن را .

واصبر فان الله لا يضيع اجر المحسنين (۱۱۵) ، و شکیمیایی کن که الله ضایع نکند مزد نیکو کاران .

(۱) بودی (۲) نفرزایند (ج) (۳) آمدی (ج) (۴) مباشید (ج) .
 (۵) محسید (الف) رکن الیه ، مال الیه و سکن . (المنجد) رکن الیه ، میل کرد بسوی وی و آرمید .
 (منتهی الارب) چسبیدن ... میل کردن . (برهان) . بر حسب صورت نسخه (ج) که در متن است مرادف مگرائید ، و بر حسب نسخه الف ظاهر آ ترجمه «سکن» یا آرمید است .

«فلولا كان من القرون من قبلکم» چرا نبود از گروهان که پیش از شما بودند، «اولوا بقية» هشياران و وزير کان و دانايان، «ينهيون عن الفساد في الارض» که باز زدند (۱) از تباهی کردن زمین، «الا قليلا ممن انجينا منهم» مگر اندکی که بودند از آنکه ما رهايديم [از عذاب از پيشينيان] «واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه» و بيدادگران را بری فراخ جهائی و فراخ توانی و توانگری کردند تا بری آن ايستادند، «و كانوا مجرمين» (۱۱۶) بدان بودند و در عذاب جرم ايشان را بود.

«وما كان ربك ليهلك القرى بظلم» و خداوند تو هرگز آنرا نبود و نخواست شهرهایی را که هلاک کرد که آنرا بيداد هلاک کند، «واهلها مصلحون» (۱۱۷) و اهل آن شهرها نيك فعل و نيكو کار و بصلاح.

«ولو شاء ربك» و اگر خداوند تو خواستيد (۲) «لجعل الناس امة واحدة» مردمان را همه يك دين و يك دل و يك راه كرديد (۳) «ولا يزالون مختلفين» (۱۱۸) و هميشه جدا جدا (۴) خواهند بود.

«الا من رحم ربك» مگر ايشان که الله ايشان را برزاه راست بداشت ببخشایش خویش، «ولذلك خلقهم» و ايشان آنرا آفريد، «و تمت كلمة ربك» و سپری کشته رفت [و برآستی بيشی کرد] سخن خداوند تو [بحکم]، «لا ملان جهنم» که حقا که (۵) پرکنم ناچاره دوزخ، «من الجنة والناس اجمعين» (۱۱۹) «از پری و آدمی اهل آن همه از ايشان.

«و كلاً نقص عليك من انباء الرسل» و همه که بر تو ميخوانيم از خبرهای پيغامبران، «ما نثبت به فؤادك» آنست که دل ترا [از تنگی و ضعف و اندوه] بآن با جای می آریم و برجای بميداريم، «و جاءك في هذه الحق» و درين پيغام که بتو فرستاديم بتو همه راستی آمد و درستی، «و موعظة و ذكرى للمؤمنين» (۱۲۰) و پندى و يادگاری گرويدگان را.

۱ - باز زدند (الف). ۲ - خواستی (ج). ۳ - کردی (ج). ۴ - جدا جدا (ج).
۵ - که حق پرکنم (الف).

«وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ» و کوی (۱) ایشانرا که به نمی گردند، «اعملوا علی مکانکم» که بر همان عادت خویش می کنید آنچه می کنید و بر همان خوی خویش می زئید و می باشید (۲) «أَنَا عَامِلُونَ» (۱۲۱) «تا ما در آن خویش می باشیم (۳) و می کنیم. «انتظروا أَنَا مُنْتَظَرُونَ» (۱۲۲) «و بودنی را بشما و بما (۴) چشم میدارید تا ما میداریم. «وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» و خدا یراست علم همه گذشتهها و بودنها و نهاییها (۵) در آسمان و زمین، «وَلِلَّهِ يَرْجِعُ الْأُمُورُ كُلُّهَا» و با او خواهند گردانید همه کارها با او گردد [همه آن بود که او خواهد آنکه که او خواهد] «فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ» او را پرست و کار با او (۶) بسیار و پشت با او (۷) باز کن، «وَمَارَبِّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ» (۱۲۳) «و خداوند تو نا آگاه نیست از آنچه [دشمنان] میکنند.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «أَنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً» ای - انْ فِي ذَلِكَ الَّذِي نَزَلَ بِالْأَمِّ الْمَهْلَكَةِ مِنْ أَنْوَاعِ الْعَذَابِ، لَعِبْرَةٌ «لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ» اعتقد صحته و وجوده. و قيل: «لَآيَةً» ای - علامة انَّ اللَّهَ يَنْجِزُ وَعْدَهُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَاللَّائِبِيَّاءِ انْ يَنْصُرَهُمْ «ذَلِكَ يَوْمَ مَجْمُوعٍ لِهَ النَّاسِ» يحشر الخلائق كلهم فيه وليس يوم بهذه الصفة الا يوم القيمة «وذلك يوم مشهود» يشهده اهل السموات و الارضين. وفي تفسير شاهد ومشهود ان الشاهد محمد (ص) والمشهود يوم القيامة قال مقاتل: يشهده الرب عز وجل في ملائكته لمرض الخلائق وحسابهم. وفي الخبر الصحيح عن ابی هريرة قال قال رسول الله (ص): «يَجْمَعُ اللَّهُ الْخَلْقَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ ثُمَّ يُطْلَعُ عَلَيْهِمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ فَيَقُولُ يَتَّبِعُ كُلُّ إِنْسَانٍ مَا كَانَ يَعْبُدُ وَيَبْقَى الْمُسْلِمُونَ فَيُطْلَعُ عَلَيْهِمْ وَيَعْرِفُهُمْ نَفْسُهُ» ثم: يقول انا ربكم فاتبعوني.

«وَمَا نُوَخَّرُهُ» الى اليوم المذكور «الا لاجل معدود» سنوه وشهوره وایامه وساعاته میگوید: ما روز قیامت با پس نمی داریم مگر هنگامی شمرده را یعنی که:

- ۱ - ویکو (ج). (۲) می یید (الف). ۳ - می یم (الف). ۴ - و ما (ج). ۵ - و نهانها (ج). ۶ و ۷ - باو (الف).

سالها و ماهها و روزها و ساعتها از آن روز که دنیا بیا فریدیم تا وقت قیامت همه شمرده ایم و دانسته، و در علم قدیم خود مقرر کرده، و نام زد شده، و از خلق پوشیده داشته، که چند سال و چند ماه و چند روز و چند ساعت بخواهد گذشت تا پس قیامت بود، چون آن روز کار بسر آید قیامت بود که يك ساعت در پیش نیفتد و بپس (۱) نبود. و قيل: ان ذلك الوقت سبعة آلاف سنة منذ خلق الله الدنيا الى ان تنقضى.

«یوم یأتی» اثبت (۲) الیاء مکی و یعقوب و صلا و قفا، مدنی و ابو عمرو و الکسانی، و صلا و حذفها الباقون فی الحالین، و اثباتها و حذفها لغتان، تقول العرب: لا ادر، فتحذف الیاء و تجزئ بالکسرة و ذلك لکثرة الاستعمال، و الاجود فی النحواتب الیای. گفته اند «یوم یأت» ابن «یوم» بمعنی حین است، ای- حین یأتی ذلك الیوم الذی یجمع فیہ الخلائق «لا تکلم نفس» ای- لا تکلم نفس فیہ و لا تنفع من شفاعة او وسیلة «الا باذنه» تبارک و تعالی. میگوید: روز رستاخیز روزی صعب است، و هول آن عظیم، هیچ کس زهره ندارد که سخن گوید در آن روز، و نه هیچ کس شفاعت کند، یا وسیلتی بر سازد مگر بدستوری الله. همانست که جایی دیگر گفت: «لا یتکلمون الا من اذن له الرحمن» و روا باشد که از درازی روز قیامت در آن موطن و مواقف بود در بعضی مواقف سخن گویند چنانکه گفت: «واقبل بعضهم علی بعض یتساءلون» و در بعضی نکویند چنانکه گفت «لا ینطقون و لا یؤذن لهم فیمتذرون».

«لا تکلم نفس الا باذنه» و آنکه در آن روز خلق دو گروه باشند گروهی اهل شقاوت که در ازل شقی بودند و گروهی اهل سعادت که در ازل سعید آمدند «فمنهم شقی» کتبت علیه الشقاوة و منهم سعید کتبت علیه السعادة. روی عن عمر قال: لما نزلت: فمنهم شقی و سعید، قلت: یا رسول الله فعلام تعمل اذا علی شیء قد فرغ منه ام علی علی شیء لم یفرغ منه؟ قال: بل علی شیء قد فرغ منه یا عمر و جرت به الاقلام و لكن کل میسر لما خلق له.

«فاما الذین شقوا ففی النار لهم فیها زفر و شهیق» الزفر اول نهیق الحمار و الشهیق آخره، شبه اصواتهم فیها بانکر الاصوات قال ابو العالیة (۳) الزفر فی الحلق

والشهيق في الصدر والزفير اصله من المزفور وهو الشديد الخلق، والشهيق اصله الطول من الجبل الشاهق .

« خالدين فيها مادامت السموات والارض » و گفته اند سموات اينجا اطباق دوزخ است و ارض ادراك آن . و در ديگر آيت سموات اطباق بهشت است و ارض تربت آن ، و مستقيم تر وجه آنست در هر دو كه آن كنيت است از تايبدر مذهب عرب كه گويند : لا اكلمك ولا افعل ذلك ماذر شارق، و طلع كو كب، و هبت ربح، و حتى يعود اللبن في الضرع، و حتى يعود امس، و يبيض الغراب، و حتى يرجع السهم على فوقه . و منه قول الشاعر :

ترجى (۱) الخير وانتظري يا بى اذا ما القارظ العنزى آبا

وقال امرؤ القيس : و انى مقيم ما اقام عسيب

باين همه درازى روزگار خواهند و معنى ابد . آنكه گفت : « اَلَا مَا شَاءَ رَبِّكَ »

اين « ما » بمعنى من است يعنى - الا من شاء ربك، و هم قوم موحدون يخرجون من النار ويدخلون الجنة . ميگويد : جاويد در دوزخ باشند هميشه مكر قومى موحدان كنه كاران كه پس از آن كه عذاب چشيدند الله خواست كه ايشانرا از دوزخ بيرون آرد و ببهشت فرستد كه شقاوت ايشان بحكم ازل ابدى نبود و بر وفق اين خبر مصطفى است (ص) . روى جابر بن عبد الله قال قرأ رسول الله (ص) : « فَاَمَّا الَّذِينَ شَقُوا » الى قوله : « اَلَا مَا شَاءَ رَبِّكَ » فقال (ص) : « ان شاء الله ان يخرج انساناً من الذين شقوا من النار فيدخلهم الجنة فعل » و قال (ص) : « يخرج قوم من النار بعدما يصيبهم منها سفع فيدخلون الجنة فيسميهم اهل الجنة الجهنميين » و در ديگر آيت باين قول معنى آنست كه : نيكبختان جاويد در بهشت باشند « اَلَا مَا شَاءَ رَبِّكَ » من قدر مكث المعذبين في النار من الموحدين من لدن دخولها الى ان دخلوا الجنة، مكر قومى از موحدان كه مدتى در آتش باشند و خداوند تو خواست كه ايشانرا بيرون آرد و ببهشت فرستد فهؤلاء لم يشقوا شقاء من يدخل النار على التاييد ولا سعدوا سعادة من لا تمسه النار . و فى ذلك ما روى عن ابن عباس قال : قوم من اهل الكبائر

من اهل هذه القبلة يعذبهم الله بالنار ما شاء بذنوبهم ثم يأذن لهم في الشفاعة فيشفع لهم المؤمنون فيخرجهم من النار فيدخلهم الجنة فسامهم اشقياء حين عذبهم في النار . فقال : « فاما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك » حين اذن لهم في الشفاعة اخرجهم من النار وادخلهم الجنة وهم ، هم قال :

« واما الذين سعدوا » يعنى - بعد الشقاء الذى كانوا فيه « ففي الجنة خالدين فيها الا ما شاء ربك » يعنى - الذين كانوا في النار . قولى ديكر گفته اند كه آسمانها و زمين آسمان دنيا و زمين دنيا است و « الا » بمعنى سوى است چنانكه كسى گويد لو كان معنا رجل^۱ الا زيد يعنى - سوى زيد لقاتلنا ، اگر با ما مردى بودى بيرون از اين ريد ما قتال كرديمى (۱) همچنين معنى آيت آنست كه ايشان جاويد در آن باشند مادام كه اين آسمانها و زمين بر پاى است كه نهايت ديدار شما است كه از ابد خود همين ديديد بيرون از آن ابد جاودانه كه در علم ما است و بخواست ما است كه علم مخلوق بدان نرسد و هرگز منقطع نشود . وقال قتاده : تبدل هذه السماء و هذه الارض فالمعنى : خالدين فيها مادامت السموات تلك السماء وتلك الارض المبدلتان من هاتين . وقيل : « الا ما شاء ربك » من زيادة اهل النار في العذاب و اهل الجنة في النعيم . وقيل : « الا ما شاء ربك » من كونهم في مهلة الدنيا و في التراب على طول البلى و في الموقف حتى تظهر النار . وقيل : « الا ما شاء ربك » و هو لا يشاء ان يخرجهم ، يعنى - لو شاء ان يرحمهم لقد رولكنه ، لكنّه اعلمنا انهم خالدون ابدآ . روى ابوهريرة قال ، قال رسول الله (ص) : « يؤتى بالموت يوم القيمة فيوقف على الصراط فيقال يا اهل الجنة فيطلعون خائفين و جلين بان يخرجوا من مكانهم الذى هم به ، ثم يقال : يا اهل النار فيطلعون فرحين مستبشرين ان يخرجوا من مكانهم الذى هم به ، فيقال لهم : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم ، ربنا هذا الموت فيامر به فيذبح على الصراط ، ثم يقال للفريقين خلود لا تجدون فيها موتآ ابدآ .

« واما الذين سعدوا » قرأ حمزة و الكسائي و حفص عن عاصم : « سعدوا »

بضم السين ، والوجه انه مبني للمفعول به من قولهم : سعدت الرجل اسعده سعداً فهو مسعود ، و يكون متعدياً لسعد كما يقال : خزنته فخرن هو ، و قرأ الباقر « سعدوا » بفتح السين ، والوجه انه فعل لازم مبني للفاعل على وزن فعل يقال سعد فلان يسعد سعادة فهو سعيد ، كما يقال شقى يشقى فهو شقى و السعد سبب الخبر كما ان ضده من النحس سبب الشر « خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ » ای - غیر مقطوع عنهم . عطاء نصب علی المصدر ، ای - اعطوا عطاء ، قال و کعب کفرت الجهمية باربع آیات من کتاب الله عز وجل فی وصف نعيم الجنة قوله : « لا مقطوعة ولا ممنوعة » قالوا تُقطع و تُمنع . و قوله : « اکلها دایم و ظلها » قالوا : لا يدوم . و قوله : « ما عند کم ینفد و ما عند الله باق » قالوا : لا یبقی . و قوله : « عطاء غیر مجذوذ » قالوا : یجذ و یقطع .

« فلانک فی مریة » المریة ، الشک ، و الفعل منه : امتری و تماری و ماری غیره ممرأة و مرأء ، در معنی این آیت سه قول گفته اند : یکی آنست که لا تشک ان عبادۀ ما یعبدونه ضلال ، ای محمد نکر بگمان نباشی که پرستش این بتان که قریش آنرا می پرستند ضلال است و کم راهی . دیگر معنی لا تشک انها تقلید لآبائهم و اقتداء منهم بهم ، بگمان مباش که ایشان باین عبادت بتان تقلید پدران خویش میکنند و بر پی اسلاف خویش می روند . قول سوم (۱) آنست که کفار دو فرقت اند ، فرقتی نفی صانع میکنند ، و بوجود صانع بهیچ حال اقرار نمی دهند ، و فرقتی بوجود صانع اقرار میدهند اما با وی انباز می گیرند و بتان و طواغیت را می پرستند ، میگوید : لا تشک فی ان هؤلاء فی الکفر کهؤلاء - نکر بگمان نباشی که اینان همه در کفر یکسان اند و هر دو فرقت گمراهند (۱) « ما یعبدون الا کما یعبد آباؤهم من قبل » ای - هم کآبائهم فی الکفر و التقلید . و قوله : « کما یعبد » یعنی - کما کان یعبد فحذف لان « قبل » بدل علیه « و انما لموفوهم نصیبهم » حظهم « غیر منقوص » یعنی - حظهم من الرزق . وقیل : من الخیر و الشر . وقیل : من العذاب . روی اوسطین عمرو البجلی قال : قدمنا المدينة فالفیت ابابکر علی المنبر یخطب الناس فسمعته یقول

قام فینا رسول الله (ص) قال سألوا الله العافية فإنه لم يعط أحدٌ أفضل من معافاة بعد یقین و ایاکم والربیة فانه لم یؤت أحدٌ اشد من ربیة بعد کفر.

«ولقد آتینا موسی الكتاب فاختلف فيه» هذا تسلیة للنبی (ص) : «موسی وما کان یلقاه من قومه من تکذیبهم آتاه واختلافهم فی التوریه - میگوید : موسی را تورات دادیم و اهل تورات در آن دو گروه کشتند قومی بوی ایمان آوردند واستوار گرفتند وقومی کافر شدند ودروغ زن گرفتند، ایشان با تورات همان کردند که قوم تو با قرآن. گفته اند : این اختلاف ایشان بعد از بعثت مصطفی است یعنی - اختلاف من بعد ما اناهم محمد، فی تصدیق ما نزل فیها من خبر نبوة محمد «ولولا کلمة سبقت من ربک» بتأخیر العذاب عن امة محمد الی يوم القيامة «لقضى بینهم» یعنی - لاهلکوا فی الدنیا وفرغ من عذابهم. وقیل : «ولولا کلمة سبقت من ربک» بتأخیر العذاب عن اهل الكتاب لاهلکوا حین اختلفوا فی التوریه «وانهم لفی شک منه» ای - من التوریه. وقیل : من القرآن «مریب» ذی ریب موقع فی الریب والتهمة «وان کلالما» بتشدید «ان» وتخفیف «لما» قرائت بو عمر و کسائی و یعقوب است وباین قرائت «ما» بمعنی من است چنانکه اهل حجاز گویند : سبحان ما سبّح له الرعد، ای - من سبّح الرعد ولام در «لما» لام تاکید است که در خبر «ان» شود ولام «لیوفیتهم» لام قسم محذوف مضمر است، والتقدیر : والله لیوفیتهم. میگوید : همه که دشمنان اند کتابی و مشرک همه آنست که حقاً که بایشان خواهد سپرد جزای کردارهای ایشان خداوند تو. وروا باشد که «ما» زیادت باشد زیدت بین اللّامین لیفصل بینهما کراهة اجتماعها. این کثیر و نافع «ان کللاً لما» هر دو بتخفیف خوانند و این هم بر معنی قرائت اول است و اصل ان «ان» بوده فخففت و بقی عملها. شامی و حمزه و حفص «ان کللاً لما» نون ومیم هر دو بتشدید خوانند، والوجه ان الاصل فیہ : وان کللاً لمن، مالیوفیتهم، فوصلت «من» البجاء بما فانقلب التّون میماً للادغام فاجتمعت ثلاث میمات فخذفت احدهن فبقی «لما» بالتشدید و «ما» بمعنی «من» كما ذکرنا واسم لجماعة الناس كما قال تعالی : «فانکحوا ما طاب لکم من النساء» ای - من طاب. والمعنی : وان کللاً لمن الذین «لیوفیتهم ربک اعمالهم» و قرائت

ابوبکر از عاصم «ان کلاً» بتخفیف نون است و «لثما» بتشدید میم، والوجه ان «ان» علی ماسبق من انها محققة من الشديدة «ولثما» علی ما ذکرنا من ان اصله «من ما» واللام هی التي تدخل علی خبر «ان» واللام فی «لیوفینّهم» هی لام القسم علی ماسبق فی الجميع، والتقدير: وان کلاً لمن ماوالله «لیوفینّهم ربک اعمالهم» و«ما» بمعنی «من» كما ذکرنا. ويجوز ان یکون «ان» للجحد، بمعنی: «ما» وانتصاب «کلاً» بنزع الخافض، والتقدير: وان من کلاً، و«لثما» بمعنی: الا، والمعنی: ما کلاً من المؤمن والكافر والبر والفاجر الا «لیوفینّهم ربک اعمالهم» کقوله: ان کل نفس لما علیها حافظ، ای - ما کلاً نفس الا علیها حافظ «انه بما تعملون خیر» یعلم الصالح منهم و غیر الصالح.

«فاستقم كما امرت» هذا الکلام هیهنا و فی سورة حم شامل کلاً امر خوطب به رسول الله (ص) فی القرآن و خارجه، یقول: استقم یا محمد كما امرک ربک وبلغ الرسالة وادع الناس الی الایمان بالله، میگوید: راست باش و راستزی بر بردباری و هشیاری و مردی و جوانمردی و خدا ترسی و خدا پرستی پیغام برسان و خلق بر دین حق خوان. و قیل: استقم علی القرآن ولا تشربک بی شیئاً و تو گل علی فیما ینوبک. قال: السلی الخطاب للنبی والمراد به امته و قال ابن عباس: ما نزلت علی رسول الله (ص) فی جمیع القرآن آیه کانت اشد ولا اشق علیه من هذه الایة، ولذلك قال لاصحابه: حین قالوا لقد اسرع الیک الشیب، فقال: شیبتنی سورة هود «ومن تاب معک» یعنی - من اسلم و آمن بک فلیستقیموا «ولا تطغوا» ای - لا تجاوزوا امر الله «انه بما تعملون بصیر» یعلم اعمالکم فیجازیکم علیه.

«ولا ترکوا الی الذین ظلموا» ای - لا تمیلوا الیهم ولا تطمئنوا الی قولهم ولا تداهنوهم من قوله: «ودوا لوتدهن فیدهنون» و قیل: الترکون الی الظلمة الرضا بعمل الظلمة، ای - لا ترضوا باعمالهم «فتمسک النار» و یقال: لانصاحب الاشرار فان ذلك یحرکک صحبة الاخیار. تقول: رکن الیه یرکن رکناً و رکن یرکن رکناً. وقال قوم: رکن یرکن، وهی شاذة نادرة و افصح اللغات: رکن یرکن، والترکن ناحیه من الجبل او الحایط قویة. و بدانکه مس در قرآن بر سه وجه است: یکی بمعنی

اصابت چنانکه درین آیت گفت: «تمسکم النار» ای - یصیبکم لفحها. و در سورة الاعراف گفت: «مس آباءنا الضراء والسرائ» ای - اصاب آباءنا الشدة والرّخاء. و در سورة ص گفت: «مسنی الشیطان» ای - اصابنی. و در سورة الحجر گفت: «لا یمسهم فیها نصب» ای - لا یصیبهم. و در آل عمران گفت: «ان تمسکم حسنة تسوهم» ای - ان تصبکم. وجه دوم مس بمعنی جماع، کقوله: فی البقره «مالم تمسوهن» یعنی - مالم تجامعوهن «وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن». و فی الاحزاب «ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن» یعنی - من قبل ان تجامعوهن. وجه سوم مس است بمعنی خبل، و ذلك فی قوله تعالى: «کالذی یتخبطه الشیطان من المس» ، قواه: «ومالکم من دون الله من اولیاء» اعوان یمنعونکم من عذاب الله «ثم لانصرون» حال و لیس بمعطف ای - حالکم حینئذ هذا.

« و اقم الصلوة طرفی النهار » میگوید: بیای دار نماز بر دو گوشه روز یکطرف نماز بامداد و یک طرف نماز دیگر «وزلفاً من اللیل» یعنی نماز شام و خفتن. این قول حسن است، مجاهد گفت: «طرفی النهار» نماز بامداد است و پیشین و دیگر «وزلفاً من اللیل» شام و خفتن تا هر پنج نماز جمع کند، مقاتل گفت: صلوة الفجر (۱) و الظهر طرف و صلوة العصر والمغرب طرف «وزلفاً من اللیل» العشاء الآخرة از هری گفت: «طرفی النهار»، غدوة وعشیه فصلاة الفجر فی احد الطرفین و صلوة الظهر والعصر فی الطرف الآخر و تسمیان صلوتی العشی (۲) «وزلفاً من اللیل»، ای - ساعات اللیل من اوله و فیها المغرب والعشاء الآخرة، و انما سمیت الساعات الثی فی اول اللیل زلفاً، لقربها من النهار واحدها زلفة مثل غرفة وغرف و رکبة و ركب. و نصب طرفی وزلفاً علی الطرف كما تقول: جئت طرفی النهار و اول اللیل. وقیل: یعنی - صلوتی العشاء لزلفة احدهما من الاخری و قربها منها.

«ان الحسنات یدهن السيّات» یعنی - ان الصلوات الخمس یکفرن ما بینهن من الخطایا الصغائر. وعن ابی عثمان قال: کنت مع سلمان تحت شجرة فاخذ غصناً منها یابساً فہزّه حتّی تحات (۳) ورقه. ثم قال لی سلمان: الا تسئلنی لم افعل هذا؟

۱ - العشاء (الف) ۲ - العشاء (الف) ۳ - تحات الورق (از ح ث ت)، من الشجر و تناثر. (از السجدة).

فقلت: ولم تفضله؟ قال: ان المسلم اذا توضاء ثم احسن الوضوء ثم صلى الصلوات الخمس تحت خطاياه كما تحت هذا الورق. ثم تلا هذه الآية: «واقم الصلوة طرفي النهار» الآية. وروى ان ابواليسر عمرو بن غزية الانصاري كان يبيع التمر، فاته امرأة تبتاع تمرأ، فقال: ان في البيت تمرأ اجود منه فهل لك فيه؟ قالت: نعم. فذهب بها الى بيته، فضعها الى نفسه وقبلها. فقالت: اتق الله. فتركها وتدم على هذا (١) فأتى النبي ص وقال: يا رسول الله ما تقول في رجل راود امرأة عن نفسها. ولم يبق شيئاً مما يفعل الرجال بالنساء الا ركب غيراته لم يجامها. فقال: عمر لقد سترك الله لو سترت على نفسك، ولم يرد عليه رسول الله ص وقال: انتظريه امر ربي، وحضرت صلوة العصر فصلى النبي ص العصر فلما فرغ اتاه جبرئيل ع بهذه الآية فقال النبي ص ابن ابواليسر؟ فقال: ها انا ذا يا رسول الله، قال: اشهدت معنا هذه الصلوة؟ قال: نعم. قال: اذهب فانها كفارة لما عملت. فقال عمر: يا رسول الله اهدنا له خاصة ام لنا عامة؟ فقال: بل للناس عامة. وروى ان رسول الله ص رأى رجلاً يقول: اللهم اغفر لي وما اراك تغفر، فقال النبي ص: ما سوء ظنك بربك. فقال: يا رسول الله اني اذبت في الجاهلية والاسلام فقال: (ص) مافى الجاهلية فقد عاه الاسلام ومافى الاسلام تمحوه الصلوات الخمس، فانزل الله تعالى «واقم الصلوة طرفي النهار وزلفاً من الليل ان الحسناب يذهبن السيئات» وروى عن النبي ص قال: مثل الصلوات الخمس مثل نهر جار غمر على باب احدكم يفتمس فيه كل يوم خمس مرات فماذا يبقين من درنه. وقيل: «الحسنات» في هذه الآية قول العبد «سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر» «ذلك» اي- هذا الذي ذكرنا. وقيل: القرآن «ذكرى للذاكرين» وعظ للمتعمطين.

«واصبر» يا محمد على ما يصيبك من اذى قومك واستمعن على ما امرت به بالصبر فان بالصبر تنال درجة المحسنين. وقيل واصبر على الصلوة «فان الله لا يضيع اجر المحسنين» اي- المصلين. هو كقوله: «وامر اهلك بالصلوة واصطبر عليها».

«فلولا كان من القرون من قبلكم» اي- هلا كان، وهو موضوع للتخصيص ويختص بالفعل «اولوا بقیة» البقیة الباقی من الشیء ای- من بقيت له بقیة من الرأى والمقل

والتمييز والبصيرة فيعرف الحق من الباطل والصواب من الخطأ . وقيل : « اولوا بقیة » اصحاب جماعة تبقى من نسلهم ، والمعنى : لو كان منهم من هذه صفته لما نزل بهم العذاب « الا قليلا » ممن انجينا منهم ، این استثنا منقطع است ای - لكن قليلا منهم انجينا هم لانهم كانوا بهذه الصفة . میگوید : هر قرنی از پیشینان و هر قومی که در میان ایشان زیر کان بودند که می باز زدند (۱) از فساد آن قوم را عذاب نکردیم و آن اندک قوم بودند چرا آن دیگران قومها که عذاب کردیم در میان ایشان هم زیر کان نبودند که ایشانرا باز زدندی (۲) از فساد تا ما ایشانرا عذاب نکردیمی (۳) « و اتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه » ای - اتبع الظلمة ما تعموا فيه من لذات الدنيا وآثروها ونسوا الآخرة . ومعنى اترفوا مكثوا من الترفه وهى التمتع ، ای - آثروا ذلك على طاعة الله فهلکوا « و كانوا مجرمين » کافرين .

« وما كان ربك ليهلك القرى بظلم » ای - بظلم من الله « واهلها مصلحون » مؤمنون محسنون ، این يك قول آنست که در نوبت اول رفت . معنی دیگر : « وما كان ربك ليهلك القرى بظلم ، منهم » ای - بعضهم والاكثر على الصلاح ، خداوند تو بر آن نیست که اهل شهری هلاک کند بآنکه قومی از ایشان ظلم کنند چون بیشترین ایشان بر صلاح باشند . سه دیگر (۴) قول آنست که « ما كان ربك ليهلك القرى بظلم بشرك منهم » واهلها مصلحون ، فی المعاملات فیما بینهم یا مرون بالمعروف وينهون عن المنکر ولا یظلم بعضهم بعضاً ، میگوید : خداوند تو آنرا نیست و نخواهد که اهل شهری را هلاک کند بشرك و کفر ایشان چون در معاملات بایکدیگر انصاف و عدل نگه دارند و بر یکدیگر ظلم نکنند و امر معروف و نهی منکر بیای دارند از بهر آنکه مکافات کفر و شرك آتش دوزخ است و مکافات ظلم و تعدی در شرك اهلک و عذاب دنیا . ولها قال ابن عباس : لم يهلك الله قرية بالشرك حتى انضاف اليه ظلم بعضهم بعضاً . وقال بعضهم : الصلاح فى ثلثة اشياء : فى اكل الحلال و اتباع السنن ومخالفة الهوى . « ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة » مسلمين کلهم ولكن لم يشاء

۱ - باز می زدند (ج) ۲ - باز زدندید (الف) ۳ - نکردید (الف)

۴ - سدیگر (ج)

كذلك ، اگر الله خواستی (۱) خلق همه مسلمانان بوددی (۲) بر دین راست و ملت درست . همانست که جای دیگر گفت : « ولو شاء الله لجمعهم على الهدى » اگر الله خواستید همه را راه نمودید و هدایت دادید لکن نخواست و این حکم درازل نکرد که ایشانرا مختلف آفرید بر ملت‌ها و دین‌های پراکنده (۳) جدا جدا خواهند بود از جهودی و قریسائی و غیر کی .

« اَلَا مِنْ رَحْمِ رَبِّكَ » الا من عصم ربك بر حمت فهداه الى الايمان فانه ناج من - الاختلاف بالباطل ، مگر کسی که الله بر حمت خویش او را ازین اختلاف باطل معصوم دارد ، و او را براه حق و دین اسلام راه نماید ، آنکه گفت : « و لذلك خلقهم » یعنی - اهل الاختلاف للاختلاف و اهل الرحمة للرحمة ، خلق که آفرید اختلاف را و رحمت را آفرید ، قومی رحمت را آفرید ، نیکیبختان اند سزای بهشت ، قومی اختلاف باطل را آفرید ، بدبختان اند سزای دوزخ ، ایشانرا چنین آفرید تا درست شود آنچه گفت : « فريق في الجنة و فريق في السعير » و تمت كلمة ربك « ای - حکمه السابق فی اهل النار انه يملأ جهنم من الجنة والناس اجمعين » ای - منهما لامن احدهما وليس ذلك للاحاطة ، وقيل : من عصاة الجنة والناس اجمعين فيكون للاحاطة .

« و كَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ » كَلَّا مَنْصُوبٌ بِنَقْصٍ « ما نَثَبْتُ » موضعه نصبٌ لانه بدلٌ عن كل ، یعنی - « نقصٌ عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك » و تقوى به قلبك فتطيب به و تصبر صبرهم ، ای - فلا تجزع من تكذيب قومك و اسلك سبيل الرسل قبلك في الصبر على امر ربك . میگوید : ای محمد قصهای پیشینیان ، و آئین رفتگان و اخبار پیغامبران ، بر تو خواندیم تا بدانی که آن پیغامبران همه بر بلا و اذای قوم خویش چون صبر کردند و در آخر نصرت و قوت ما چه دیدند آنرا کردیم و بر تو قصها خواندیم تا دل قوی داری و از اذای دشمنان و طعن بیگانگان بس تنالی و بر تکذیب ایشان صبر کنی و گوش بنصرت داری که ما در ازل حکم کرده ایم که پیغامبران خود را نصرت دهیم « اَنَّا لَنُنصِرُ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ آمَنُوا وَاَنَّا لَجُنْدُ نَالِهِمُ الْغَالِبُونَ » و در بیان این قصها حجت روشن است ، و دلالت تمام بر صحت نبوت و صدق رسالت

۱ - خواستید (الف) . ۲ - بودید (الف) . ۳ - پرکنده (الف) .

مصطفی (ص) که وی پیغامبر امّی بود هرگز بمعلمی نافرته، و مؤدّبی ندیده، و هیچ کتاب ناخوانده (۱) و نه هیچ چیز (۲) نوشته، و آنکه اخبار پیشینیان و سیر ملوک و اقا صیص امم چنان بیان میکرد و از همه خبر میداد و آنچه در طوق بشر نباشد که از ذات خود بر سازد اظهار میکرد و بر زبان می راند و فصاحتی عرب و زیر کان عالم همه از آن عاجز گشته، عاقل چون درنگرد داند که این صنعت بشر نیست، جزو حی پاک نیست، و جز رسالت خداوند و نامه وی بر زبان جبرئیل نیست، و رسالت و نبوت وی جز صدق و راستی نیست، صفت امّی در حقّ عالمیان نقص بود در حقّ وی هنر آمد نا لاجرم او را باین صفت جلوه کردند که: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ»، قوله: «ما نُنشِئُ بِهِ فُؤَادَكَ» این تثبیت و تسکین دل مصطفی (ص) نه از آن است که در وی شکی بود لکن هر جای که دلالت قوی تر و برهان بیشتر آن کار و آن حکم در دل ثابت تر، و دل بوی آرمیده تر، همچنانکه (۳) ابراهیم گفت (ص): «ولكن ليطمئن قلبى» «وجاءك فى هذه الحق» ای - ما جاءك فى هذه السورة الحق مع ما جاءك من الحق فى سائر القرآن هر چه بمصطفی فرو آمد. از قرآن و پیغام همه حقّ است و راست و پاک و نیکو، اما این سورت بذکر مخصوص کرد که درین سورت اقا صیص انبیا است و مواظب فراوان و ذکر بهشت و دوزخ و تحقیق تأکید را گفت: درین سورت همه راستی آمد بتو و درستی و این دلیل نیست که بیرون ازین حقّ نیست همچنانکه کسی سخن شنود از کسی گوید: هذا حقّ، فليس يجب من هذا ان يكون ماسوا باطلاً. فكذلك فى قوله: «وجاءك فى هذه الحق». و قيل: جاءك فى هذه الدنيا، ای - النبوة. «و موعظة و ذكرى للمؤمنين» عبرة لمن اعتبر (۴) تذکر لمن تذکر.

«وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم» قرأ ابو بكر «مكاناتكم» بالجمع «انا عاملون».

«و انتظروا انا منتظرون» هذا امر تهديد و وعيد، ای - اعملوا ما انتم عاملون على غير ما انتم عليه و انتظروا ما يعدناكم الشيطان انا منتظرون ما يعد ربنا من النّصر.

۱ - کتابی نخوانده (ج). ۲ - هیچیز (ج). ۳ - هم چنان که (الف). ۴ - اتباع (الف).

قيل : هو منسوخ بآية السيِّف .

«وللَّغَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» خزائنهما ، وقيل : جميع ما غاب عن العباد ، وقيل : غيب نزول العذاب من السَّمَاء ، وقيل : ما شتمت عليه السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ «والیه يرجع الامر كله» فی المعاد فلا یبقی لاحد فیہ ملک ولا امرٌ . قرأ نافع وحفص «یرجع الامر» بضمَّ الیاء وفتح الجیم ای - یرد ، فاعبده وحده واطعه لانه مستحق العبادۃ والطاعة ، و توکل علیه ، ثق به ، وفوض امرک الیه «وما ربک بغافل عما یعملون» یقول : هو عالم بما یعمل الخلق اجمعون یجزی المحسن باحسانه والمسیء باسائه . قرائت مدنی و شامی و حفص و یعقوب «تعملون» به تاء است میگوید : الله نا آگاه نیست از آنچه شما می کنید نیکی از نیکان شما می داند ، و آنرا پاداش دهد ، و بدی از بدان شما می داند ، و می بیند و آنرا جزا دهد . باقی به یاء خوانند معنی آنست که : الله غافل نیست از آنچه دشمنان می کنند ، این آیت از جوامع الکلم است ، در آن ایجاز لفظ است ، و حسن نظم ، و کثرت معانی ، و اشارت ببدایت و نہایت . میگوید : علم آسمان و زمین و هر چه در آن ، و علم همه گذشتهها و بودنیها خدا یراست در بدایت و نہایت ، ملک و ملک همه و یراست قدرت وی همه را شامل و حکم وی بر همه نافذ ، آفریدگان همه رهی و بندہ او ، بر همه واجب است و لازم عبادت و طاعت کہ مالک همه بحقیقت او ، بازگشت همه کار و همگان بدو ، کردار بندگان نیک و بد امر و زبمشیت و خواست او ، فردا هر کسی را جزای کردار از ثواب و عقاب او ، روی عن کعب الاحبار آنہ قال : خاتمة التوریه هذه الایة .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « ان فی ذلك لآیة لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يومٌ مجموعٌ له الناس و ذلك يومٌ مشهودٌ ، یحیی معاذ کفت : روزها پنج است ، یکی روز مفقود دیگر روز مشهود سیوم روز مورود (۱) چهارم روز موعود پنجم روز ممدود ، اما روز مفقود روز دُبینہ (۲) است کہ بر تو گذشت و فایت شد و با تو جند (۳) حسرت و تلهف

۱ - سوم روز موعود چهارم روز مورود . (الف) ۲ - دینه (ج) ۳ - جز حسرت (ج) .

درفوات آن نماند، دریافت آنرا درمان نه، وبا پس آوردن آن ممکن نه، واگر (۱)
 کویبی امروز تدارك كنم امروز را خود حقی است که جز حق خویش را در آن جایگیر (۲)
 نه، با تو جز ازین (۳) نماند که کویبی «یا حسرتا علی ما قرطت فی جنب الله» و ربّ
 المرأة آن کند که خود خواهد، اگر بیا مرزد فضل آن دارد، و فضل از وی سزا است،
 و اگر عقوبت کند بعدل کند، و عدل وی راست. اما روز مشهود این روز است که
 تو در آنی، اگر خود را دریابی و عمل کنی، و سفر آخرت را زادی برگیری، و مقام
 رستخیز را عدنی بسازی، وقت آن یافته‌ای بغنیمت دار، و بپیداری و هشیاری کار خود
 بساز پیش از آنکه روز بسر آید، و وقت در گذرد و کوش (۴) تا امروز ازدی ترا به بود
 که مصطفی ص: گفته مغبون کسی است که دی و امروز او را یکسان است «من
 استوی یوماه فهو مغبون». و روز مورد روز فر داشت، نگر تا اندیشه آن نبری، و
 دل در آن نبندی، و وقت خویش بامید فردا ضایع نکنی که فردای ناآمده در دست
 تو نیست، و باشد که خود در شمار عمر تو نیست، میگوید که:

گفتی بکنم کار تو بنوا فردا آن کو که ترا ضمان کند تا فردا

مصطفی (ص) فرا عبد الله عمر گفت «کن فی الدنيا کأنک غریب او عابر سبیل
 وعد نفسك فی الموتی (۵) و اذا اصبحت نفسك فلا تحبها بالمساء و اذا امسیت فلا تحبها
 بالصباح و خذ من صحتك لسقمك و من شبابك لهزمك و من فراغك لشغلك و من حیونك
 لوفاتك فانك لا تدری ما اسمك غداً». و روز موعود روز مرگ است آخر روز گار و
 هنگام بار، عمر با آخر رسیده، و جان بچنبر کردن مانده، و در غرقاب حیرت افتاده،
 و آب حسرت کرد دیده درآمده، و آن روی ارغوانی زعفرانی گشته.

سر زلف عروسان را چوبرگ نسترن یابی

رخ گلرننگ (۶) شاهان را چو شاخ زعفران یابی

هشیار کسی، بود که آن روز را پیوسته برابر چشم خویش دارد و يك ساعت
 از یاد کردن آن نیاساید، مصطفی (ص) گفت: «ان اکیسکم اکثر کم للموت ذکراً

۱ - و کر (ج) . ۲ - جای گیر . (الف) ۳ - جذین (الف) . ۴ - بکوش (ج) .

۵ - من اصحاب القبور (ج) ۶ - گلرننگ (الف)

واحزمکم احسنکم له استعداداً، الا و انّ من علامات العقل التجافی عن دار الغرور، والانابة الى دار الخلود، والتزود لسکنی القبور، والتأهب لیوم النشور. و روز ممدود روز رستاخیز است که خلق اولین و آخرین^(۱) حشر کنند، و ایشان را دو گروه گردانند، گروهی نیکبختان، و گروهی بدبختان، چنانکه رب العزة گفت: «فمنهم شقیّ و سعید» ابوسعید خراز^(۲) را گفتند چه معنی دارد آنچه مصطفی (ص) گفت: شیبتنی سورة هود؟ قال معناه: شیبتنی ذکر اخبار الله تعالی عن اهلک الامم السالفة، فورد علیه من ذلك هیبة السطوة و فیہ الاخبار عما حکم علی عبادہ فی الاول بقوله: «فمنهم شقیّ و سعید» گفت: درین سورت دو کار عظیم بیان کرده، وسطوت عزت آلهیت بخلق نموده، یکی بطش قهاری و سیاست جبروت عزت، که بر قومی رانده، و از خانهاشان برانداخته و دمار از همه بر آورده، «هل تحسّ منهم من احدٍ او تسمع لهم ركزاً» دیگر بیان حکم ازل که در سعادت و شقاوت خلق رفته، گروهی را بداغ خود گرفته، و باعیبشان خریده، و بی وسیلت طاعت نامشان در جریده سدا کرده، و گروهی را بی جرم از درگاه خود برانده، و مهر شقاوت بر دلهاشان نهاده، و درو هده نبایست افکنده، آن سعید پیش از عمل رسته، و کارش بر آمده، و این شقی بتیر قطعیت خسته، و بمیخ ردّ وابسته، چه توان^(۳) کرد الله چنین خواسته، و حکم عدل حکم این رانده، نه مشک خود بوی خریده، نه غسل بخود شیرینی یافته، کاریست در ازل بوده و رفته، نه فزوده و نه کاسته، اینست که الله گفت جل جلاله: «فمنهم شقیّ و سعید» خراز گفت رسول خدا (ص) از سیاست آن خبر و سطوت این حکم گفت: «شیبتنی هود». پیر طریقت را پرسیدند از انقاس نیکبختان و بدبختان، و فرق میان ایشان، گفت: نفس بدبخت دود چراغیست کشته، در خانه بی تنگ بی در، و نفس نیکبخت چشمه ایست روشن و روان در بوستانی آراسته با بر.

شقیق بلخی گفت: علامت سعادت پنج چیز است: لین القلب، و کثرة البكاء و الزهد فی الدنيا، و قصر الامل، و کثرة الحياء، دلی نرم در عبادت حق خمیده بدست آوردن، و از بیم عقوبت بسیار گریستن، و در دنیا زاهد بودن، و اهل کوتاه کردن،

و بر حیا و شرم زیستن . گفتا : و نشان شقاوت بر عکس این پنج چیز است : قساوة القلب ، و جود العین ، و الرغبة فی الدنیا ، و طول الامل ، و قلة الحیاء .

« فاستقم كما امرت » در کُلّ عالم و در فرزند آدم کرا سزد که چنین خطاب عظیم با وی کنند ، که : « فاستقم » ؟ و خود در کدام حوصله کنجد . مگر حوصله محمد عربی که بالطاف کرم آراسته ، و با نوار شهود افروخته ، و بتأیید رسالت مؤید گردانیده ، و آنکه ربطه عصمت و تثبیت بر دل وی بسته ، که « لَنْ تُبَيِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ » و آنکه بر بساط انبساط نشسته ، و در خلوت « او آدنی » از حق شنیده ، و آیات کبری دیده ، و اگر نه این قوّت و کرامت و الطاف عنایت بودی ، طاقت کشش بار عزت « فاستقم كما امرت » نداشتی ، نبینی که چون این خطاب اذدر گاه نبوت بامت پیوست و دانست که ایشان هر گز بکمال استقامت نرسند ، از نتاوست (۱) ایشان با آن خبر داد و عذرا ایشان بنهاد ، گفت : استقیموا ولن تحصوا ، ای - لن تطبقوا الاستقامة التي امرت بها . و قال ابو علی الجوز جانی : کن طالب الاستقامة ، لاطالب الكرامة ، فان نفسك متحرّكة في طلب الكرامة ، و ربك تعالى يطلب منك الاستقامة . و معنی استقامت هموار بودن است بی تلون ، هر که از مقام تلوین بهیئت تمکین رسد مقام استقامت او را درست گردد ، و این استقامت هم در فعل باید هم در خلق . در فعل آنست که ظاهر بر موافقت داری و باطن در مخالفت . و در خلق آنست که اگر جفا شنوی ، عذر دهی ، و اگر اذی نمایند ، شکر کنی . و يقال : استقامة النفوس فی نفی الزلّة ، و استقامة القلوب بنفی الغفلة ، و استقامة الارواح بنفی الملاحظة ، « و اقم الصلوة طرفی النهار و زلفاً من الليل » اوقات و ساعات شبانروز که نامزد کرده اند از بهر اوراد و اذکار و نظر اعتبار کرده اند ، تا بنده روزگار و اوقات خویش لابل ساعات و انفاس خویش مستغرق دارد و هر وقتی را وردی ساخته دارد و بداند که واردات الهی در اوراد بندگی بسته ، هر که را ورد طاعات بیشتر ، او را واردات مکاشفات قوی تر و تمامتر ، پس بنده باید که اوقات خویش بخشیده دارد بر دو قسم ، قسمی تذکر زبان و عبادت ارکان ، و قسمی تفکر دل و مراقبت جان ، تا این کرامت ثناء حق بوی رسد .

که میگوید عز جلاله : «الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا أَوْ عَلَىٰ جُنُوبِهِمْ يَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» .

ان الحسنات يذهبن السيئات الحسنات ما وجود به الحق ، والسيئات ما يذنب به العبد ، فاذا ادخل حسنات عفوه على قبایح العبد و جرمه ، محاسنها و ابطالها . و يقال : حسنات التوبة تذهب سيئات الزلّة ، وحسنات العناية تذهب سيئات الجنابة . قال يحيى بن معاذ : ان الله عز وجل لم يرض للمؤمن بالذنب حتى ستر ، ولم يرض بالستر حتى غفر ، ولم يرض بالغفران حتى بدل ، ولم يرض بالتبديل حتى اجره عليه . فقال : «ان الحسنات يذهبن السيئات» .

« و کلا نقص عليك من انباء الرسل ، خداوندان معانی و ارباب معارف بمنقاش خواطر ازین آیت حکمتها استخراج کرده‌اند تا مقصود از آن که قصهای انبیا و امم با مصطفی عربی گفتند چه بود (۱) قومی گفتند مقصود آن بود تا شرف امت وی و فضل ایشان بر امم سالفه پیدا شود که عزّت قرآن خبر چنین داده که «کنتم خیر امة اخرجت للناس» مناقب دیگران ، و آیین روزگار ایشان ، و وصف شرایع ایشان ، باین امت گفتند ، تا این امت شرف و فضل خود بر ایشان بدیدند ، و آن گران باری ایشان در احکام تکلیف بدانستند ، و تخفیف خود اندرین معنی بشناختند ، و بروفق این رب العزّه جلّ جلاله گفته : «یرید الله بکم الیسر و لا یرید بکم العسر» «ما جعل علیکم فی الدین من حرج» «یزید الله ان یخفف عنکم» «واسبغ علیکم نعمة ظاهرة و باطنة» . قال بعض المفسرین : النعمة الظاهرة تخفيف الشرائع و النعمة الباطنة تضعیف الصّنائع . پس مصطفی ص چون این نواخت و این کرامت و نعمت از حق بوی پیوست ، و باقت وی خواست تا بشکر آن قیام کند ، از قیام شب و صیام روز ، کاری و مجاهده بی عظیم بر خود نهاد ، کان یصلی باللیل حتّی تورّت قدماء ، فقیل : یا رسول الله الیس «قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر» ؟ فقال : افلا کون عبداً شکوراً ؟ ثم افتخر فقال : بعثت بالحنيفية السهلة ، بدان ای جوانمرد که شاه راهی بیاراستند ، و صدو بیست و اند هزار پیغامبر را سر برین (۲) ره دادند ، هریکی را بکسونی دیگر

پوشیدند، و هر یکی را بخلعتی دیگر بیاراستند همه که (۱) بودند مقدمه لشکر سید
اولین و آخرین مصطفی عربی ص بودند با همه حدیث وی کردند، و سیرت و سنت وی
گفتند و نام وی بردند، چون سید ص قدم در دایره وجود نهاد، کارها همه ختم کردند،
در تعبیه انبیا درستند، قصه آن عزیزان همه با وی گفتند، و او را خبر دادند، که :
« و کلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك » ای مهتر ساکن باش، و دل
بر جای دار، که ما بایضامبران حدیث تو کردیم، و قصه تو گفتیم، و در نواخت و اکرام
تو افزودیم، تا ایشان بدانند که چون تو نهاند، و تو بدانی که ایشان بمنزلت تو نرسیدند.
از اینجا گفت سید ولد آدم و مهتر عالم (ص) : « انا سید ولد آدم و لا فخر، کنت نبیاً
و آدم بین الروح والجسد، آدم و من دونه تحت لوائی، يوم القيمة. » نحن الآخرون
السابقون. و روی عن ابی بکر الکنانی قال : سالت الجدید عن مجازاة الحکایة فقال :
هی جند من جنود الله فی ارضه یقوی به احوال المریدین. فقلت : اله اصل فی الکتاب؟
قال : نعم، قوله : « و کلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك » .

فهرست سور و آیات از ترجمه و تفسیر و تأویل
«مجلد چهارم تفسیر کشف الاسرار»

جزء نهم سورة الانفال « ٧٥ آية »

منتهى مریدومراد - اهل شریعت واریاب

- حقیقت ۱۱-۱۰
تاویل آیه « الذين یقیمون الصلوة ... » ۱۱
درمعنی حقیقت و شریعت ۱۱
تاویل آیه « اولئك هم المؤمنون حقاً ... » ۱۱
تاویل « وتودون ان غیر ذات اشوكة ... » ۱۱
سخن یرطریق دوزند کی دل و مرد کی نفس ۱۲

۳- النوبة الاولى

- ترجمة آیات ۲۳ تا ۲۴ ازسورة انفال ۱۲-۱۴
النوبة الثانية
تفسير آیه ۹ اذتستبشون ربکم . « ۱۴-۱۵ »
تفسير آیه ۱۰ « وما جملہ اللہ لا بشری » ۱۶
تفسير آیه ۱۱ « اذیشیکم الناس ... » ۱۶-۱۷
تفسير آیه ۱۲ « اذیوحی ربک الی الملائكة ... » ۱۷
تفسير آیه ۱۳ « ذلك بانهم شاقوا اللہ » ۱۸
تفسير آیه ۱۴ « ذلكم ففوقہ ... » ۱۸
تفسير آیه ۱۵ « یاایہاالذین آمنوا اذالقیتم الذین کفروا ... » ۱۸
تفسير آیه ۱۶ « ومن یولہم یومئذ ... » ۱۸-۱۹
تفسير آیه ۱۷ « فلم یقتلہم ولكن اللہ قتلہم ... » ۱۹-۲۰
تفسير آیه ۱۸ « ذلكم وان اللہ موہن ... » ۲۰
تفسير آیه ۱۹ « ان تستفتحوا فقد جاءکم الفتح ... » ۲۱
تفسير آیه ۲۰ « یاایہاالذین آمنوا اطیعوا اللہ ... » ۲۱
تفسير آیه ۲۱ « ولا تكونوا کالذین قالوا سمعنا ... » ۲۲

۱- النوبة الاولى

ترجمة آیات ۱ تا ۸ ازسورة انفال ۱-۲

النوبة الثانية :

- محل نزول و تعداد حروف و کلمات و فضیلت
سورة انفال ۲
تعداد آیات منسوخ ۲
سبب نزول ۲-۳
تفسير آیه ۱ « یستلونک عن الانفال ... » ۳
تفاوت انفال و غنائم ۴
تفسير آیه ۲ « انما المؤمنون الذین اذا ذکر اللہ ... » ۵
معانی ایمان ورد یر مرجئان ۵
تفسير آیه ۳ « الذين یقیمون الصلوة . » ۵
تفسير آیه ۴ « اولئك هم المؤمنون حقاً ... » ۶
تفسير آیه ۵ « کما اخرجک ربک من بیتک ... » ۶
تفسير آیه ۶ « یجادلونک فی الحق ... » ۷
تفسير آیه ۷ « واذیعدکم اللہ احدی الطائفتین ... » ۷-۸
تفسير آیه ۸ « لیحق الحق ... » ۹

النوبة الثالثة

- شرح و تاویل « بسم اللہ الرحمن الرحیم » ۹
تاویل « یستلونک عن الانفال ... » ۹-۱۰
تاویل « فاقوا اللہ واصلحوا ذات بینکم . » ۱۰
معانی تقوی از نظر عرفان ۱۰
تاویل « واصلحوا ذات بینکم » ۱۰
اشار و اوصاف ۱۰
تاویل آیه « انما المؤمنون الذین اذا ذکر ... » ۱۰
خدا ترسی و احبیبان دلها ، تفاوت مبتدی و

تفسیر آیه ۲۲ «ان شر الدواب عنداه...» ۲۲

تفسیر آیه ۲۴ «ولو علم الله فيهم خيراً...» ۲۳-۲۲

النوبة الثالثة

تاویل آیه «يا ايها الذين آمنوا استجبوا» ۳۵
درمعانی استجابات و تفاوت توحيد و تحقيق .

وصفت : مؤمن و عارف و رونده و زبده . ۳۶-۳۵

سخن پير طريقت درباره زنده جاودانی . ۳۶

تاویل آیه «واعلموا ان الله يعول بين المرء...» ۳۶

در تفاوت عالم و عارف و صفت دل و صاحب دل

و سخن پير طريقت درباره مرد پردود دل . ۳۷

گفتار برخی از محققان در حديث : قلب ابن

آدم بين اصحين من اصابع الرحمن . ۳۸

تاویل آیه « و اتقوا فتنة لا تصيبن . ۳۸

تاویل آیه «يا ايها الذين آمنوا لا تغفروا لله» ۳۸

تاویل آیه «يا ايها الذين آمنوا ان تتقوا الله...» ۳۸

فرقان عالم و فرقان عارف . ۳۹

تاویل آیه « و اذمكر بك الذين كفروا...» ۳۹

سخن شبلى درباره مكر . ۳۹

۴ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ۳۳ تا ۴۰ از سورة انفال ۴۱-۳۹

النوبة الثانية

تفسیر آیه ۳۳ « و ما كان الله ليعذبهم...» ۴۲-۴۱

تفسیر آیه ۳۴ « و ما لهم الا يعذبهم الله...» ۴۲

تفسیر آیه ۳۵ « و ما كان صلوتهم...» ۴۲

تفسیر آیه ۳۶ « ان الذين كفروا ينفقون...» ۴۳

نامهای دوازده تن از مطعمان که آيت

مذکور در شان آنان آمد . ۴۳

تفسیر آیه ۳۷ « ليميز الله الغييب...» ۴۴-۴۳

تفسیر آیه ۳۸ « قل للذين كفروا...» ۴۴

تفسیر آیه ۳۹ « و قالوا لهم حتى لا تكون...» ۴۵

تفسیر آیه ۴۰ « وان تولوا فاعلموا...» ۴۵

تفسیر آیه ۲۲ « ان شر الدواب عنداه...» ۲۲

تفسیر آیه ۲۴ « ولو علم الله فيهم خيراً...» ۲۳-۲۲

النوبة الثالثة

تاویل آیه « اذ تستغيثون ربكم...» ۲۳

معانی استغاثت و سخن پير طريقت شبلى

درين باره ۲۳

تاویل آیه « اذ يفتيكم الناس...» ۲۳

تاویل آیه « و ما رميت اذ رميت ولكن الله رمى» ۲۴

درمعانی فرق و جمع و عقايد قديريان و جبريان . ۲۴

سخن پير طريقت در تفاوت غلص و عارف

و موحد . ۲۴

تاویل آیه « و ليلى المؤمنين منه...» ۲۵

تاویل آیه « ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح» ۲۵

تاویل آیه « و لو علم الله فيهم خيراً...» ۲۶-۲۵

۳ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ۲۴ تا ۳۲ از سورة انفال ۲۷-۲۶

النوبة الثانية

تفسیر آیه ۲۴ « يا ايها الذين آمنوا استجبوا» ۳۰-۲۸

تفسیر آیه ۲۵ « و اتقوا فتنة» ۳۱-۳۰

تفسیر آیه ۲۶ « و اذكروا اذ انتم قليل...» ۳۱

تفسیر آیه ۲۷ « يا ايها الذين آمنوا لا تغفروا...» ۳۱

تفسیر آیه ۲۸ « و اعلموا انما اموالكم و اولادكم...» ۳۲

تفسیر آیه ۲۹ « يا ايها الذين آمنوا ان تتقوا الله...» ۳۳-۳۲

تفسیر آیه ۳۰ « و اذمكر بك الذين كفروا...» ۳۳

كيد مهتران قریش در دار الندوة . ۳۴-۳۳

تفسیر آیه ۳۱ « و اذ اتلى عليهم» ۳۴-۳۳

التوبة الثالثة

- تاويل آية « وما كان الله ليعذبهم ... » ٤٥
 تاويل آية « ليميز الله الخبيث من الطيب » ٤٧
 تاويل آية « قل للذين كفروا ... » ٤٧
 تاويل آية « وان يهودوا فقد مضت ... » ٤٨

الجزء العاشر

٥ - التوبة الاولى

- ترجمة آيات ٤١ تا ٤٩ از سورة انفال ٤٩
 التوبة الثانية
 تفسير آية ٤١ « واعلموا انما غنمتم من شئ » ٥١

- دربیان معنی خمس ٥٢-٥١
 تفسير آية ٤٢ « اذ انتم بالعدوة الدنيا ... » ٥٣
 تفسير آية ٤٣ « اذيركم الله في منامك » ٥٤
 تفسير آية ٤٤ « واذيركم وهم اذا التقيتم » ٥٥
 تفسير آية ٤٥ « يا ايها الذين آمنوا اذا

- لتقيتم فئة ... » ٥٧

- تفسير آية ٤٦ « واطيعوا الله ورسوله

- ولا تنازعوا » ٥٧

- تفسير آية ٤٧ « ولا تكونوا كالذين

- خرجوا من ديارهم ... » ٥٧

- تفسير آية ٤٨ « واذنين لهم الشيطان

- اعمالهم » ٥٨-٥٧

- تفسير آية ٤٩ « اذ يقول المنافقون

- والذين في قلوبهم مرض ... » ٥٩

التوبة الثالثة

- تاويل آية « واعلموا انما غنمتم من شئ » ٥٩

- در معنی جهاد ظاهر و جهاد باطن و مجاهدان ٥٩

- جهاد اصغر و جهاد اكبر ٦٠

- در تاويل « فان له خمس » ... ٦١

- سخن پير طريقت در معنی آزاد كى ٦١

- تاويل آية « اذ انتم بالعدوة الدنيا ... » ٦٢

- تاويل آية « واطيعوا الله ورسوله ولا

- تنازعوا » ٦٢

- تاويل « واصبروا ان الله مع الصابرين » ٦٣

٦ - التوبة الاولى

- ترجمة آيات ٥٠ تا ٦٣ از سورة انفال ٦٣-٦٥

التوبة الثانية

- تفسير آية ٥٠ « ولوترى اذ يتوفى

- الذين كفروا ... » ٦٥

- تفسير آية ٥١ « ذلك بما قدمت

- ايديكم ... » ٦٧

- تفسير آية ٥٢ « كذاب آل فرعون

- والذين من قبلهم كفروا ... » ٦٧

- تفسير آية ٥٣ « ذلك بان الله لم يك

- مغيبراً ... » ٦٧

- تفسير آية ٥٤ « كذاب آل فرعون والذين

- من قبلهم كذبوا ... » ٦٧

- تفسير آية ٥ « ان شر الدواب عند الله ... » ٦٨

- تفسير آية ٥٦ « الذين عاهدت منهم ... » ٦٨

- تفسير آية ٥٧ « فاما تثقفنهم في الحرب ... » ٦٨

- تفسير آية ٥٨ « واما تخافن من قوم

- خيانة ... » ٦٨

- تفسير آية ٥٩ « ولا يحسن الذين كفروا ... » ٦٩

- تفسير آية ٦٠ « واعدوا لهم

- ما استطعتم ... » ٦٩

- تفسير آية ٦١ « وان جنحوا للسلم ... » ٧٠

- تفسير آية ٦٢ « وان يريدوا ان

- يخدعوك ... » ٧١

- تفسير آية ٦٣ « والف بين قلوبهم ... » ٧١

التوبة الثالثة

- تاويل آية « ولوترى اذ يتوفى الذين

- كفروا ... » ٧١

- اقسام مرگ ٧٣-٧١

- تاويل آية « كذاب آل فرعون والذين

- من قبلهم ... » ٧٤

- تاويل آية « ذلك بان الله لم يك مغيبراً ... » ٧٤

- تاويل آية « ان شر الدواب عند الله ... » ٧٤

- تاويل آية « واعدوا لهم ما استطعتم ... » ٧٤

- تفسير آية ٧٠ «يا ايها النبي قل لمن
 ٨١ في ايديكم...»
 تفسير آية ٧١ «وان يريدوا خيانتك...» ٨٢
 تفسير آية ٧٢ «ان الذين آمنوا وهاجروا» ٨٢
 تفسير آية ٧٣ «والذين كفروا بعضهم
 ٨٣ اولياء بعض...»
 تفسير آية ٧٤ «والذين آمنوا وهاجروا...» ٨٤
 تفسير آية ٧٥ «والذين آمنوا من بعد...» ٨٤
التوبة الثالثة
 تاويل آية «يا ايها الناس حسبك الله» ٨٤
 تاويل آية «ان الذين آمنوا وهاجروا...» ٨٥
 تاويل «اولئك هم المؤمنون حقا لهم
 ٨٦ مغفرة ورزق كريم»

جزء دهم

٩ - سورة التوبة «١٢٩ آية»

- تفسير آية ٨ «كيف وان يظهر واعليكم...» ٩٤
 تفسير آية ٩ «اشترى بآيات الله ثمنا قليلا...» ٩٤
 تفسير آية ١٠ «لا يرقبون في مؤمن...» ٩٤
 تفسير آية ١١ «فان تابوا واقاموا
 ٩٥ الصلوة...»
التوبة الثالثة
 تاويل آية «برآتمن الله ورسوله» ٩٥
 تاويل آية «فاذا انسلك الاشهر الحرم...» ٩٦
 تاويل آية «فان تابوا واقاموا الصلوة...» ٩٧
 تاويل آية «وان احد من المشركين...» ٩٧
٣ - التوبة الاولى

ترجمة آيات ١٢ تا ٢٢ از سورة

٩٨-١٠٠

توبه

التوبة الثانية

- تفسير آية ١٢ «وان نكنوا ايمانهم...» ١٠٠
 تفسير آية ١٣ «الاتقائون قوما...» ١٠١
 تفسير آية ١٤ «قاتلوهم يعذبهم الله...» ١٠١

- تاويل آية «والف بين قلوبهم...» ٧٤
٧ - التوبة الاولى
 ترجمة آيات ٦٤ تا ٧٥ از سورة انفال ٧٥-٧٧
التوبة الثانية
 تفسير آية ٦٤ «يا ايها النبي
 ٧٧ حسبك الله...»
 تفسير آية ٦٥ «يا ايها النبي حرّض
 ٧٨ المؤمنين...»
 تفسير آية ٦٦ «الان خفف الله عنكم...» ٧٨
 تفسير آية ٦٧ «ماكان لنبي ان يكون
 ٧٩ له اسرى...»
 تفسير آية ٦٨ «لولا كتاب من الله...» ٨٠
 تفسير آية ٦٩ «فكلوا مماغنتم...» ٨١

١ - التوبة الاولى

- ترجمة آيات ١ تا ١١ از سورة توبه ٨٧-٨٩
التوبة الثانية
 نامهای سوره و تعداد آيات و كلمات و حروف و
 محل نزول آنها ٨٩
 حديث درباره كيفيت نزول سورة توبه ٨٩
 علت نيامدن بسم الله در ابتداي سوره ٨٩
 تفسير آية ١ «برآتمن الله ورسوله...» ٩٠
 تفسير آية ٢ «فسبحوا في الارض...» ٩٠
 تفسير آية ٣ «واذان من الله ورسوله...» ٩١
 در بيان حج اكبر وحج اصغر ٩١
 تفسير آية ٤ «الا الذين طامت...» ٩٢
 تفسير آية ٥ «فاذا انسلك الاشهر الحرم...» ٩٢
 تفسير آية ٦ «وان احد من المشركين
 ٩٢ استجارك...»
 تفسير آية ٧ «كيف يكون للمشركين
 ٩٣ عهد...»

النوبة الثالثة

- تاويل آية «يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا...» ١٢٠
 تاويل آية «قل ان كان آباؤكم...» ١٢١
 تاويل آية «لقد نصّركم الله في مواطن...» ١٢٢
 تاويل آية «يا ايها الذين آمنوا انما
 المشركون...» ١٢٢
 سخن بيطريق دربارۀ زندگى جان : ١٢٣
 تاويل آية «وقالت اليهود...» ١٢٣

٤- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٣٤ تا ٣٩ از سورة توبه . ١٢٤-١٢٥

النوبة الثانية

- تفسير آية ٣٤ «يا ايها الذين آمنوا ان
 كثير من الاجبار...» ١٢٥
 تفسير آية ٣٥ «يوم يحمى عليها...» ١٢٧
 تفسير آية ٣٦ «ان عدة الشهور...» ١٢٧
 معانى ماههاى قمرى . ١٢٧
 تفسير آية ٣٧ «انما النسيء زيادة...» ١٢٩
 تفسير آية ٣٨ «يا ايها الذين آمنوا
 مالكم...» ١٣١
 تفسير آية ٣٩ «لا تنفروا يمدبكم» ١٣١

النوبة الثالثة

- تاويل آية «يا ايها الذين آمنوا
 ان كثيراً...» ١٣١
 سخن بيطريق دربارۀ نداى حق . ١٣١
 در مقام عالم . ١٣٢
 در نكوهش بخل . ١٣٢
 تاويل آية «يوم يحمى عليها...» ١٣٣
 اعتماد درويش واعتماد توانگر . ١٣٣
 تاويل آية «ان عدة الشهور...» ١٣٤
 تاويل آية «انما النسيء...» ١٣٤

٥- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٤٠ تا ٤٩ از سورة توبه . ١٣٤-١٣٦

النوبة الثانية

- تفسير آية ٤٠ «لا تنصروه...» ١٣٦

- تفسير آية ٤١ «ويذهب غيظ قلوبهم...» ١٠١
 تفسير آية ٤٦ «ام حسبتم ان تتركوا...» ١٠٢
 تفسير آية ٤٧ «ما كان للمشركين
 ان يعمروا...» ١٠٢
 تفسير آية ٤٨ «انما يعمر مساجد الله...» ١٠٣
 تفسير آية ٤٩ «اجعلتم سقاية الحاج...» ١٠٤
 تفسير آية ٥٠ «الذين آمنوا وهاجروا...» ١٠٤
 تفسير آية ٥١ «يشهرهم بريحه من رحمة منه...» ١٠٥
 تفسير آية ٥٢ «خالدين فيها ابدأ...» ١٠٥

النوبة الثالثة

- تاويل آية «وان نكثوا ايمانهم...» ١٠٥
 تاويل «فقاتلوا امة الكفر...» ١٠٦
 تاويل آية «قاتلواهم يعذبهم الله...» ١٠٦
 تاويل آية «ام حسبتم...» ١٠٧
 تاويل آية «ما كان للمشركين...» ١٠٧
 تاويل آية «انما يعمر مساجد الله...» ١٠٧
 تاويل آية «يشهرهم...» ١٠٧ - ١٠٨

٣- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٢٣ تا ٣٣ از سورة توبه . ١٠٨-١١٠

النوبة الثانية

- تفسير آية ٢٣ «يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا...» ١١١
 تفسير آية ٢٤ «قل ان كان آباؤكم
 وابناؤكم...» ١١١
 تفسير آية ٢٥ «اتخذ نصركم الله فى...» ١١١
 تفسير آية ٢٦ «ثم انزل الله سكينته...» ١١٣
 تفسير آية ٢٧ «ثم يتوب الله من بعد
 ذلك...» ١١٣
 تفسير آية ٢٨ «يا ايها الذين آمنوا انما
 المشركون...» ١١٤
 تفسير آية ٢٩ «قاتلوا الذين لا يؤمنون...» ١١٥
 تفسير آية ٣٠ «وقالت اليهود...» ١١٦-١١٧
 تفسير آية ٣١ «اتخذوا ايجابارهم...» ١١٩
 تفسير آية ٣٢ «يريدون ان يطفئوا
 نور الله...» ١١٩
 تفسير آية ٣٣ «هو الذى ارسل رسوله...» ١١٠

تاويل : « وعلى الله فليتوكل المؤمنون... » ١٥٣
 تاويل آية : « قل انفقوا طوعاً او كرها... » ١٥٤
 مقامات قائمان بامر . ١٥٤

٧ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٦٠ تا ٧٠ از سورة توبه . ١٥٤ - ١٥٦

النوبة الثانية

تفسير آية ٦٠ « انما الصدقات

للفقراء... » ١٥٦ - ١٦٠

تفسير آية ٦١ « ومنهم الذين

يؤذون النبي... » ١٦٠

تفسير آية ٦٢ « يحلفون بالله لكم... » ١٦١

تفسير آية ٦٣ « الم يعلموا انهم... » ١٦٢

تفسير آية ٦٤ « يحذر المنافقون

ان تنزل... » ١٦٢

تفسير آية ٦٥ « ولئن سئلتهم ليقولن... » ١٦٣

تفسير آية ٦٦ « لامتحنونهم قد كفرتم... » ١٦٤

تفسير آية ٦٧ « المنافقون والمنافقات... » ١٦٥

تفسير آية ٦٨ « وعد الله المنافقين... » ١٦٦

تفسير آية ٦٩ « كالذين من قبلكم... » ١٦٦

تفسير آية ٧٠ « الم يأتيهم نبا الذين

من قبلهم... » ١٦٧

النوبة الثالثة

تاويل آية : « انما الصدقات للفقراء... » ١٦٧

درجات فقر وسغن بىر طريقت درباره آن . ١٦٨

تاويل آية : « ومنهم الذين يؤذون النبي... » ١٦٩

٨ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٧١ تا ٧٨ از سورة توبه . ١٦٩ - ١٧١

النوبة الثانية

تفسير آية ٧١ « والمؤمنون

والمؤمنات بعضهم... » ١٧١

تفسير آية ٧٢ « وعد الله المؤمنين

والمؤمنات... » ١٧٢

تفسير آية ٧٣ « يا ايها النبي جاهد

الكفار... » ١٧٣

در باره كيد كافران در دارالندوة و بىرون

آمدن پیامبر از مكه و رفتن به غار ١٣٦ - ١٣٧

تفسير آية ٤١ « انفروا خفافاً... » ١٣٩

تفسير آية ٤٢ « لو كان عرضاً قريباً... » ١٤٠

تفسير آية ٤٣ « عفا الله عنك... » ١٤٠

تفسير آية ٤٤ « لا يستأذك الذين... » ١٤١

تفسير آية ٤٥ « انما يستأذك الذين... » ١٤١

تفسير آية ٤٦ « ولوارادوا الخروج... » ١٤١

تفسير آية ٤٧ « لو خرجوا فيكم... » ١٤٢

تفسير آية ٤٨ « لقد ابتغوا الفتنة

من قبل... » ١٤٢

تفسير آية ٤٩ « ومنهم من يقول... » ١٤٣

النوبة الثالثة

تاويل آية : « الاتصروه... » ١٤٣ - ١٤٤

٩ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٥٠ تا ٥٩ از سورة توبه . ١٤٥ - ١٤٧

النوبة الثانية

تفسير آية ٥٠ « ان تصبك حسنة... » ١٤٧

تفسير آية ٥١ « قل ان يهيئنا لا

ما كتب الله لنا... » ١٤٧

تفسير آية ٥٢ « قل هل تريصون بنا... » ١٤٧

تفسير آية ٥٣ « قل انفقوا طوعاً

او كرها... » ١٤٨

تفسير آية ٥٤ « وامانهم ان

تقبل منهم... » ١٤٨

تفسير آية ٥٥ « فلا تحببكم اموالهم... » ١٤٩

تفسير آية ٥٦ « ويحلفون بالله... » ١٤٩

تفسير آية ٥٧ « لو يجدون ملجأ... » ١٥٠

تفسير آية ٥٨ « ومنهم من يلزك... » ١٥٠

تفسير آية ٥٩ « ولوانهم رضوا... » ١٥١

النوبة الثالثة

تاويل آية : « ان تصبك حسنة... » ١٥١

تاويل آية : « قل ان يهيئنا لا... » ١٥٢

سغن بىر طريقت در باره تقدير ازلى ١٥٢

تفسير آية ٨٩ > أهد الله لهم جنات ... ١٨٦

النوبة الثالثة

تاويل آية > الذين يلزمون المطوعين... ١٨٦

اصحاب حقيقت واصحاب شريعت ١٨٦

تاويل آية > استغفرهم اولا تستغفر لهم ١٨٨

١٥ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٩٠ تا ٩٩ از سورة توبه ١٨٩-١٩١

النوبة الثانية

تفسير آية ٩٠ > وجاء المعذرون من الازهار... ١٩١

تفسير آية ٩١ > ليس على الضعفاء ولا

على المرضى ... ١٩١-١٩٢

تفسير آية ٩٢ > ولا على الذين اذا ما اتوك... ١٩٢

تفسير آية ٩٣ > انما السبيل على الذين... ١٩٣

الجزء الحادى عشر

تفسير آية ٩٤ > يعتذرون اليكم اذا

رجعتم ... ١٩٣

درمعاني غيب . ١٩٣

تفسير آية ٩٥ > سيعلفون بالله لكم... ١٩٤

تفسير آية ٩٦ > يعلفون لكم لترضوا

عنهم ... ١٩٤

تفسير آية ٩٧ > الازهار اشد كفرآ... ١٩٥

تفسير آية ٩٨ > ومن الازهار من يتخذ... ١٩٥

تفسير آية ٩٩ > ومن الازهار من يؤمن... ١٩٦

النوبة الثالثة

تاويل آية > وجاء المعذرون من الازهار... ١٩٧

تاويل > ما على المحسنين من سبيل... ١٩٧

تاويل آية > ولا على الذين اذا ما اتوك... ١٩٨

تاويل آية > ومن الازهار من يؤمن بالله... ١٩٩

١١ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٠٠ تا ١١٠ از سورة

توبه . ٢٠١-١٩٩

النوبة الثانية

تفسير آية ١٠٠ > والساجون

الاولون ... ٢٠٢-٢٠٥

تفسير آية ٧٤ > يحلفون بالله

ما قالوا ... ١٧٣

تفسير آية ٧٥ > ومنهم من عاهد الله ... ١٧٤

تفسير آية ٧٦ > فلما آتاهم من فضله ... ١٧٥

تفسير آية ٧٧ > فاعقبهم نقاقى

قلوبهم ... ١٧٥

تفسير آية ٧٨ > الم يعلموا ان الله يعلم... ١٧٥

النوبة الثالثة

تاويل آية > والمؤمنون والمؤمنات... ١٧٦

سخن بيرطرت دربارۀ عنايت وفضل خدا . ١٧٧

تاويل آية > وعاد الله المؤمنين ... ١٧٧

درجات ايمان . ١٧٧

گفتار بايزيد بسطامى دربارۀ مقامى كه

بدان رسيد . ١٧٧

تاويل آية > يا ايها النبي جاهد الكفار... ١٧٨

علامات منافق . ١٧٨

٩ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٧٩ تا ٨٩ از سورة توبه ١٧٩-١٨١

النوبة الثانية

تفسير آية ٧٩ > الذين يلزمون

المطوعين ... ١٨١

تفسير آية ٨٠ > استغفر لهم اولا تستغفر

لهم ... ١٨٢

درمعنى سبعين كه بر كثرت دلالت كند . ١٨٢

تفسير آية ٨١ > فرح المخلفون ... ١٨٣

تفسير آية ٨٢ > فليضحكوا قليلا ... ١٨٣

تفسير آية ٨٣ > فان رجعت الله الى طائفة... ١٨٣

تفسير آية ٨٤ > ولا تصل على احد منهم ... ١٨٤

تفسير آية ٨٥ > ولا تعجبك اموالهم و

اولادهم ... ١٨٥

تفسير آية ٨٦ > واذا نزلت سورة ... ١٨٥

تفسير آية ٨٧ > رضوا بان يكونوا

مع الخوالب ... ١٨٥

تفسير آية ٨٨ > لكن الرسول والذين

آمنوا معه ... ١٨٥

تفسير آية ١١٧ « لقد تاب الله على النبي... »

تفسير آية ١١٨ « وعلى الثلثة الذين

خلفوا... »

النوبة الثالثة

تأويل آية « ان الله اشترى من

المؤمنين... »

٢٢٨

٢٢٩

٢٣١

سجن يبرطريقت دريا بكاہ دل .

تأويل آية « التائبون العابدون... »

١٣ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ١١٩ تا ١٢٩ از سورة

توبه .

٢٣٤-٢٣٢

النوبة الثانية

تفسير آية ١١٩ « يا ايها الذين آمنوا

اتقوا الله... »

٢٣٣

تفسير آية ١٢٠ « ما كان لاهل -

المدينة... »

٢٣٥

تفسير آية ١٢١ « ولا يشقون نفقة

صغيرة... »

٢٣٦

تفسير آية ١٢٢ « وما كان المؤمنون

لينفروا... »

٢٣٦

فصل در شماره فرض عين وفرض كفایت .

٢٣٧

تفسير آية ١٢٣ « يا ايها الذين آمنوا

قاتلوا الذين يلونكم... »

٢٣٧

تفسير آية ١٢٤ « واذا ما انزلت سورة

فنههم... »

٢٣٨

تفسير آية ١٢٥ « واما الذين في قلوبهم

مرض... »

٢٣٨

تفسير آية ١٢٦ « اولوا يرون انهم

يقتنون... »

٢٣٨

تفسير آية ١٢٧ « واذا ما انزلت سورة

نظر بعضهم... »

٢٣٩

تفسير آية ١٢٨ « لقد جائكم رسول

من انفسكم... »

٢٤٠

تفسير آية ١٢٩ « فان تولوا فقل

حسبي الله... »

٢٤١

تفسير آية ١٠٢ « ومن حولكم

من الاعراب... »

٢٠٥

تفسير آية ١٠٣ « وآخرون اعترفوا

بذنوبهم... »

٢٠٦

تفسير آية ١٠٣ « دخل من اموالهم صدقة... »

٢٠٧

تفسير آية ١٠٤ « الم يعلموا ان الله هو

يقبل التوبة... »

٢٠٨

تفسير آية ١٠٥ « وقل اصعلوا... »

٢٠٨

تفسير آية ١٠٦ « وآخرون مرجون... »

٢٠٩

تفسير آية ١٠٧ « والذين اتخذوا مسجداً

ضراباً... »

٢١٢-٢١١

تفسير آية ١٠٨ « لا تقم فيه ابداً لمسجد

اسس... »

٢١٢

تفسير آية ١٠٩ « افمن اسس بنيانه... »

٢١٢

تفسير آية ١١٠ « لا يزال بنيانهم الذي

بنوا رية... »

٢١٤

النوبة الثالثة :

تأويل آية « والسابقون الاولون... »

٢١٤

تأويل آية « وآخرون اعترفوا... »

٢١٤

تأويل آية « وآخرون مرجون... »

٢١٦

١٣ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ١١١ تا ١١٨ از سورة

توبه .

٢١٩-٢١٧

النوبة الثانية

تفسير آية ١١١ « ان الله اشترى من -

٢١٩

المؤمنين... »

٢١٩

تفسير آية ١١٢ « التائبون العابدون... »

٢٢٠

تفسير آية ١١٣ « ما كان للنبي والذين

آمنوا... »

٢٢١

تفسير آية ١١٤ « وما كان استغفار

ابراهيم لايه... »

٢٢٣

تفسير آية ١١٥ « وما كان الله ليضل

قوماً... »

٢٢٣

تفسير آية ١١٦ « ان الله له ملك

السموات والارض... »

٢٢٣

التوبة الثالثة

تأويل آية « يا ايها الذين آمنوا

اقترأوا ... »

تأويل آية « وما كان المؤمنون لينفروا

٢٤٢

كافة ... »

٢٤٢

تأويل آية « اولايرون انهم يفتنون ... »

٢٤٤

تأويل آية « لقد جائكم رسول من -

٢٤٤

انفسكم ... »

جزء ياردهم

١٠ - سورة يونس « ١٠٩ آيه »

١ - التوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٨ از سورة يونس ٢٤٦-٢٤٧

التوبة الثانية

تعداد آيات وكلمات وحروف وعمل نزول

٢٤٧

سورة يونس

٢٤٨

در فضلك سورة يونس .

٢٤٨

در تاويل وتشريع بسم الله الرحمن الرحيم .

٢٤٨

تفسير «الر» .

تفسير آية ١ « الر تلك آيات الكتاب

الحكيم »

٢٤٩

تفسير آية ٢ « اكان للناس عجبا ... »

٢٤٩

تفسير آية ٣ « ان ربكم الله الذى ... »

٢٥٠

تفسير آية ٤ « اليه مرجعكم جميعا ... »

٢٥١

تفسير آية ٥ « هو الذى جعل الشمس

ضياء ... »

٢٥١

تفسير آية ٦ « ان فى اختلاف الليل

والنهار ... »

٢٥٢

تفسير آية ٧ « ان الذين لا يرجون

لقائنا ... »

٢٥٢

تفسير آية ٨ « اولئك ما يؤمهم النار ... »

٢٥٢

التوبة الثالثة

تأويل كلمة اى بسم الله الرحمن الرحيم

٢٥٢

تأويل الر وبقية آية .

٢٥٣

تأويل آية « اكان للناس عجبا »

٢٥٣

تأويل آية « اليه مرجعكم ... »

٢٥٤

تأويل آية « هو الذى جعل الشمس

٢٥٥

٣ - التوبة الاولى

ترجمة آيات ٩ تا ٢١ از سورة يونس ٢٥٦-٢٥٨

التوبة الثانية

تفسير آية ٩ « ان الذين آمنوا وعملوا

٢٥٩

الصالحات ... »

٢٦٠

تفسير آية ١٠ « دهوهم فيها سبعانك ... »

٢٦١

تفسير آية ١١ « ولو يجعل الله للناس ... »

٢٦١

تفسير آية ١٢ « واذا من الانسان

الضر ... »

٢٦٢

تفسير آية ١٣ « ولقد اهلكنا القرون من

٢٦٢

قبلكم ... »

تفسير آية ١٤ « ثم جعلناكم خلائف

٢٦٢

فى الارض ... »

٢٦٢

تفسير آية ١٥ « واذا تتلى عليهم آياتنا ... »

٢٦٢

تفسير آية ١٦ « قل لو شاء الله ماتلوتة

عليكم ... »

٢٦٣

تفسير آية ١٧ « فمن اظلم ممن افترى ... »

٢٦٤

تفسير آية ١٨ « ويمبسون من دون الله ... »

٢٦٤

تفسير آية ١٩ « وما كان الناس الا امة

واحدة . »

٢٦٥

تفسير آية ٢٠ « ويقولون لولا انزل عليه ... »

٢٦٦

تفسير آية ٢١ « واذا اذقنا الناس رحمة ... »

٢٦٦

التوبة الثالثة

تأويل آية « ان الذين آمنوا وعملوا ... »

٢٦٧

سغن بير طريقت در باره توحيد .

٢٦٧

- تفسير آية ٣٢ « فذلکم الله ربکم الحق ... » ٢٨٧
- تفسير آية ٣٣ « كذلك حقّت كلمة ربك... » ٢٨٧
- تفسير آية ٣٤ « قل هل من شركائکم من يدؤ ... » ٢٨٧
- تفسير آية ٣٥ « قل هل من شركائکم من يهدى ... » ٢٨٧
- تفسير آية ٣٦ « وما يتبع اکثرهم الاظناً ... » ٢٨٨
- تفسير آية ٣٧ « وما كان هذا القرآن ان يفتری ... » ٢٨٨
- تفسير آية ٣٨ « ام يقولون افتریه قل فأتوا ... » ٢٨٩
- تفسير آية ٣٩ « بل کذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ... » ٢٨٩
- تفسير آية ٤٠ « ومنهم من يؤمن به... » ٢٩٠
- تفسير آية ٤١ « وان کذبوک فقل لی علی ... » ٢٩٠
- النوبة الثالثة**
- تاویل آية « ويوم نحشرهم جميعاً . » ٢٩٠
- تاویل آية « قل من يرزقکم من السماء ... » ٢٩١
- تاویل آية « قل هل من شركائکم من يبدو الخلق ... » ٢٩١
- تاویل آية « قل هل من شركائکم من يهدى ... » ٢٩٢
- كفتار پیرطریقّت دوباره برخی از مقامات . ٢٩٢
- ٥ - النوبة الاولى**
- ترجمة آیات ٤٢ تا ٥٦ از سورة یونس . ٢٩٣-٢٩٥
- النوبة الثانية**
- تفسير آية ٤٢ « ومنهم من يستمعون اليك ... » ٢٩٥
- تفسير آية ٤٣ « ومنهم من ينظر اليك... » ٢٩٥
- تفسير آية ٤٤ « ان الله لا يظلم الناس شيئاً ... » ٢٩٦

- تاویل آية « واذا مس الانسان ... » ٢٦٩
- تاویل آية « ولقد اهلكنا القرون » ٢٦٩
- تاویل آية « ثم جعلناکم خلانف ... » ٢٧٠
- ٣ - النوبة الاولى**
- ترجمة آیات ٢٢ تا ٢٧ از سورة یونس ٢٧٢-٢٧٠
- النوبة الثانية**
- تفسير آية ٢٢ « هو الذي يسیرکم فی البر والبحر ... » ٢٧٢
- تفسير آية ٢٣ « فلما انجیهم اذاهم یغنون ... » ٢٧٣
- تفسير آية ٢٤ « انما مثل العیوة - الدنيا کماء ... » ٢٧٥
- تفسير آية ٢٥ « والله یدعو الی دار السلام ... » ٢٧٥
- تفسير آية ٢٦ « للذین احسنوا الحسنی ... » ٢٧٧
- تفسير آية ٢٧ « والذین کسبوا السبآت ... » ٢٧٨
- النوبة الثالثة**
- تاویل آية « هو الذي يسیرکم فی البر والبحر ... » ٢٧٨
- تاویل آية « انما مثل العیوة الدنيا ... » ٢٧٩
- تاویل آية « والله یدعو الی دار السلام ... » ٢٨٠
- تاویل آية « للذین احسنوا الحسنی ... » ٢٨١
- ٤ - النوبة الاولى**
- ترجمة آیات ٢٨ تا ٤١ از سورة یونس ٢٨٢-٢٨٥
- النوبة الثانية**
- تفسير آية ٢٨ « ويوم نحشرهم جميعاً ... » ٢٨٥
- تفسير آية ٢٩ « فكفی بالله شهیداً ... » ٢٨٦
- تفسير آية ٣٠ « هنالك تبلوا کل نفس... » ٢٨٦
- تفسير آية ٣١ « قل من يرزقکم من السماء ... » ٢٨٦

النوبة الثانية

٢٩٦	تفسير آية ٥٧ « يا أيها الناس قدجأتمكم ... »
٣٠٥	تفسير آية ٥٨ « قل بفضل الله وبرحمته »
٣٠٥	تفسير آية ٥٩ « قل أرايتم ما أنزل الله ... »
٣٠٦	تفسير آية ٦٠ « وما ظن الذين يفترون ... »
٣٠٧	وجوه هفتكاه ارض .
٣٠٧	تفسير آية ٦١ « وما تكون في شأن »
٣٠٧	تفسير آية ٦٢ « الا ان اولياء الله لا خوف عليهم »
٣٠٩	تفسير آية ٦٣ « الذين آمنوا وكانوا يتقون »
٣١٠	تفسير آية ٦٤ « لهم البشري في الحياة الدنيا ... »
٣١٠	تفسير آية ٦٥ « ولا يعزذك قولهم .. »
٣١١	تفسير آية ٦٦ « الا ان الله من في السموات ... »
٣١١	تفسير آية ٦٧ « هو الذي جعل لكم الليل ... »
٣١٢	تفسير آية ٦٨ « قالوا اتخذ الله ولداً ... »
٣١٢	تفسير آية ٦٩ « قل ان الذين يفترون ... »
٣١٢	تفسير آية ٧٠ « متاع في الدنيا ثم البنا ... »

النوبة الثالثة

٣١٢	تاويل آية « يا أيها الناس قدجأتمكم ... »
٣١٤	تاويل آية « قل بفضل الله وبرحمته ... »
٣١٥	تاويل آية « الا ان اولياء الله لا خوف ... »

٧ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٧١ تا ٨٦ از سورة

٣١٦-٣١٨

يونس .

تفسير آية ٤٥ « ويوم يحشرهم كان لم يلبثوا ... »

تفسير آية ٤٦ « واما نرينك بعض الذي ... »

تفسير آية ٤٧ « ولكل امة رسول فاذا جاء ... »

تفسير آية ٤٨ « ويقولون متى هذا الوعد ... »

تفسير آية ٤٩ « قل لا املك لنفسي ضراً ... »

تفسير آية ٥٠ « قل أرايتم ان اتاكم ... »

تفسير آية ٥١ « انهم اذا ما وقع آمنتم به ... »

تفسير آية ٥٢ « ثم قيل للذين ظلموا ... »

تفسير آية ٥٣ « ويستنبئونك احق هو ... »

تفسير آية ٥٤ « ولوان لكل نفس ظلمت ... »

تفسير آية ٥٥ « الا ان الله مافي السموات ... »

تفسير آية ٥٦ « هو يحيى ويميت واليه ترجعون »

النوبة الثالثة

٣٠٠	تاويل آية « ومنهم من يستمعون اليك ... »
٣٠١	تاويل آية « ان الله لا يظلم الناس ... »
٣٠١	تاويل آية « واما نرينك بعض الذي ... »
٣٠٢	تاويل آية « قل لا املك لنفسي ضراً ... »
٣٠٢	تاويل آية « قل أرايتم ان اتاكم ... »
٣٠٢	تاويل آية « ويستنبئونك احق هو ... »
٣٠٢	تاويل آية « الا ان الله مافي السموات ... »

٦ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٥٧ تا ٧٠ از سورة

يونس ٣٠٢-٣٠٥

يونس

النوبة الثانية

تفسير آية ٧١ «واتل عليهم

نبأ نوح ...»

تفسير آية ٧٢ «فان توليتهم فما

سألتكم ...»

تفسير آية ٧٣ «فكذبوه فنجينا»

ومن معه ...»

تفسير آية ٧٤ «ثم بعثنا من بعده

رسلا الى ...»

تفسير آية ٧٥ «ثم بعثنا من بعدهم

موسى وهرون ...»

تفسير آية ٧٦ «فلما جاءهم الحق

من عندنا ...»

تفسير آية ٧٧ «قال موسى اتقولون

للحق ...»

تفسير آية ٧٨ «قالوا اجئتنا لتلفتنا

عما وجدنا ...»

تفسير آية ٧٩ «وقال فرعون

اثنوني بكل

تفسير آية ٨٠ «فلما جاء السجرة

قال لهم ...»

تفسير آية ٨١ «فلما القوا قل

موسى ...»

تفسير آية ٨٢ «ويعق الله الحق

بكلماته ...»

تفسير آية ٨٣ «فما آمن لموسى

الاذرية ...»

تفسير آية ٨٤ «وقال موسى يا قوم

ان كنتم ...»

تفسير آية ٨٥ «فقالوا على الله

توكلنا ...»

تفسير آية ٨٦ «ونجنا برحمتك ...»

النوبة الثالثة

تاويل آية «واتل عليهم نبأ نوح ...»

تاويل «فعلى الله توكلت ...» ٣٢٤-٣٣٥

تاويل آية «فكذبوه فنجينا» ...» ٣٢٥

تاويل آية «ثم بعثنا من بعدهم موسى

وهرون ...» ٣٢٥

تاويل آية «وقال موسى يا قوم ان كنتم ...» ٣٢٦

٨ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٨٧ تا ٩٧ از سورة يونس. ٣٢٦-٣٢٨

النوبة الثانية

تفسير آية ٨٧ «واوحينا الى موسى

واخيه

تفسير آية ٨٨ «وقال موسى ربنا انك ...» ٣٢٩

تفسير آية ٨٩ «قال قد اجليت دعوتكما ...» ٣٣٠

تفسير آية ٩٠ «وجاوزنا بيني اسراييل ...» ٣٣١

تفسير آية ٩١ «الان وقد عصيت قبل ...» ٣٣٢

تفسير آية ٩٢ «فاليوم نجيك بيدك ...» ٣٣٢

تفسير آية ٩٣ «ولقد بوأنا بني اسراييل ...» ٣٣٣

تفسير آية ٩٤ «فان كنت في شك ...» ٣٣٣

تفسير آية ٩٥ «ولا تكونن من الذين

كذبوا ...» ٣٣٥

تفسير آية ٩٦ «ان الذين حققت عليهم ...» ٣٣٥

تفسير آية ٩٧ «ولو جاءتهم كل آية ...» ٣٣٥

النوبة الثالثة

تاويل آية «واوحينا الى موسى ...» ٣٣٥

تاويل آية «ربنا اطمس على اموالهم ...» ٣٣٦

تاويل آية «الان وقد عصيت ...» ٣٣٦

تاويل «فان كنت في شك ...» ٣٣٧

٩ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٩٨ تا ١٠٩ از سورة يونس. ٣٣٧-٣٣٩

النوبة الثانية

تفسير آية ٩٨ «فلولا كانت قرية ...» ٣٣٩

تفسير آية ٩٩ «ولو شاء ربك لامن ...» ٣٤١

تفسير آية ١٠٠ «وما كان لنفس ان

تؤمن ...» ٣٤١

تفسير آية ١٠١ «قل انظروا ماذا

في السموات ...» ٣٤١

٣٤٣	تفسير آية ١٠٨ «قل يا ايها الناس قد جاءكم ...»	٣٤٢	تفسير آية ١٠٢ «فهل ينتظرون الامثل ...»
٣٤٤	تفسير آية ١٠٩ «واتبع ما يوحى اليك ...»	٣٤٢	تفسير آية ١٠٣ «ثم نتجى رسلنا ...»
	النوبة الثالثة	٣٤٢	تفسير آية ١٠٤ «قل يا ايها الناس ان كنتم ...»
٣٤٤	تاويل آية «فلولا كانت قرية ...»	٣٤٢	تفسير آية ١٠٥ «وان اقم وجهك للدين ...»
٣٤٥	تاويل آية «وما كان لنفس ان تؤمن ...»	٣٤٣	تفسير آية ١٠٦ «ولاندع من دون الله ...»
٣٤٥	تاويل آية «قل انظروا ماذا في السموات ...»	٣٤٣	تفسير آية ١٠٧ «وان يمسك الله بضر ...»
٣٤٦	تاويل آية «ثم نتجى رسلنا ...»		
٣٤٦	تاويل آية «وان اقم وجهك للدين ...»	٣٤٣	

جزء يازدهم ودوازدهم

١١ - سورة هود «١٢٣ آية»

النوبة الاولى

٣٥٧	تاويل وشرح بسم الله الرحمن الرحيم
	تاويل «الر» وسخنان يبرطريق دربارة
٣٥٨	توحيد وتجريد وتفيد
٣٥٩	تاويل آية «وان استغفروا ربكم ..»
٣٥٩	تاويل آية «وما من دابة في الارض ...»
٣٦٠	تاويل «ويعلم مستقرها ومستودعها»
	٢ - النوبة الاولى
	ترجمة آيات ١٢ تا ٢٢ از سورة هود .
٣٦٢-٣٦٠	

النوبة الثانية

٣٦٣	تفسير آية ١٢ «فلعلك تارك بعض ...»
٣٦٣	تفسير آية ١٣ «ام يقولون افتره ...»
	تفسير آية ١٤ «فان لم يستجيبوا لكم ...»
٣٦٤	تفسير آية ١٥ «من كان يريد الحياة الدنيا ...»
٣٦٥	تفسير آية ١٦ «اولئك الذين ليس لهم ...»
٣٦٦	تفسير آية ١٧ «افمن كان على بينة ...»
٣٦٧	تفسير آية ١٨ «ومن اعظم من افترى ...»

النوبة الاولى

	ترجمة آيات وبسم الله الرحمن الرحيم از ١ تا ١١ از سورة هود ٣٤٨ - ٣٥٠
	النوبة الثانية
	تعداد آيات وكلمات وحروف ومحل نزول سورة هود .
٣٥٠	كفتكود دربارة حديث : شيتنى هود
٣٥٠-٣٥١	تفسير آية ١ «الر ...»
٣٥١	تفسير آية ٢ «الاتعبدا الا الله ...»
٣٥١	تفسير آية ٣ «وان استغفروا ربكم ..»
٣٥٢	تفسير آية ٤ «الى الله مرجعكم ...»
	تفسير آية ٥ «الا انهم يشنون صدورهم ...»

الجزء الثانى عشر

٣٥٣	تفسير آية ٦ «وما من دابة في الارض ...»
	تفسير آية ٧ «وهو الذى خلق السموات ...»
٣٥٤	تفسير آية ٨ «ولئن اخرنا عنهم العذاب ...»
٣٥٦	تفسير آية ٩ «ولئن اذقنا الانسان ...»
٣٥٦	تفسير آية ١٠ «ولئن اذقناه نعماء ...»
٣٥٧	تفسير آية ١١ «الا الذين صبروا ...»

- ٣٨١ تاويل آية «مثل الفريقين ...»
 ٣٨١ تاويل آية «ولقد ارسلنا نوحاً ...»
 ٣٨٢ سخنان بير طريقت درفصيلت صبر .

٤ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٢٧ تا ٤٨ ازسورة هود . ٣٨٥-٣٨٢

النوبة الثانية

- تفسير آية ٢٧ « واصنع الفلك
 باعيننا ... »
 ٣٨٥ تفسير آية ٢٨ « واصنع الفلك وكلما
 مر عليه ... »
 ٣٨٦ تفسير آية ٢٩ « فسوف تعلمون من
 يأتيه ... »
 ٣٨٦ تفسير آية ٤٠ « حتى اذا جاء امرنا .. »
 ٣٨٩ تفسير آية ٤١ « وقال اركبوا فيها .. »
 ٣٩٠ تفسير آية ٤٢ « وهي تجري بهم... »
 ٣٩١ تفسير آية ٤٣ « قال ساوى الى جبل... »
 تفسير آية ٤٤ « وقيل يا ارض الملعون
 مائه ... »
 ٣٩١ تفسير آية ٤٥ « ونادى نوح ربه ... »
 ٣٩٢ تفسير آية ٤٦ « قال يانوح انه ليس من
 اهلك ... »
 ٣٩٢ تفسير آية ٤٧ « قال رب انى اعوذ
 بك ... »
 ٣٩٤ تفسير آية ٤٨ « قيل يانوح اهبط ... »

النوبة الثالثة

- ٣٩٥ تاويل آية « واصنع الفلك ... »
 تاويل سه طبقه كشتى نوح به ، خوف ورجا
 ورضا .
 ٣٩٥ در بيان رحمت خدا و سخنان بير طريقت
 در باره آن .
 ٣٩٥ تاويل آية « حتى اذا جاء امرنا ... »
 ٣٩٦ تاويل آية « وقال اركبوا فيها بسم الله ... »
 ٣٩٦ تاويل آية « ونادى نوح ربه .. »

٥ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٤٩ تا ٦٠ ازسورة هود ٣٩٧-٣٩٩

تفسير آية ١٩ « الذين يصدون عن -

- سبيل الله ... »
 ٣٦٨ تفسير آية ٢٠ « اولئك لم يكونوا
 معجزين ... »

- ٣٦٨ تفسير آية ٢١ « اولئك الذين خسروا ... »
 ٣٦٩ تفسير آية ٢٢ « لاجرم انهم فى الاخرة ... »

النوبة الثالثة

- ٣٦٩ تاويل آية « فملكك تارك ... »
 ٣٦٩ تاويل آية « من كان يريد العبودية الدنيا... »
 ٣٧٠ تاويل آية « افمن كان على بينة .. »
 ٣٧١

٣ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٢٣ تا ٢٦ ازسورة هود ٣٧٢-٣٧٤

النوبة الثانية

تفسير آية ٢٣ « ان الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات ... »

- ٣٧٤ تفسير آية ٢٤ « مثل الفريقين كالاغمى .. »
 ٣٧٤ تفسير آية ٢٥ « ولقد ارسلنا نوحاً ... »
 ٣٧٥ تفسير آية ٢٦ « الا تعبدوا الا الله ... »
 ٣٧٥ تفسير آية ٢٧ « فقال الملأ الذين ... »
 ٣٧٥ تفسير آية ٢٨ « قال يا قوم ارايتم ... »
 ٣٧٦ تفسير آية ٢٩ « ويا قوم لا اسئلكم عليه
 مالا ... »
 ٣٧٧ تفسير آية ٣٠ « و يا قوم من ينصرنى
 من الله ... »

٣٧٨ تفسير آية ٣١ « ولا اقول لكم عندى

خزائن ... »
 ٣٧٨ تفسير آية ٣٢ « قالوا يانوح قد -

جادلتنا ... »
 ٣٧٨ تفسير آية ٣٣ « قال انما ياتكم به الله ... »

٣٧٩ تفسير آية ٣٤ « ولا ينفعكم نصحي ... »
 ٣٨٠ تفسير آية ٣٥ « ام يقولون افترى ... »

٣٨٠ تفسير آية ٣٦ « واوحى الى نوح انه ... »

النوبة الثالثة

تاويل آية « ان الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات ... »

٣٨٠

النوبة الثانية

تفسير آية ٤٩ «تلك من انباء -

الغيب ...»

تفسير آية ٥٠ «والى عاداخاهم

هوداً...»

تفسير آية ٥١ «ياقوم لاسئلكم

عليه...»

تفسير آية ٥٢ «وياقوم استغفروا

ربكم...»

تفسير آية ٥٣ «قالوا ياهود ما جئتنا»

تفسير آية ٥٤ «ان نقول الا

اعتريك...»

تفسير آية ٥٥ «من دونه فكيدونى .»

تفسير آية ٥٦ «انى توكلت

على الله...»

تفسير آية ٥٧ «فان تولوا فقد

اليفتكم...»

تفسير آية ٥٨ «ولما جاء امرنا ..»

تفسير آية ٥٩ «وتلك عاد جحدوا ..»

تفسير آية ٦٠ «واتبعوا فى

هذه الدنيا...»

النوبة الثالثة

تاويل آية «تلك من انباء الغيب ...»

درفضلت تقوى

داستان هلال از آل مغيرة

٦ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٦١ تا ٧٦ از سورة

هود .

النوبة الثانية

تفسير آية ٦١ «والى نمود

اخاهم...»

تفسير آية ٦٢ «قالوا يا صالح

قد كنت...»

تفسير آية ٦٣ «قال يا قوم ارايتم ...»

تفسير آية ٦٤ «ويا قوم هذه ناقة الله...»

تفسير آية ٦٥ «فمقروها فقال

تمتعوا...»

تفسير آية ٦٦ «فلما جاء امرنا

نجينا صالحاً...»

تفسير آية ٦٧ «واخذ الذين

ظلموا الصيحة...»

تفسير آية ٦٨ «كان لم يفتوا فيها...»

تفسير آية ٦٩ «ولقد جاءت رسلنا

ابراهيم...»

تفسير آية ٧٠ «فلما رأى ايديهم...»

تفسير آية ٧١ «وامراته قائمة...»

تفسير آية ٧٢ «قالت يا ويلتى...»

تفسير آية ٧٣ «قالوا تعجبين

من امر الله...»

تفسير آية ٧٤ «فلما ذهب عن

ابراهيم الروح...»

تفسير آية ٧٥ «ان ابراهيم لحليم...»

تفسير آية ٧٦ «يا ابراهيم اعرض

عن هذا...»

النوبة الثالثة

تاويل آية «والى نمود اخاهم صالحاً...»

كفتار بير طريقت درباره قضا .

تاويل آية «هوانشأكم من الارض...»

تاويل آية «لقد جاءت رسلنا...»

كفتار بير طريقت «جنيده» درباره

خصلتهاى ششكانه تصوف كه پايه آن

طريقت است

تاويل آية «فلما ايديهم لاتصل...»

تاويل آية «فلما ذهب عن ابراهيم

الروح...»

تاويل «ان ابراهيم لحليم...»

٧ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٧٧ تا ٨٦ از سورة

هود

٤٢٠-٤٢١

النوبة الثانية

- تفسير آية ٩٨ « يقدم قومه يوم القيمة... » ٤٣٨
 تفسير آية ٩٩ « واتبعوا في هذه .. » ٤٣٩
 تفسير آية ١٠٠ « ذلك من انباء القرى... » ٤٣٩
 تفسير آية ١٠١ « وما ظلمناهم ولكن... » ٤٤٠
 تفسير آية « ١٠٢ » « وكذلك اخذ ربك... » ٤٤٠

النوبة الثالثة

- تاويل آية « قالوا يا شعب اصولك... » ٤٤٠
 تاويل « واستغفروا ربكم » ٤٤٢

٩ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٠٣ تا ١٢٣ از

سورة هود . ٤٤٦-٤٤٢

النوبة الثانية

- تفسير آية ١٠٣ « ان في ذلك لآية.. » ٤٤٦
 تفسير آية ١٠٤ « وما نؤخره الا لاجل... » ٤٤٦
 تفسير آية ١٠٥ « يوميات لا تكلم... » ٤٤٧
 تفسير آية ١٠ « فاما الذين شقوا... » ٤٤٧
 تفسير آية ١٠٧ « خالدين فيها ما دامت... » ٤٤٨
 تفسير آية ١٠٨ « واما الذين سعدوا... » ٤٤٩
 تفسير آية ١٠٩ « فلاتك في مريّة... » ٤٥٠
 تفسير آية ١١٠ « ولقد آتينا موسى الكتاب... » ٤٥١
 تفسير آية ١١١ « وان كلالنا... » ٤٥١

- تفسير آية ١١٢ « فاستقم كما امرت... » ٤٥٢
 تفسير آية ١١٣ « ولا تتركنا الى الذين... » ٤٥٢
 تفسير آية ١١٤ « واقم الصلوة طرفي النهار... » ٤٥٣
 تفسير آية ١١٥ « واصبر فان الله لا يضيع... » ٤٥٤
 تفسير آية ١١٦ « فلولوا كان من القرون... » ٤٥٤
 تفسير آية ١١٧ « و ما كان ربك ليهلك القرى... » ٤٥٥
 تفسير آية ١١٨ « ولوشاء ربك لجعل... » ١٥٥
 تفسير آية ١١٩ « الا من رحم ربك... » ٤٥٦
 تفسير آية ١٢٠ « وكلا نقص عليك من... » ٤٥٦
 تفسير آية ١٢١ « وقل للذين لا يؤمنون... » ٤٥٧

- تفسير آية ٧٧ « ولما جاءت رسلنا... » ٤٢١
 تفسير آية ٧٨ « وجائه قومه يهرعون... » ٤٢١

- تفسير آية ٧٩ « قالوا لقد علمت... » ٤٢٣
 تفسير آية ٨٠ « قال لوان لي بكم... » ٤٢٤

- تفسير آية ٨١ « قالوا يا لوط... » ٤٢٤
 تفسير آية ٨٢ « فلما جاء امرنا جملنا... » ٤٢٥

- تفسير آية ٨٣ « مسومة عند ربك... » ٤٢٧
 تفسير آية ٨٤ « والى مدين... » ٤٢٧

- تفسير آية ٨٥ « ولا تتمشوا في الارض... » ٤٢٨
 تفسير آية ٨٦ « بقية الله خير لكم... » ٤٢٨

- تفسير آية ٨٧ « فلما جاء امرنا... » ٤٢٨
 تفسير آية ٨٨ « قال لوان لي بكم قوة... » ٤٢٩

- تفسير آية ٨٩ « ويا قوم لا يجز منكم... » ٤٣٠
 تفسير آية ٩٠ « واستغفروا ربكم... » ٤٣٠

- تفسير آية ٩١ « قالوا يا شعب ما نفقت... » ٤٣٠
 تفسير آية ٩٢ « قال يا قوم ارهطى... » ٤٣٠

- تفسير آية ٩٣ « ويا قوم اعلموا على... » ٤٣٧
 تفسير آية ٩٤ « ولما جاء امرنا نجينا... » ٤٣٨

- تفسير آية ٩٥ « كان لم ينفوا فيها... » ٤٣٨
 تفسير آية ٩٦ « ولقد ارسلنا موسى... » ٤٣٨

- تفسير آية ٩٧ « الى فرعون وملائه... » ٤٣٨
 تفسير آية ٩٨ « قالوا يا شعيب... » ٤٣٢

- تفسير آية ٩٩ « قال يا قوم ارايتم... » ٤٣٤
 تفسير آية ١٠٠ « ويا قوم لا يجز منكم... » ٤٣٥

- تفسير آية ١٠١ « واستغفروا ربكم... » ٤٣٦
 تفسير آية ١٠٢ « قالوا يا شعب ما نفقت... » ٤٣٦

- تفسير آية ١٠٣ « قال يا قوم ارهطى... » ٤٣٧
 تفسير آية ١٠٤ « ويا قوم اعلموا على... » ٤٣٧

- تفسير آية ١٠٥ « ولما جاء امرنا نجينا... » ٤٣٨
 تفسير آية ١٠٦ « كان لم ينفوا فيها... » ٤٣٨

- تفسير آية ١٠٧ « ولقد ارسلنا موسى... » ٤٣٨
 تفسير آية ١٠٨ « الى فرعون وملائه... » ٤٣٨

النوبة الثانية

هود . ٤٣٣-٤٣٠

- تفسير آية ٨٧ « قالوا يا شعيب... » ٤٣٢
 تفسير آية ٨٨ « قال يا قوم ارايتم... » ٤٣٤
 تفسير آية ٨٩ « ويا قوم لا يجز منكم... » ٤٣٥
 تفسير آية ٩٠ « واستغفروا ربكم... » ٤٣٦
 تفسير آية ٩١ « قالوا يا شعب ما نفقت... » ٤٣٦
 تفسير آية ٩٢ « قال يا قوم ارهطى... » ٤٣٧
 تفسير آية ٩٣ « ويا قوم اعلموا على... » ٤٣٧
 تفسير آية ٩٤ « ولما جاء امرنا نجينا... » ٤٣٨
 تفسير آية ٩٥ « كان لم ينفوا فيها... » ٤٣٨
 تفسير آية ٩٦ « ولقد ارسلنا موسى... » ٤٣٨
 تفسير آية ٩٧ « الى فرعون وملائه... » ٤٣٨

۴۶۱	تاویل آیه «فاستقم كما امرت» معنی استقامت و سخن ابو علی	۴۵۷	تفسیر آیه ۱۲۲ «وانتظروا اننا منتظرون»
۴۶۱	جوزجانی درباره آن .	۴۵۸	تفسیر آیه ۱۲۳ «ولله غیب السموات..»
۴۶۱	تاویل آیه «واقم الصلوة طرفی النهار..»	التوبه الثالثه	
۴۶۲	سخن درباره «ان الحسنات ینممن السیآت..»	۴۵۸	تاویل آیه «ان فی ذلک لایة..»
۴۶۲	تاویل آیه «وکلانقص علیک من انباء الرسل..»	۴۵۸	تقسیم روزها بنقل از یحیی معاذ
۴۶۲	سخن درباره حدیث : بشت بالحنیفیه السهله	گفتار میرطریقت درباره تفاوت انفس	
۴۶۳	در فضائل رسول اکرم (ص)	۴۶۰	نیکختان و بدبختان .
		۴۶۰	سخن شقیق بلخی درباره علائم سعادت .